

فیوض الحرم

اردو ترجمہ پارہ نمبر ۱

روح البیان

مصنف

سراج العلماء بدیع الفضل شیخ اسماعیل حقی رحمہ اللہ تعالیٰ
حضرت علامہ شیخ اسماعیل حقی رحمہ اللہ تعالیٰ

مترجم

شیخ التفسیر الحدیث مولانا ابوالصالح محمد فیض احمد اویسی مدظلہ

ناشر

مکتبہ اویسیہ رضویہ سیرانی روڈ بہاولپور

فیوض الرحمن اردو ترجمہ المدوح البیان پارہ نمبر ۱۰	نام کتاب
حضرت علامہ اسماعیل حقّی قدس سرہ	مصنف
حضرت علامہ محمد فیض احمد اویسی رضوی مدظلہ	مترجم
بار سوم اگست ۱۹۹۶ء	سن طباعت
چوہدری مشتاق احمد خاں لاہور	مصحح
ملکتہ اویسیہ رضویہ، بلقان روڈ، بہاولپور پاکستان	ناشر
صاحبزادہ عطا الرحمن اویسی رضوی	باہتمام

فہرست مضامین پارہ نمبر

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۶۲۰	شان نزول آیت نکلو متناہضتم	۲۸	تفسیر صفیہ زکریٰ	۲	تفسیر مالہ زکریٰ و اعلیٰ اوستا
۶۲۱	تکالیف آدمی باہمیہ آدم	۳۲	عالم بہ مل کے شان	۴	حضرت علیہ السلام کے نسب نامہ کا مختصر تعارف
۶۲۵	تفسیر مالہ زکریٰ یا بعدا النبی قل لمن	۳۲	حکایت حضرت سلیمان علیہ السلام	۴	فریش کا مختصر تعارف
۶۲۵	شان نزول و علیہ وسلم کی اہل طہر و سلم	۳۳	تفسیر مالہ زکریٰ ان شوالہ اب	۸	حضرت علیہ السلام کی اہل طہر و سلم کا واقعہ مدینہ
۶۲۵	تفسیر صفیہ زکریٰ یا بعدا النبی قل لمن	۳۳	سورہ صافہ قور	۱۰	پیشہ ایک عہد جسے انی انکا کلام کہا جاتے
۶۲۹	تفسیر مالہ زکریٰ ان شوالہ اب	۳۴	تفسیر مالہ زکریٰ ولایحسب الظنون	۱۰	حکایت ابوس
۶۲۹	ہاجر و	۳۴	حکایت حضرت سوزی قتل ہوسس	۱۰	تفسیر صفیہ زکریٰ ان انکم باعدہ الدنیا
۶۲	جہت ہوی کا مطلب	۴۰	تجزیہ لہذا کے فضائل	۱۲	ادبیا کلام کے عشاق اور اعداء
۶۳	جہت پاکستان کی جہت جہت کا پرگرام	۴۲	جہت کمرے کے فضائل	۱۲	تفسیر مالہ زکریٰ یا بعدا النبی ان متواذ القیم
۶۳	جہت کی جہت	۴۲	حکایت حضرت سوزی و حضرت علیہ السلام	۱۲	منافسہ کرنے کا ایک کمر
۶۳	موت کی جہت کا مطلب	۴۲	تفسیر مالہ زکریٰ و ان جنحوا	۱۵	روایت جہت کا حکایت
۶۳	حضرت شریف اور حکایت	۴۵	کلام کے شریف و کمرے کی ایک کمرے کی شان	۱۵	مشہر حضرت شریف کے شرف کے آواز و کرد
۶۴	حکایت دوبارہ حضرت سوزی و حضرت علیہ السلام	۴۶	ادبیا کلام کی جہت شرف و احترام	۱۶	روایت و حکایت
۶۴	تفسیر صفیہ زکریٰ ان انظون اعنوا	۴۶	شرف و روحانی آپس میں جہت کمرے	۱۶	تجزیہ فضائل و فضائل
۶۴	حکایت حضرت غلام جس علیہ و زکریٰ علیہ	۴۶	حضرت شریف و دوبارہ کمرے میں جہت کمرے	۱۶	نوشہ روحانی
۶۹	تفسیر مالہ زکریٰ ان بعدا النبی ان شوالہ	۴۶	نوشہ روحانی	۱۶	حکایت
۸۰	شان نزول سورہ قور	۴۸	نوشہ روحانی	۱۶	حکایت سکندر و دوی
۸۰	شان نزول سورہ قور	۴۸	نوشہ روحانی	۱۶	تفسیر صفیہ زکریٰ یا بعدا النبی ان متواذ القیم
۸۱	تفسیر مالہ زکریٰ یا بعدا النبی جہت اللہ	۴۹	نوشہ روحانی	۱۶	تفسیر مالہ زکریٰ و اعلیٰ اوستا و در شرف
۸۳	سورہ کور	۴۹	نوشہ روحانی	۱۸	سورہ ہوی کی اہل طہر و سلم
۹۳	صفیہ زکریٰ	۵۰	حضرت علیہ السلام کی شان	۱۸	واقعہ کمرے
۸۹	تفسیر صفیہ زکریٰ یا بعدا النبی جہت اللہ	۵۰	حضرت علیہ السلام کی شان	۱۹	حکایت
۸۶	تفسیر مالہ زکریٰ یا بعدا النبی جہت اللہ	۵۰	ایمان لہ کے بعد اسلام کا لہ	۲۰	حکایت و روایت
۸۹	بازنہ حضرت علیہ السلام	۵۰	نوشہ روحانی	۲۱	ابوسیدان و دوس
۹۰	نوشہ روحانی	۵۱	نوشہ روحانی	۲۱	تجزیہ آیت و مقالہ لہ
۹۰	نوشہ روحانی	۵۱	نوشہ روحانی	۲۲	حکایت
۹۱	نوشہ روحانی	۵۲	نوشہ روحانی	۲۲	نوشہ روحانی
۹۱	نوشہ روحانی	۵۲	نوشہ روحانی	۲۲	نوشہ روحانی
۹۲	نوشہ روحانی	۵۴	نوشہ روحانی	۲۳	نوشہ روحانی
۹۳	نوشہ روحانی	۵۸	نوشہ روحانی	۲۳	نوشہ روحانی
۹۴	نوشہ روحانی	۵۸	نوشہ روحانی	۲۴	نوشہ روحانی
۹۴	نوشہ روحانی	۵۹	نوشہ روحانی	۲۵	نوشہ روحانی
۱۰۰	نوشہ روحانی	۶۰	نوشہ روحانی	۲۶	نوشہ روحانی
۱۰۲	نوشہ روحانی	۶۱	نوشہ روحانی	۲۶	نوشہ روحانی

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۸۰	دوسری تقریر صوفیانہ	۱۲۲	زبیر مرتضیٰ علیؒ کے سطر ادبیات مجیدہ	۱۰۳	اجتہاد اسلام میں اسیان کی مخالفت
۱۸۱	سرمایہ تفسیر	۱۲۶	تفسیر مالانہ آیت تَقَدْ تَقَرَّرَ الْقَوْلُ	۱۰۵	میں سید کی ترویج
۱۸۲	حضرت علامہ دارالعلوم دہلیہ رضی اللہ عنہ کی کرامت	۱۲۶	غزوہ خنین کی تفصیل واقعہ	۱۰۶	شیخ مصطفیٰ علیؒ کے سطر ادبیات نام کا کلام قرطبی
۱۸۵	دل کا حکم کی تفسیر	۱۲۶	غزوہ خنین کا سبب	۱۰۹	حکایت دہلی کش
۱۸۵	دل کا حکم کی تفسیر	۱۲۶	غزوہ خنین کی تیاری	۱۱۰	تفسیر صوفیہ آیت کفایت و انظار
۱۸۶	حکایت	۱۳۸	حکایت	۱۱۱	تفسیر مالانہ آیت قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُ اللَّهُ
۱۸۶	ازالہ اترہات	۱۳۸	مسلمانوں کی شکست کے بعد کیا ہوا	۱۱۲	تفسیر مالانہ ام حبیبہ
۱۸۷	بائی عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا کلام ادیبانہ شوال میں	۱۲۹	واقعہ دہلی	۱۱۵	تفسیر مالانہ عثمانی زول آیت صاحبان
۱۸۹	تفسیر مالانہ آیت یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا	۱۲۹	حنین کا آخری واقعہ	۱۱۶	تفسیر حنفیہ
۱۹۲	حاجی کی بیعت ظالم کا تذکرہ	۱۳۰	سورہ مصطفیٰ علیؒ کے سطر ادبیات و حکم	۱۱۹	تفسیر حنفیہ
۱۹۲	حضرت شریف علیؒ کے سطر ادبیات	۱۳۱	حنین کے آخری واقعہ	۱۲۰	سیرت صدوقیہ
۱۹۲	حضرت علیؒ کے سطر ادبیات	۱۳۲	تفسیر مالانہ آیت غزوہ خنین	۱۲۰	انفیت تفسیر حنفیہ
۱۹۲	حضرت علیؒ کے سطر ادبیات	۱۳۲	انصار کا اعتراض لیکن غزوہ خنین کے بعد	۱۲۱	غزوات حضرت علیؒ کی طرف اللہ و جبر
۱۹۲	تفسیر صوفیہ آیت یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا	۱۳۳	حنین کے باقی مسلمان جو گئے	۱۲۱	مسجد صفائی
۱۹۵	سورہ یونس کے فضائل	۱۳۳	حاکم بن عوف کا مسلمان ہونا	۱۲۱	اجرت زائد
۱۹۵	سورہ مصطفیٰ علیؒ کے سطر ادبیات	۱۳۵	نبوت کا کلام شاعر و قاصد عقل ہے	۱۲۲	چند حسنہ
۱۹۵	حضرت ابو جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ	۱۳۸	شان نزول آیت وَابْتَغِ الْخَيْرَ	۱۲۲	اجرت بیت القدس
۱۹۵	کی حکمت کا سطر ادبیات	۱۳۹	حکایت	۱۲۳	حکایت و فضیلت حنفیہ
۱۹۸	ابو جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کلام شاعر کے کلام	۱۵۰	تفسیر صوفیہ آیت وَابْتَغِ الْخَيْرَ	۱۲۳	حضرت علیؒ کے سطر ادبیات
۱۹۹	اور مشرقی ابو جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ	۱۵۲	تفسیر صوفیہ آیت وَابْتَغِ الْخَيْرَ	۱۲۳	بیت حسنہ اور ادبیات کلام کے
۱۹۹	اور مشرقی ابو جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ	۱۵۵	تفسیر مالانہ آیت وَابْتَغِ الْخَيْرَ	۱۲۳	قبسات و قیو کا شہرت
۱۹۹	مجلس شریف کا کلام	۱۵۵	تفسیر حضرت صدیق اکبر علیہ السلام	۱۲۵	سرمایہ آیت و شان نزول
۲۰۰	حضرت زبیر علیؒ رضی اللہ عنہ کا کلام	۱۶۱	تفسیر مالانہ آیت تَقَرَّرَ الْقَوْلُ	۱۲۶	تفسیر مالانہ آیت اجتمع صفایہ الحاجر
۲۰۰	اور ان کا دور تک واقعہ	۱۶۱	قنات امیر علیؒ علیہ السلام	۱۲۶	شان نزول آیت مذکورہ
۲۰۰	عزلی کے فضائل	۱۶۲	حکایت ابو جعفر	۱۲۶	شان نزول
۲۰۱	زعمی کا ملاح	۱۶۲	ہر دور کی دہائیہ نام محمد علیؒ علیہ السلام	۱۲۶	قام و مقام کلام
۲۰۱	بکام کا ملاح	۱۶۳	دوسری مجید کلامی	۱۲۹	گرم کلام
۲۰۲	بکام کے کلام	۱۶۳	دہلی کی شہرت شریف	۱۳۰	ایک روحانی مرض اور اس کا علاج
۲۰۳	بکام کے کلام کلام	۱۶۳	تفسیر مالانہ آیت یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا	۱۳۰	حکایت
۲۰۳	حضرت مسعود بن ابی جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ	۱۶۴	دو حصہ صوفیہ کے مثنوی اور کلام حکام	۱۳۰	تفسیر مالانہ عثمانی زول آیت یاقینام
۲۰۳	دہلی شہر	۱۶۵	سورہ بادی اور اگر کسی کلام	۱۳۱	الذین استخذوا
۲۰۵	سورہ مصطفیٰ علیؒ کے سطر ادبیات	۱۶۵	سورہ بادی اور اگر کسی کلام	۱۳۱	شان نزول آیت مذکورہ
۲۰۵	دوسرا حصہ اور نادر کے کلام اور مالانہ	۱۶۵	سورہ بادی اور اگر کسی کلام	۱۳۱	نبی علیہ السلام سے محبت کے علامات کا بیان
۲۰۵	ابو جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کلام	۱۶۵	سورہ بادی اور اگر کسی کلام	۱۳۲	حکایت
۲۰۵	لغوی صوفیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ	۱۶۵	تفسیر صوفیہ آیت یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا	۱۳۲	تفسیر مالانہ آیت یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
۲۰۵	اور دوسری صوفیہ زبیر	۱۸۰	تفسیر صوفیہ آیت إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ	۱۳۲	وَتَجِدُوا

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۹۳	مسائل فقہیہ	۲۴۶	مشابہ نزل آیت بان اعلوا بطننا	۲۰۶	فارسی صریح کہ جسکے کشتی شرابا طورا
۲۹۳	قسم کا تقاضا	۲۴۶	تفسیر میرزا آیت ذکر	۲۰۹	موصوفہ حضرت علیہ السلام کی بنیاد سے درپردہ
۲۹۶	ماسبیہ و ادریسہ روایت کا رد	۲۴۹	تفسیر مالانہ آیت انشا اللہ کما یت	۲۰۹	شیان رسالت کی ایک جگہ
۲۹۶	شان نزل آیت یٰ اَیُّہِیْ بَلِیْغُوْنِ	۲۵۵	تفسیر مالانہ آیت اَلَّذِیْنَ یُؤْذُوْنَ النَّبِیَّ	۲۰۹	سہراؤں میں سے نیک بیبا
۲۹۶	کیسٹ کا رد اوروں میں یونہی کا رد بارود	۲۵۶	رد و ادریسہ روایت	۲۱۰	تفسیر میرزا آیت اَلَّذِیْنَ یُؤْذُوْنَ النَّبِیَّ
۳۰۱	رد اسکان کتب	۲۵۶	البتشت کا طریقہ	۲۱۱	امارت اسلام کے اداس کا ارادہ
۳۰۲	تفسیر میرزا آیت اَلَّذِیْنَ یُؤْذُوْنَ النَّبِیَّ	۲۵۸	تفسیر مالانہ شان نزل آیت	۲۱۲	تفسیر میرزا آیت و مجاہد ذابا عنوا لک
۳۰۲	رد ادریسہ اسلام کا تفسیر	۲۵۹	یٰ بَلِیْغُوْنَ بِاللّٰہِ	۲۱۳	حکایت حضرت پوسن بن اسحاق مقدس سر
۳۰۲	تفسیر مالانہ آیت فَرِحَ الْمُشَکِّکُوْنَ	۲۵۹	حکایت و حکایت	۲۱۳	حکایت
۳۰۵	اگر شرا کبیب ادر	۲۶۲	مقابلہ ارجاب و ایت و در ہدیت	۲۱۳	تفسیر میرزا آیت عرفی شیعہ اللہ
۳۰۸	حکایت حسن بصری رضی اللہ عنہ	۲۶۲	شان نزل آیت کُنْ اَیُّہِیْ وَ اَیُّہِیْ	۲۱۴	مسائل کی بدینہ جاد کا واقعہ
۳۰۸	حکایت حضرت موسیٰ علیہ السلام	۲۶۵	مسائل فقہیہ	۲۱۴	جزیرہ الانبیاء و اولیائے مکیوں کے سر پر طائر
۳۰۸	حکایت دودھوں کی	۲۶۵	قادیانی احمدی کا فریب	۲۱۴	حکایت
۳۰۹	تین انجمنیں	۲۶۶	دودھ کا رد کے اندر بہ غریب زرد سلمان	۲۱۵	شان نزل و تفسیر مالانہ آیت وَ کَانَ عَرَشًا
۳۰۹	قرات کا مضمون	۲۶۶	مسما کہ ایک اور سنے کا ادب	۲۱۶	تفسیر مالانہ آیت عَمَّا اَللّٰہُ خَلَقَ
۳۰۹	محرر کی انعام	۲۶۹	تفسیر مالانہ آیت اَللّٰہُ یُخَوِّتُ	۲۱۹	رد و ادریسہ ادریسہ
۳۱۰	تفسیر مالانہ آیت	۲۷۲	حکایت	۲۲۰	ماسبیہ و ادریسہ روایت اللہ علیہ السلام
۳۱۰	کیان و جہانک اعلیٰ	۲۷۲	نہ ٹوٹی ہماروں	۲۲۱	مذاہر حضرت شیعین رضی اللہ عنہ
۳۱۲	زیریں مازہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا	۲۷۵	تفسیر مالانہ آیت وَ اَللّٰہُ یُخَوِّتُ	۲۲۲	تفسیر مالانہ آیت وَ یُؤْتِیْہِ مَا یُؤْتِیْہِ
۳۱۲	مشی مسئلہ مسئلہ ادریسہ و سلم	۲۷۵	رد و ادریسہ	۲۲۳	رد و ادریسہ
۳۱۲	بخشہ کی کہنے اقوال	۲۷۵	مصر فیہ کا مسنی	۲۲۵	چنگیز کی خدمت
۳۱۳	مسائل روزانہ	۲۷۶	پانچوں نمازوں پر غصے والے کے بار بار	۲۲۵	دلدار کا کلام
۳۱۳	قرسی النافقین جہانک بن ابی کا ادر	۲۸۰	دینا کھین	۲۲۵	چنگیز کے جہنم میں بندوں کی شکل میں
۳۱۵	ادریسہ و ادریسہ روایت	۲۸۰	مذاہر حضرت مقدس سر	۲۲۸	نارم ذات میں ان
۳۱۵	ادریسہ روایت کے ایک سوال کا جواب	۲۸۰	تفسیر مالانہ آیت یٰ اَیُّہِیْ النَّبِیُّ جَاهِدْ	۲۲۸	چنگیز حضرت حسن بصری کے مضمون میں
۳۱۶	جہالت کے فوائد کے احوال	۲۸۰	الفتوحات	۲۲۸	چنگیز حکایت
۳۱۶	دلیل دوم اور حکایت سے روایت	۲۸۱	امام جہالیت کی دوا میں یونہیوں	۲۲۹	شان نزل وَ یُؤْتِیْہِمْ مِمَّا یُؤْتُوْنَ
۳۱۶	مسما کہ ایک مکتوب اور تبرکات	۲۸۱	کونصیت	۲۳۰	مضمر کا کہل ادریسہ و سلم کا مکتوب
۳۱۶	ماسبیہ و ادریسہ روایت اللہ علیہ السلام	۲۸۱	ماسبیہ و ادریسہ روایت	۲۳۱	امیر خراب اور انیس کی تفسیر
۳۱۸	باقی قدر میں ابی بن مسلول	۲۸۱	ادریسہ روایت	۲۳۱	میراث شریعت اور سلمانی اللہ
۳۱۸	حضرت عرفی اللہ تعالیٰ عنہ کے صاحب	۲۸۲	تفسیر میرزا آیت یٰ اَیُّہِیْ النَّبِیُّ	۲۳۱	مذاہر حضرت باقر بن احمد بن مسعود
	فیصلہ مارک کے مطلق جوابات	۲۸۵	شان نزل آیت وَ یُؤْتِیْہِمْ مِمَّا یُؤْتُوْنَ	۲۳۱	سید نظیر بصرہ کی کہانی
	تفسیر مالانہ و ادریسہ روایت	۲۸۵	ماتھین کا رد ادریسہ و سلم	۲۳۳	تفسیر مالانہ آیت اِنِّیْ خَلَقْتُ
	تفسیر میرزا	۲۸۸	کوشید کرنے کا منصوبہ	۲۳۳	ادب نبی اکمل اللہ علیہ وسلم
	تفسیر مالانہ و ادریسہ روایت	۲۸۸	حکایت	۲۳۳	دل اللہ کی شان
	تفسیر مالانہ و ادریسہ روایت	۲۹۰	تفسیر مالانہ آیت وَ یُؤْتِیْہِمْ مِمَّا یُؤْتُوْنَ	۲۳۶	پہرہ قمیص سلمان ہر جہا
	مصر فیہ کا مکتوب	۲۹۰	شان نزل آیت ذکر	۲۳۹	تفسیر مالانہ آیت لَقَدْ خَلَقْتُ
	الراک و دم	۲۹۱	تفسیر مالانہ آیت	۲۴۲	حضرت علی و سارہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما
		۲۹۱	مضمر کی اللہ علیہ وسلم	۲۴۲	باز و ادریسہ ادریسہ کا



وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ
يَوْمَ التَّفَاقُ الْجُوعِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝

ترجمہ : اور جان لو جو کچھ تم نے غنیمت سے حاصل کیا ہے تو اس کے کل سے پانچواں حصہ اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے رشتہ داروں اور یتیموں اور مسکینوں اور مسافروں کا ہے۔ اگر تم ایمان لائے ہو اللہ تعالیٰ پر اور اس پر جو ہم نے اپنے بندے پر فیصلہ کے دن اتارا جس دن دونوں فوجیں ایک دوسرے کے مقابل ہوئی تھیں ، اور اللہ تعالیٰ ہر شے پر قادر ہے۔

وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا (سوال) یہ اُن کو نہیں بلکہ عالم اور مامور ہے۔ بنا بریں انہیں علیحدہ کھانا تھا
تفسیر عالمانہ جیسے دوسری آیت (إِنَّمَا تُعَدُّونَ لَأَنْتُمْ) میں دونوں علیحدہ کئے گئے ہیں۔ (جواب) چونکہ صحیفہ عثمانی
میں یونہی لکھا ہے اور رسم الخط میں ان کی اتباع ضروری سمجھتے ہوئے ایسے ہی لاکے لکھا گیا ہے۔ معنی یہ ہیں کہ بنے شک وہ جو غنیمت
تم نے کافروں پر فتح وغیرہ حاصل کیا ہے (الْغَنَمُ یعنی الْقَوْدُ وَالشَّيْءُ) کسی شے کے حصول میں کامیاب ہو جانا اور (الْغَنِيمَةُ)
ہر وہ کامیابی جو دشمن سے ملے اب وصحت دے کر دشمنوں سے جو شے بھی حاصل ہوگی اسے غنیمت کہا جائے گا۔ حصول کا طریقہ جیسا بھی
ہو۔ (مسئلہ) فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ ایک یاد و سلطان امام کی اجازت کے بغیر دار الحرب میں داخل ہو کر کفار سے کچھ مال و اسباب
لوٹ لائیں تو ان سے شے نہیں لیا جائے گا، اس لیے کہ غنیمت وہ ہے جو فتح وغیرہ کے طور کفار سے حاصل ہو نہ یہ کہ جو مال ان سے چھپ کر
اچھری کر کے حاصل کیا جائے۔ یہی امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا مذہب ہے۔ اور امام شافعی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس مال سے بھی شے لیا جائیگا
مِنْ شَيْءٍ ۖ یہ مَا غَنِمْتُمْ کے مامور کے عاید ہندوں سے مال ہے۔ یہ دراصل مَا غَنِمْتُمْ کا متبادل یعنی غنیمت ہے
جو کچھ بھی حاصل ہو اور انھیں اس پر شے کا اطلاق ہو سکے۔ یہاں تک کہ باگہ، ٹھوٹی جیسی اشیاء حاصل ہوں تو وہ بھی غنیمت میں شامل
ہوں گی۔ (مسئلہ) جب امام اعلان کرے کہ مقتول کا مال قاتل کو انعام کے طور پر دیا جائے گا۔ پھر کوئی مسلمان مجاہد کسی کافر حربی کو
قتل کر کے اس کا مال لائے تو وہ غنیمت میں شامل نہ ہوگا، بلکہ اُسی قاتل کے حوالہ کیا جائے گا۔ (مسئلہ) قیدیوں کے متعلق اقامت و
لو اختیار ہوگا کہ وہ جو چاہے ان سے کرے۔ (مسئلہ) وہ زمین جو مال غنیمت کے طور پر قبضہ میں آئی ہے اس کا اختیار بھی امام کو ہے۔

(شان نزول) آیت ہر میں نازل ہوئی۔ (فائدہ) مال غنیمت سے بخش لینے کا حکم غزوہ بنی قینقاع میں یعنی غزوہ بدر کے بعد نازل ہوا۔ ان دونوں غزوں کے درمیان ایک ماہ تین دن کا فاصلہ ہے۔ اور یہ حکم ہر اشوال سنہ میں نازل ہوا۔ فَاتَّ لِلَّهِ حُكْمُهُ یہ ابتدا اور اس کی خبر مخدوف ہے۔ دراصل عبارت یوں ہے: حُكْمُهُ ثَابِتٌ فَيَسْتَأْشِرُ عَلَيْهِ اللَّهُ الْغَنِيْمَةُ اس کا حکم یہ ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لیے مشروع فرمایا کہ بے شک مال غنیمت کا پانچواں حصہ اللہ تعالیٰ کے لیے ہے یا یہ خبر ہے اور اس کا مبتدا مخدوف ہے۔ دراصل عبارت یوں ہے کہ فَاتَّ لِلَّهِ حُكْمُهُ یعنی حکم یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا مال غنیمت سے پانچواں حصہ ہے۔ الْخُمْسُ یعنی پانچواں حصہ۔ وَلِلرَّسُوْلِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے رشتہ داروں کے لیے ہے۔ (سوال) لام جارہ لذلّی القربیٰ میں کیوں کر رلائی گئی ہے۔ حالانکہ اس کے بعد کے جمیع اصناف تلاشی میں لام کا اعادہ نہیں۔ (الجواب) تاکہ کوئی یہ نہ سمجھے کہ یہ قرابت والے قرب اقبال کی وجہ سے نبی علیہ السلام کے سهم میں مشترک ہیں بلکہ ان کا حصہ پانچواں ہے اور ان کا اپنا۔ (فائدہ) ذوی القربیٰ سے بنو ہاشم اور بنو المطلب مراد ہیں۔ اس میں بنو شمس و بنو نفل شامل نہیں۔

حضور علیہ السلام کا نسب نامہ یوں ہے: سیدنا حضرت محمد مصطفیٰ حضور علیہ السلام کے نسب نامہ کا مختصر تعارف صلی اللہ علیہ وسلم بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف — حضرت عبد مناف کے چار صاحبزادے تھے، (۱) ہاشم (۲) مطلب (۳) عبد شمس (۴) نوفل — اور حضرت ہاشم رضی اللہ عنہ کے دو صاحبزادے تھے، (۱) عبد المطلب (۲) اسد — حضرت عبد المطلب کے دو صاحبزادے تھے، (۱) حضرت عبد اللہ (۲) ابوطالب (۳) حمزہ (۴) عباس (۵) ابولہب (۶) حارث (۷) زبیر وغیرہم۔ ان سب کو ہاشمی کہا جاتا ہے، اس لیے کہ یہ سب کے سب حضرت ہاشم رضی اللہ عنہ کی اولاد ہیں۔

عبد مناف بن قصی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوی ابن غالب بن فہر بن مالک بن النضر بن کنانہ۔ قریش کا مختصر تعارف نضر کی تمام اولاد کو قریشی کہا جاتا ہے۔ کنانہ کی تمام اولاد قریشی نہیں بلکہ قریشی وہ ہوں گے جو حضرت نضر سے متعلق ہوں گے۔ اس سے واضح ہوا کہ قریش وہ قبیلہ ہے جن کا نسب پوری حضرت نضر سے ملتا ہے۔ (نکتہ) بنو ہاشم و بنو المطلب کو حضور علیہ السلام کی قرابت سے متعلق کرنے میں نکتہ یہ ہے کہ ان دونوں حضرات نے حضور علیہ السلام کا جاہلیت اور اسلام میں زیادہ ساتھ دیا۔ اس لحاظ سے یہ دونوں طریقوں سے ذی قرابت ہوئے، یعنی نسباً بھی اور ذلّہ شکھ کے ساتھی ہونے کے لحاظ سے بھی بنا بریں مروت انھیں خمس سے حصہ ملا۔ (نکتہ) اگرچہ بنو عبد شمس و بنو نفل قرابت میں بنو المطلب کے قریب ہیں۔ لیکن خمس سے اس لیے محروم ہو گئے کہ حضور علیہ السلام کے ساتھ اسلامی اخوت اور ذلّہ شکھ کی شرکت میں ان کے اکثر لوگ محروم تھے۔ وَالْبَيْتُ یہ قیم کی جگہ ہے۔ قیم ہر درجہ یا پختہ جہ کا باپ اُس کے سرِ بلوغ سے پہلے فوت ہو گیا ہو۔ وَالْمَسَاكِينُ یہ مسکین کی جگہ ہے۔ مسکین سے جسے ضعف و کمزوری نے حاجت پوری کرنے سے ہٹا دیا ہو۔ یعنی وہ مسلمان جو فاقہ و حاجات

ضروریہ میں گھرے ہوئے ہوں۔ وَاِبْنُ السَّيِّدِیْلِ اور وہ مسافر جو اپنے گھر پر مال و دولت سے دور ہو۔ (فائدہ) کاشفی نے کہا
 کہ ابن السیدیل مسافر مسلمان یا وہ غریب الدیار لوگ جو مسلمانوں کے ہاں مہمان ہو کر ٹھہریں۔ (فائدہ تفسیر یہ) یہ لام استحقاق
 کی ہے جو مال غنیمت کے خمس کے بیان میں واقع ہوئی ہے۔ اس کے ظاہر معنی سے ثابت ہوتا ہے کہ غنیمت کے چھ مصارف ہیں
 لیکن چھوڑنے کے لئے کہ اللہ تعالیٰ کا نام محض تبرک و تعظیم کے لیے ہے ورنہ اسے غنیمت کی کیا ضرورت۔ یعنی کلام کا آغاز اللہ تعالیٰ کے
 اسم مقدس سے ہونا کہ کلام متحرک ہو جائے ورنہ اسے غنیمت کی کیا حاجت۔ بلکہ ساری کائنات اسی کی پیدا کردہ ہے۔ اسی لیے
 خمس کا چٹا حصہ نہیں نکالا جائے گا کہ اس سے چٹا حصہ لے کر اللہ تعالیٰ کے نام علیحدہ کر کے اس کے گھر (کعبۃ اللہ) کو تیار کیا جائے
 یا کسی مسجد کو بنایا جائے۔ اس لیے کہ مسابداً اللہ تعالیٰ کی گھر کلاتی ہیں۔ جیسا کہ بعض علماء کرام نے اسی قول کو لے کر اللہ تعالیٰ کا مصرف
 کعبہ اور مسجد کو بنایا ہے، یا یوں کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ کا حصہ اُس کے رسول علیہ السلام کے حصہ میں ملایا جاتے۔ جیسا کہ دیگر بعض
 علماء کرام کا یہی مذہب ہے لیکن قول وہی صحیح ہے جو چھوڑا ہے۔ (فائدہ) غنیمت سے حضور علیہ السلام کا حصہ آپ کے وصال کے
 بعد ختم ہو گیا۔ اس لیے کہ انبیاء کرام علیہم السلام کی وراثت مالی نہیں ہوتی۔ (مکتبہ) ابن الشیخ نے فرمایا کہ جیسے آپ کی رسالت کے بعد
 آپ کی رسالت کا کوئی حصہ رہا نہیں، اسی طرح آپ کے سهم کا کوئی حصہ رہا نہیں۔ یہی امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب ہے۔
 لیکن امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ حضور علیہ السلام کا سهم نہ مال باقی ہے۔ لیکن اسے عامۃ السلین کی ضروریات پر خرچ کیا جائے۔
 یا ان امور پر جن میں اسلام کی قوت و طاقت کا اضافہ ہو۔ (فائدہ) اسی طرح حضور علیہ السلام کے قربت والوں کا حصہ بھی حضور
 علیہ السلام کے بعد ساقط ہو گیا۔ اگر اب انہیں غنیمت وغیرہ سے کچھ دیا جائے تو ان کے فقر و احتیاج کے پیش نظر، حضور علیہ السلام کی
 قربت کی وجہ سے نہیں، اس لیے کہ قربت کا حصہ حضور علیہ السلام کی وجہ سے تھا۔ یہی وجہ ہے کہ حضور علیہ السلام ان حضرات کے ہر غنی
 و فقیر کو غنیمت سے عطا فرمایا کرتے۔ چنانچہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو باوجودیکہ وہ غنی تھے اتنا مال کثیر عنایت کرتے تھے کہ وہ مال
 اٹھاتے وقت دوسروں کی مدد کے خواہشمند ہو جاتے۔ خلاصہ یہ کہ حضور علیہ السلام کے وصال کے بعد آپ کے ذی قربت دوسرے
 افراد کی طرح نہیں، صرف ان کی رعایت ضروری ہے کہ دوسروں سے انھیں مقدم رکھا جائے۔ لیکن ان کے اغنیاء کو نہیں دیا جائیگا۔
 (مسئلہ) حضرت ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے تمام صدقات یعنی فرائض و فرائض بنی ہاشم کو دینا جائز فرمایا ہے اور حرمت حضور
 علیہ السلام کے زماثر اقدس یکم تھی۔ اس لیے کہ انھیں خمس کا خمس ملتا تھا۔ جب خمس انھیں حضور علیہ السلام کے وصال سے ساقط
 ہو گیا تو اب ان کے لیے ہر طرح کے صدقات حلال ہو گئے۔ کذا فی شرح الاشارة۔ امام طحاوی نے فرمایا، ہم جواز کے قائل ہیں۔
 (فائدہ) جب دوسرے ساقط ہوئے بکتین یعنی اللہ جل جلالہ و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضور علیہ السلام کے قربت والوں کے
 اسام تو آج مال غنیمت تین حصوں پر منقسم ہوگا، اور انہیں تین قسموں پر صرف کیا جائے گا، (۱) یتامی (۲) مساکین (۳) ابناء السبیل۔
 باقی حصص غنیمت پر منقسم ہوں گے۔ دو دوسرے سواروں کے اور ایک ایک حصہ پیدل مجاہدین کو دیا جائے گا۔ (فائدہ) حیرۃ الحیوان
 لہ یہ قول مرجوح ہے۔ اسی لیے کہ یہ امام طحاوی کا اپنا عقیدہ ہے۔

اِذَا سَأَلْتُمْ بِالْعُدُوَّةِ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدُوَّةِ الْقُصْوَى وَالرَّكْبِ اسْفَلَ مِنْكُمْ وَلَوْ
 تَوَاعَدْتُمْ لَا خِلَافَ لَكُمْ فِي الْبَيْعِ وَلَكِنْ لَيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا لَيَهْلِكَ
 مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَى مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ
 اِذْ يُرِيكُمُ اللَّهُ فِي مَنَامِكُمْ قَلِيلًا وَلَوْ أَرَاكُمْ كَثِيرًا لَفِشَلْتُمْ وَتَنَاوَعْتُمْ
 فِي الْأَمْرِ وَلَكِنْ اللَّهُ سَلَّمَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝ اِذْ يُرِيكُمُوهُمْ
 إِذَا الْتَقَيْتُمْ فِي آعْيُنِكُمْ قَلِيلًا وَيُقَلِّلُكُمْ فِي آعْيُنِهِمْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ
 مَفْعُولًا وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ۝

ترجمہ: جب تم میدانِ بدر میں اس کنارے پر تھے اور کافر پرلے کنارے پر۔ اور یوسفیان کا قافلہ تمہارے نیچے کی طرف
 کو تھا۔ اور اگر تم آپس میں کوئی وعدہ کرتے تو ضرور تم وعدہ کے مطابق پورے نہ آتے لیکن تاکہ جو ہونا تھا اللہ تعالیٰ نے
 پورا کرے تاکہ جہلاک ہو تو دلیل سے اور جو زندہ ہو تو دلیل سے ہو اور بیشک اللہ تعالیٰ سمیع و علیم ہے۔ اسے پیار سے
 محبوب مدنی صلی اللہ علیہ وسلم! جب اللہ تعالیٰ آپ کو خواہیے کافروں کی تعداد تھوڑی دکھاتا تھا اور اگر اسے لوگو! تمہیں
 کافروں کی تعداد زیادہ دکھاتا تو تم ضرور جہول ہو جاتے اور اس معاملہ میں تم آپس میں جھگڑتے۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے تمہیں سچا لیا
 بیشک وہ دلوں کی باتوں کو خوب جانتا ہے۔ اور لڑائی کے وقت جب تمہیں کافر تھوڑے کر کے دکھلائے اور تمہیں ان کی
 نکلا ہوئی تموڑا کیا تاکہ جو کام ہونا تھا اسے اللہ تعالیٰ پورا کرے اور جہلہ امور اللہ تعالیٰ کی طرف لوٹانے جائیں گے۔

میں ہے کہ احسنی کا سوا بہ نسبت گھوڑے کے سوا کے دشمن کو زیادہ زخمی کرتا ہے۔ لیکن اس کے باوجود ان دونوں کے حصص برابر ہونگے۔
 (مسئلہ) تین مذکورہ یعنی تاملی و ساکین و ابن السبیل مصارفِ غنیمت بحیث استحقاق کے نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اگر تمام
 مال یعنی اُن ہر مسیقین کے حصص صرف ایک کو دیے جائیں تو بھانڑ ہے۔ اِنْ كُنْتُمْ اٰمَنْتُمْ بِاللّٰهِ اِسْأَلُوا اللّٰهَ اَنْ يَّعْزِمَ لَكُمْ
 جِزَاءً مَّعْدُودَةً ہے۔ جس پر اَعْلَمُوا ولالت کرتا ہے۔ دراصل عبارت یوں تھی، اِنْ كُنْتُمْ اٰمَنْتُمْ بِاللّٰهِ فَاَعْلَمُوا اَلَمْ
 یعنی اگر تم اللہ تعالیٰ پر ایمان رکھتے ہو تو جان لو کہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں کاستحقاق مذکورہ بالا لوگوں کو بنایا ہے۔ لہذا انہیں ان کے حقوق
 سپرد کر دو، اور تم اس میں ذرہ برابر بھی طمع نہ رکھو۔ حصص برابر باقیہ تمہارے لیے ہیں اور وہی تمہارے لیے کافی ہیں۔ (سوال) تمہیں
 کیسے معلوم ہوا کہ یہاں پر اِنْ كُنْتُمْ اٰمَنْتُمْ بِاللّٰهِ اِسْأَلُوا اللّٰهَ اَنْ يَّعْزِمَ لَكُمْ جِزَاءً مَّعْدُودَةً ہے۔ (جواب) اللہ تعالیٰ نے ہمیں اَعْلَمُوا کا امر
 صرف عمل کے لیے دیا ہے۔ اس لیے کہ ایسے امور کا صرف جاننا مقصود نہیں بلکہ ان پر عمل کرنا مطلوب ہوتا ہے۔ وَمَا اَنْزَلْنٰ
 اس کا عطف باندھنا پر ہے یہ دراصل وَبِمَا اَنْزَلْنٰ تھا۔ یعنی اگر اللہ تعالیٰ اور اس کے نازل کردہ احکام پر ایمان رکھتے ہو۔ علی

بقیہ صفحہ گزشتہ

عَبْدُنَا ہمارے عبد مقدس حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر اس سے آیات اور حضور علیہ السلام کی نصرت الہی مراد ہے
علاوہ انہی انزال سے مجرا ایصال و تیسیر مراد بھی ہے اس طرح سے انتظام حقیقی سب کو شامل ہوگا۔ یَوْمَ الْفُرْقَانِ یہ انزال
کی طرف ہے اس سے ہر کا دن مراد ہے۔ اس لیے کہ اسی دن حق و باطل کا امتیاز کیا گیا کہ اہل اسلام کو فتح و نصرت نصیب ہوئی
اور کفار کو شکست اور ذلت و غماری۔ یَوْمَ التَّقِيں الْجَمْعِ اس دن دو جماعتیں ہکڑائیں یعنی مسلمان اور کافر ملائی میں
ایک دوسرے کے بالقابل ہوئے۔ یہ ظن اول سے بدل ہے وہ جمعہ کا دن اور ۱۹ رمضان المبارک سہ ماہ تھا۔ یہی پہلا معرکہ جنگ تھا
جس میں حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم مکہ فتح اور یمن کی بلندی کے لیے خود بہ نفس نفیس تشریف لائے۔ وَاللّٰهُ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ
قَدِيرٌ اور اللہ ہر شے پر قادر ہے کہ تلیل کو شیر پر اور کمزوروں کو قوت والوں پر غلبہ بخشا ہے جیسے اس نے اسے مسلمانوں
تیس کافروں و مشرکوں پر فتح و نصرت عطا فرمائی۔

اِذَا اَنْتَمُ بِالْعُدُوَّةِ الْاَلَدِيَا جب تم اترے اس وادی کے کنارے پر جو میں طلبہ کے قریب تھی۔ یہ یَوْمَ
الْفُرْقَانِ سے دوسرا بدل ہے وَهُمْ اور تمہارے دشمن نازل ہوئے بِالْعُدُوَّةِ الْقُصُوٰی اسی کنارے پر جو میں طلبہ
سے بعید تھا۔ اس سے وہ جانب مراد ہے جو کہ معظمہ کے قریب تھی (حل لغات) الْعُدُوَّةِ وادی کے کنارہ کو کہا جاتا ہے۔ وہ
اس لیے کہ عُدُوَّةٌ بمعنی تجاوز ہے۔ اور چونکہ یہ وادی سے متجاوز ہو کر پانی کو اپنے سے آگے جانے سے روکتی ہے۔ بنا بریں
اسے اس نام سے موسوم کرتے ہیں۔ اور اَلْدِيَا دَنَا يَدْنُو دُنُو سے مشتق ہے اور الْقُصُوٰی قَصَا الْمَكَاتِ
يَقْصُو قُصُوًا سے ماخوذ ہے۔ یہ اس وقت ہوتے ہیں جب کوئی اس مکان سے دُور ہو جائے۔ (سوال) قانون کا تقاضا
ہے کہ الْقُصُوٰی الدِّيَا کی طرح ہو۔ یعنی اس کی داؤ کو یا سے تبدیل کیا جائے۔ یہ قانون جاری نہیں کیا گیا اس کی کیا وجہ ہے۔
(جواب) قَوْدِ کی داؤ کی طرح اسے اپنے حال پہ چھڑا گیا ہے تاکہ یہ اپنے دوسرے ہم جنسوں پر ولایت کرے کہ وہ بھی اس کی
طرح وادی تھے۔ وَالْوَكْبُ یہ تراکب کی جمع ہے جیسے صَحْبٌ صَحَابَةٌ کی جمع ہے۔ راکب ہر اس شخص کو کہا جاتا ہے جو اونٹ
کا سوار ہو جیسے فارس گھوڑے کے سوار کو کہا جاتا ہے۔ یہاں پر مطلق قافلہ مراد ہے یعنی وہ قافلہ جو شام سے مکہ معظمہ کو جا رہا تھا یا اس
قائدین مراد ہیں۔ یعنی ابوسفیان اور اس کے ساتھی جو سب کے سب اونٹوں پر سوار تھے۔ اَسْفَلَ مِنْكُمْ اس جگہ نازل ہوئے
جو تمہاری جگہ سے نیچے تھی اور وہ دیا کے کنارے پر مسلمانوں سے تین میل کے فاصلے پر اترے اور اَسْفَلَ اگرچہ منصوب علی الظرفیۃ
یعنی مفعول فیہ ہو کہ بیتہ کی خبر کے قائم مقام واقع ہوا ہے۔ لیکن درحقیقت لفظ مکان مذکور کی صفت ہے اور یہ سالم
جلد سابق فقرے سے حال ہے۔ علاوہ یہ کہ واضح کرنا ہے کہ اس وقت دشمنان اسلام بڑی قوت اور طاقت کے مالک اور مسلمان
نہایت کمزور تھے۔ (مکتہ) ہر دونوں فریقوں کے مرکز بیان کیے تو بات خود واضح ہوگئی اس لیے کہ ہاں مسلمان اترے وہ زمین
ریتل تھی کہ چلتے وقت پاؤں دیرت میں دھنس جاتے اور بڑی مشکل سے چلا جاتا۔ اور وہاں ضرورت پوری کرنے کے لیے پانی بھی نہیں تھا۔
بخلاف عُدُوَّةِ الْقُصُوٰی کے، یعنی جہاں کنارہ اترے وہ زمین بھی اچھی تھی اس میں سایہ دار درخت بھی تھے اور پانی کے علاوہ

فروخت کی ہر شے میا ہو جاتی تھی۔ ان دونوں کے اترنے کی کیفیت بیان کرنے سے ان برہمنوں کے ضعف و قوت کا پتہ چلتا ہے تاکہ سب کو یقین ہو کہ اسلام کی فتح محض فضل ربانی سے ہوئی ورنہ ظاہری طور حال کمزور تھا۔ (فائدہ) اس سے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزہ کی طرف اشارہ ہے کہ غزوہ بدر میں معجزہ اور طور اہل اسلام کو غلبہ نصیب ہوا تاکہ ظاہر قائلاً لَقَدْ آتَيْنَاكَ الْإِيمَانِ وَبَشَكَرٍ مِّنْهُ وَكَوْنُوا أَعْدَاءُ ثُمَّ أَدْرَاكُمْ أَيْسَ مِیْنِ كُوْنُوْا وَعَدُوْهُ مِیْنِ ضَرْوَرٍ مُّخْتَلَفٍ ہوتے اور کفار کی ہیبت سے وقت پر برابر نہ پہنچتے کا حال معلوم کریتے۔ لَا تُخْتَلَفُكُمْ فِی الْمِیْعَدِ تو وعدہ میں ضرور مختلف ہوتے اور کفار کی ہیبت سے وقت پر برابر نہ پہنچتے اور ان پر فوجیائی سے ایس ہو جاتے۔ وَلَٰكِنْ یَكُنْ زَمْرٌ مُّخْتَلَفٌ ہونے اور نہ ہی وقت پر پہنچنے سے پیچھے رہے بلکہ دل جمعی سے تم اکٹھے ہو گئے لَیْقِضِی اللہ تاکہ اللہ تعالیٰ پورا کرے اَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا وکام چلا محال ہونا ہے۔ یعنی اہل اسلام کو فتح و نصرت اور دشمنان اسلام کو شکست و ہزیمت ہونی حکمت کے تقاضا پر جو کچھ ہونا تھا وہ ضرور ہوا تاکہ معلوم ہو کہ حکمت کا مقتضا ضرور ہو کر رہنا ہے لَیْهْلِكُ مَنْ هَلَكَ عَنْ بُكْبَیْتَةٍ یہ لَیْقِضِی سے بدل ہے۔ جیسے عقلاً کلیلیں لَیْصُبَنَّ نَادِیْنِ مِیْنِ عَنَّا بَعْنِیْ بعد ہے۔ اب معنی یہ ہوا تاکہ ہلاک ہو سکے والا ہلاک ہو۔ بعد مشاہدہ کرنے واضح دلیل کے یعنی دلیل دلالت کرنے کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں پسندیدہ دین اسلام ہے اور اس کی حقانیت میں کسی قسم کے شک و شبہ کی گنجائش نہیں یعنی اسلام سے محروم ہونے والوں کا اللہ تعالیٰ کے ہاں ہر قسم کا عذر غیر مسموع ہو گا وَیَخْبِیْ مَنْ سَخِی عَنْ بُكْبَیْتَةٍ اور جو زندہ رہے تو دلیل سے زندہ رہے یعنی ایسا مشاہدہ نصیب ہو گا کہ اس کا یقین مضبوط اور ایمان مکمل ہو گیا۔ اسی لیے کہ غزوہ بدر کا واقعہ حقانیت اسلام کی ایک واضح اور روشن دلیل ہے۔ اس کے بعد جو بھی کفر میں چھنسا رہا تو وہ سرکشی اور حتی سے عداوت من موڑنے والا ہو گا۔ اسی لیے کہ جب اسلام کی حقانیت واضح ہو گئی تو پیچھا نکار سوائے سرکشی اور ہٹ دھرمی کے اور کیا ہو سکتا ہے۔ یاد رہے کہ یہاں مَنْ هَلَكَ سے وہ شخص مراد ہے جو ہلاکت کے گھاٹ اترنے والا اور سخی سے جو آئندہ زندہ رہنے والا ہے۔ (فائدہ) سہمی چلی نے فرمایا کہ یہاں غزوہ بدر کے مشاہدہ کے بعد دائمی حیات مراد ہے۔ اسی تقریر پر شامۃ فی الحیاة کا معنی ثابت ہوا یعنی اسے مشاہدہ ہوا جو واقعہ بدر کے بعد زندہ رہا۔ وَإِنَّ اللہَ لَسَمِیْعٌ عَلِیْمٌ اور بے شک اللہ تعالیٰ ضرور سننا جانتا ہے۔ کافر کے کفر اور اس کے انجام اور مومن کے ایمان اور اس کے ثواب کو۔ (نکتہ) یہاں پر صحت مسیح و ولیم کو اکٹھا بیان کرنے میں حکمت یہ ہے کہ کفر و ایمان کا تعلق زبان اور دل دونوں سے ہے۔ یعنی یہ دونوں قول و اعتقاد پر مبنی ہیں اور یہ مسیح و ولیم سے متعلق ہیں۔ اسی لیے یہاں پر یہ دونوں صفتیں لائی گئیں۔

منقول ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی شب حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا واقعہ بدر سے (کہ جس کی صبح کو غزوہ بدر ہونا تھا) خواب میں دیکھا کہ قریش پہلے ایک خواب جسے مافی الغد کا علم کہا جاتے (کفار) کا شکریہ بالکل تھوڑا اور نہایت ذلیل ہے۔ آپ نے اس کی تعبیر بتائی کہ اہل اسلام کو فتح و نصرت اور غلبہ اور کفار کو شکست و ذلت ہوگی۔ یہ تعبیر مومن کو مسلمان بہت خوش ہوئے۔

اللہ تعالیٰ نے اسی نعمت کی یاد دہانی فرمان کر اِذْ يُرِيكُمُ اللّٰهُ يٰۤاٰكِيْهٖ اے محبوب محمد صلی اللہ علیہ وسلم جبکہ تمہارے دشمن اللہ تعالیٰ دکھاتا تھا۔ فِیْ مَنَاۡمَکَ یہ صدر میں ہے یعنی آپ کو خواب میں قَلِيْلًا یُّرِیْکُمُ کے معقول ثانی یعنی کھڑے سے حال ہے یعنی در انحالیکہ وہ تھوڑے نظر آتے تھے۔ (فائدہ) یہاں اِسْمَاعٰلُ سے روایت بصری مراد ہے۔ اس لیے کہ یہ دو معقولوں کی طرف سے متدی ہوا ہے۔ (حدیث شریف) حضرت مہاجر سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں کفار قریش ٹھوڑے کر کے دکھائے اور آپ نے وہی خواب اپنے صحابہ کو بتایا۔ اور وہ یہ عقیدہ رکھتے تھے کہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا خواب حق پر مبنی ہے ماس وقت وہ تھوڑے ہیں تھے لیکن خواب سے ان کے دل مضبوط ہو گئے وَلَوْ اَدْرٰکُھُمْ کَثِیْرًا اور اے مسلمانو! اگر تمہیں وہ کفار دست کر کے دکھاتا تو لَقَفْتُمْ تم بزدلی کر کے جنگ کی صفوں سے دیکھے ہٹ جاتے۔ (دل لگات) صدی لے فرمایا کہ اَنْتُمْ لَبِیْضٌ اَنْتُمْ لَبِیْضٌ اَنْتُمْ لَبِیْضٌ یعنی عورت کے بارے کمزور ہو جانا۔ وَلَکِنَّا دَعَوْنٰکُمْ فِی الْاَمْرِ اور جنگ کے معاملہ میں جھگڑا کر دیتے۔ یہاں امر بیٹے جنگ کا معاملہ ہے یعنی تمہارے ارادہ مختلف ہو جاتے۔ کوئی کتنا جنگ چاہتا ہے اور کوئی کتنا ایسی بڑی طاقت والوں سے راہ فرار اختیار کرنا چاہیے۔ اَلْاَنْۢزِلُ یعنی دو انسانوں کا آپس میں کسی معاملہ میں جھگڑنا۔ تو ہر ایک دوسرے کو اپنی رائے کی طرف کہنے۔ وَلَکِنَ اللّٰہَ سَلَّمَ لٰکِنَ اللّٰہُ تَعَالٰی نے بچالیا یعنی نہیں بزدلی اور جھگڑا سے صیح سالم رہنے کی نعمت بخشی اِنَّہٗ عَلِیْمٌ یَّذٰتِ الصَّدُوْرِ یہ شک وہ اللہ تعالیٰ دلوں کی بات جانتا ہے اور اسے علم ہے کہ جرات کون کرے گا اور بزدلی کون دکھائے گا اور کون صبر کرے گا اور کون جزع فرزع کرے گا۔ اسی لیے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو معاملہ کی حقیقت دکھادی۔ وَ اِذْ یُرِیْکُمْ کُھُوْھُمْ اس کی دونوں ضمیمہ یعنی کھڑے خطاب اور کھڑے ایوی کا معقول ہیں اور یومین کا فاعل اللہ تعالیٰ ہے۔ یعنی اور اے صحابہ کرام! یاد کرو کہ تمہیں اللہ تعالیٰ نے تمہارے دشمن کافر دکھائے۔ اِذْ اَلْتَقِیْکُمْ فِیْ اَعِیْنِکُمْ بَیْکُمْ آپس میں لے تمہاری نظروں میں در انحالیکہ وہ قَلِيْلًا تھوڑے تھے۔ (العجب) جنگ کے دوران کفار اہل اسلام کو گنتی کے چند نظر آتے تھے یہاں تک کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے اپنے قریبی ساتھی سے فرمایا کہ دیکھو تو کل شہر ہزار ہیں۔ ساتھی نے کہا مجھے زیادہ سے زیادہ ایک سو نظر آتے ہیں حالانکہ اُس وقت ایک ہزار یا نو سو چاس تھے۔ یہ قلت اللہ تعالیٰ نے اس لیے دکھائی تاکہ وہ ثابت قدم رہیں اور ان کے دل مضبوط ہوں۔ اور ساتھ ہی پیار سے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے خواب مبارک کی تصدیق بھی ہو جائے۔ ان کا خواب وحی الہی تھی اس میں کسی قسم کا شک اور دوہم دگمان نہیں ہو سکتا۔ وَ لَقَلَّ لَکُمْ فِیْ اَعِیْنِہُمْ اور تمہیں بھی ان کی نگاہوں میں تھوڑا کر کے دکھایا۔ یہاں تک کہ ابو بکر نے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ حضرت محمد (مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم) اور ان کے ساتھی اَحْکَمَۃٌ حِجْزٍ وہ ہیں یعنی گنتی کے چند ہیں۔ یہ مثال اس شے کے لیے بول دیتے ہیں جو نہایت قلیل ہو۔ یعنی وہ اتفاقاً ہیں ہیں کہ صرف ایک اونٹ کے گوشت سے ان کا پیٹ بھر جائے۔ (نگتہ) مشرکین کو مسلمانوں کی تعداد تھوڑی دکھانے میں یہ حکمت تھی تاکہ وہ جنگ سے پہلے مقابلہ میں ہرج مہاجیں اور انھیں معمولی سمجھ کر خصوصی اہتمام نہ کریں اور معمولی سا سامان لے کر میدان جنگ

میں آئیں۔ پھر جب جنگ میں گور پڑے تو مسلمان انہیں زیادہ تعداد میں نظر آنے لگے۔ یہاں تک کہ انہیں محسوس ہوا کہ مسلمانوں کی تعداد ان سے دوہری ہے۔ اس اپانہک کی کثرت سے مہوت ہو گئے اور ان کے دل یک لخت ٹوٹ گئے۔ (نکتہ) تاویلات نجیہ میں ہے کہ یَعْلِدُ كُفْرًا غِيْبًا یہ ہے کہ کفار مسلمانوں کو صرف ظاہری آنکھوں سے دیکھتے تھے۔ اور اہل ایمان کی کثرت اور قلبی طاقت اور ان کی ملائکہ کی مدد سے اندھے تھے۔ اس لیے کہ ان کی بصیرتیں اور قلبی طاقتیں مٹ چکی تھیں اور ساتھ ہی یہ بھی مقصود تھا کہ وہ اہل ایمان کی حقیقی طاقت کو دیکھ کر جنگ سے بھاگ نہ جائیں جیسے ابلیس ملائکہ کی مدد کو دیکھ کر بھاگ گیا تھا۔

شيطان سراقتی شکل میں غزوہ بدر میں حاضر ہوا تھا لیکن جب وہ بھاگنے لگا تو کفار نے کچھا کہاں حکایت ابلیس چاہا ہے اس نے کہا، جو کچھ میں دیکھ رہا ہوں تم نہیں دیکھ رہے۔

لَيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا تاکہ اللہ تعالیٰ کو کام پورا کرے جو ہوتا ہے۔ (سوال) اس جملہ کا تکرار کیوں، حالانکہ تکرار کلام بلوغت کے منافی ہے۔ (جواب) جب حیثیت مختلف ہو تو المادۃ تکرار کلام کو چار چاند لگا دیتا ہے۔ یہاں پر اہل اسلام و کفار کی حیثیت نعل مثل پر کی وجہ سے مختلف ہے۔ حالت مذکورہ میں فریقین کا جمع ہونا پہلے کا معلل بہلے ہو ہر دونوں کا ایک دوسرے کو قلیل سمجھنا دوسرے کا۔ تاہم وہ کہ حیثیت کے مختلف ہونے کی وجہ سے اس جملہ کا تکرار لانا ضروری ہوا۔ وَاللّٰهُ تَرَجُّعُ الْاُمُوْر اور اللہ تعالیٰ کی طرف تمام امور کا رجوع ہے۔ جیسے چاہتا ہے تصرف فرماتا ہے نہ اسے کوئی روک سکتا ہے اور نہ کوئی اسے مجبور کر سکتا ہے۔ (فائدہ) اس میں تنبیہ ہے کہ دنیا کے جملہ امور غیر مقصود ہیں بلکہ اس کے تمام امور رسالت اخویر کے وسائل ہیں اور انہی کی بدولت رضائے الہی حاصل کی جاسکتی ہے۔

آیات مذکورہ میں چند لطیف اشارات ہیں: (۱) ارکان اسلام پانچ ہیں۔ دراصل یہی دین کی غنیمتیں ہیں، تفسیر صوفیانہ اور ان میں اعلیٰ اور مکمل ترین توحید ہے۔ اس لیے یہ رکن خالص اللہ تعالیٰ کے لیے ہے اور باقیوں میں جوارج کو دخل ہے۔ (سبق) عاقل کے لیے ضروری ہے کہ وہ عبادات کے غنائم اور ان کے متعلقہ مزاوا و کمالات (جو اللہ والوں) (عارفین کاملین) کو نصیب ہوئے، کو حاصل کرنے کی جہد و جد کئے تاکہ اس کی رُوح اور جملہ اعضاء محدودی سے پاک کر پورے طور پر مغرور ہو جائیں۔ تاویلات نجیہ میں ہے، وَافْعَلُوْا اَلْمَعْنٰی اِسے عبادت گزار بندو! جو کچھ تمہیں رفع حجابات کے وقت انوار شہادت و اسرار اور کاشفات نصیب ہوں تو ان میں سے چار تھے تمہارے لیے ہیں کہ تم انہی کی بدولت اللہ تعالیٰ کے ساتھ زندگی بسر کرو۔ لیکن اختیار سے غنی رکھو۔

واللہ دیو شد بامر ذوالجلال

کہ نا باشد کشف راز حق حلال

ترجمہ: شیطان کو پتہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا حکم ہے کہ اسے راز حق نصیب نہیں ہوگا۔

اور انہیں اللہ تعالیٰ کی راہ میں مخلص ہو کر اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے تابع ہو کر خرچ کر داور رشتہ داروں کے لیے دینی

بھائیوں کے لیے خدا کی دوستی کی بنا پر اور یتیمی سے اہل طلب مراد ہیں جن سے ان کے مشایخ غائب ہیں اور وہ بے چارے مہکمال
 تک نہیں پہنچ سکے اور مساکین سے وہ طالب صادق مراد ہیں جو اداوت و عقیدت کے ہاتھ سے تمہارے ارشاد و رہبری کے دامن کر
 مضبوط کر لئے ہوئے ہیں "واہین السبیل" اس سے مراد وہ عوام ہیں جو سلوک کی راہوں سے پیغمبر ہو کر تمہارے ہاں حاضر ہوتے ہیں
 تو ان کی حدیثِ نیت اور حسن ارادت اور سچی طلب اور حقیقی استعداد اور ان کے استماع کے مطابق اللہ تعالیٰ کی رضا کی خاطر اور رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمانبرداری اور ان کی سیرت اور طریقہ پر چلنے کی وجہ سے ان کے حقوق ادا کرو۔ (۲) اللہ تعالیٰ نے جیسے غزوہ بدر میں
 اہل اسلام اور کفار کو اسی حالتِ مذکورہ میں جمع فرمایا تاکہ ان کے اجتماع سے اسلام کی عزت اور کفر کی ذلت واضح ہو اس طرح ادواح
 و نفوس کو ایسے ہیساں و ذوالب میں جمع فرمایا کہ اگر وہ اپنی اصلی حالت پر علیحدہ علیحدہ رکھتے اور انھیں آپس میں متناقض ہوتا تو اجتماع شکل
 ہوتا لیکن اللہ تعالیٰ نے جمع فرمایا تاکہ ادواح کو مقصدِ صدق کا تمام نصیب اور نفوس کو ملازمِ قرین کی معیت حاصل ہو۔ چنانچہ فرمایا
 فَادْخُلُوا فِيَّ جَمْعًا اے نفسِ مطمئنہ! جبکہ تو دنیا و جسم کی قید میں تھا اس سے نجات پا کر اب حوچاتِ نعیم اور اعلیٰ علیین میں داخل
 ہو جائیگا اس سے قبل تو اسفلِ سافلین میں تھا۔ یہ خطاب ان خوش بختوں کو ہو گا جو حوچاتِ ثمرات سے نوازے گئے اور وہ بد
 جنہیں جہنم کا ایندھن بنایا جائے گا ان کے لیے یہ مراتب نہیں۔ یاد رہے کہ انسان میں ترقی و تنزل کے ہر دونوں مادے پیدا
 کیے گئے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی انسانوں پر رحمتِ کاملہ ہے (فائدہ) کاشفی نے لکھا ہے کہ ترجمہ شفاء میں مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ نے
 جو ہر جیسے دوستوں کے سینوں میں رکھا ہے ایسے ہی اپنے دشمنوں کی آستینوں میں بھی ڈالا ہے تاکہ ہلاک ہونے والا ہلاک اور
 زندہ رہنے والا زندہ رہے یعنی جس کے عقل کو اور عنایتِ الہی و توفیقِ ایزدی سے کچک نصیب ہوئی تو وہ ہدایت یافتہ ہوا اگر اس پر
 قہر و غلاظت کا حملہ ہوا تو دشمنوں کی آنکھیں نیرو ہوئیں جس سے وہ گمراہ ہو گئے۔ اس لیے فرمایا "يُضِلُّ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ"
 کثیراً" اس سے بہتر لوگو گمراہ اور بہتر لوگو ہدایت دیتا ہے۔

گرت صورتِ حال بد یا نیکو ست

نگاریدہ دستِ قدرتِ اوست

ترجمہ: اگر تیری صورتِ حال اچھی یا بُری ہے کاتبِ تقدیر کے ہاتھ کی بنائی ہوئی ہے۔

(۳) اللہ تعالیٰ کا طریقہ ہے کہ وہ اپنے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو حقائقِ الاشیاء کا یقینی طور شاہد کرائے جن کی وہ عوام کو خبر دیتے ہیں
 ظاہر ہیں انہیں متقل کی کسوٹی سے غلط سمجھتے ہیں۔ لیکن یہ آزمائش اور امتحان ہوتا ہے۔ مومن ہو یا منافق لیکن مومن تو اپنے نبی
 علیہ السلام کی تصدیق کر کے ان کے اقوال و اعمال و احوال کو بلا تامل مان لیا جاتا ہے جس کے ایمان میں اللہ تعالیٰ بکرت اور نورانیت
 بخشا ہے اور منافق جو نبی علیہ السلام کی باتیں سُنتا ہے تو بجائے تصدیق کے اس کے دل میں شبہات ابھرتے ہیں جن سے
 وہ اعتراضات کرتا ہے۔ ان کی غوسٹ سے اُس کی منافقت میں اضافہ ہو جاتا ہے۔ اسی وجہ سے وہ ہمیشہ کے لیے اذکار ہوتا ہے
 وَرَأَى اللَّهُ تَجَرُّعَهُمُ الْاُمُورُ مومن کا حال تریوں ہو جاتا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی رضا پر راضی ہوتا ہے اور کافر اللہ تعالیٰ سے نفی کا

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۝
 وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ
 مَعَ الصَّابِرِينَ ۝ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِئَاءَ النَّاسِ وَ
 يُصْغَدُونَ عَنْ سُبُلِ اللَّهِ وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ۝ وَإِذْ رَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ
 أَعْمَالَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَكُمْ فَلَمَّا تَرَآءَ الْفِئَتَانِ
 نَكَصَ عَلَى عَقَبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّنْ كُمُ إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ
 شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝

ایہ باتیں کسی غیر مومن کو نہ کہیں

ترجمہ: اے ایمان والو! جب تمہارا کسی فوج سے مقابلہ ہو تو ثابت قدم رہو اور اللہ تعالیٰ کو بہت زیادہ یاد کرو کہ تم کامیاب
 ہو۔ اور اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کرو اور آپس میں مت جھگڑو ورنہ بزدل ہو جاؤ گے
 اور تمہاری ہوا چل جائے گی اور صبر کرو۔ بے شک اللہ تعالیٰ صبر والوں کے ساتھ ہے۔ اور ان لوگوں کی طرح نہ ہونا
 جو جنگ کے لیے گھروں سے اترتے اور لوگوں کو دکھلا دیتے ہوئے نکلے اور لوگوں کو اللہ تعالیٰ کے راستے سے
 روکتے تھے اور اللہ تعالیٰ ان کے تمام کاموں کو محیط ہے۔ اور جب شیطان نے ان کی نگاہ میں ان کے اعمال خوشنما
 کر کے دکھلاتے اور انہیں کہا کہ آج تو تمہارے پر کسی کو غلبہ ہو ہی نہیں سکتا اور بے شک میں تمہارا یار و مددگار ہوں۔
 جب دونوں جماعتیں آپس میں آمنے سامنے ہوئیں تو شیطان اُٹھے پاؤں بھاگا اور کہا میں تم سے بیزار ہوں۔
 میں وہ دیکھ رہا ہوں جو تمہیں نظر نہیں آتا۔ بیشک میں اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہوں اور اللہ تعالیٰ سخت عذاب والا ہے۔

مرد رہن جاتا ہے۔ لیکن یاد رہے کہ اللہ تعالیٰ کی رضا اور غضب اس کے لطف و قہر کے آثار ہیں۔ وہ حکیم مطلق ہے جس طرح چاہتا
 ہے کرتا ہے۔

یہی کیفیت اولیاء کرام کے الہامات کی ہے کہ ان کے الہامات و احوال معتقین
 اولیاء کرام کے عشاق اور اعداء و منکرین کے سامنے بیان کیے جاتے ہیں تو معتقین و منکرین کے لیے وہی الہامات
 و احوال و کرامات امتحان و آزمائش کا سبب بن جاتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ بہت سے لوگ کسی اللہ والے کے محب و معتقد
 ہوتے ہیں۔ یہ ان پر قہر و غضب کی وجہ سے ہے کہ امور حق اسے نامناسب معلوم ہوئے جن سے وہ اولیاء کرام سے بدظن ہو کر
 اب ان پر ظن و تشنیع کرتا ہے۔ وہ محبت ختم ہو گئی۔ اگر پھر معتقد ہو جائے تو سمجھو کہ اس پر فضل الہی ہو کہ اسی کریم نے اسے اپنے
 قہر و لطف کا مورد بنایا ہے اور یہ مرتبہ بہت بلند ہے کہ دوری کے بعد قُرب نصیب ہو۔ بہر حال اگر باب ظواہر کثرت ہوتے ہیں۔
 (باقی بر صفحہ آئندہ)

(نیز منور شد)

اور اصحاب حقیقت بہت غور سے کسی شخص کا حال کو صرف ایک ہی سچا نا بدراہل جائے تو غنیمت سمجھے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاغْلُظْ (اے ایمان والو! جب تم جماعت کو ملو یعنی جب کفار سے
تفسیر عالمانہ جنگ کرو۔ سوال) تم نے لقیتم فئۃ کا معنی جنگ کرنا کہاں سے نکالا۔ (جواب) لفظ لِقَاءُ اکثر حرب
تال میں متعل ہوتا ہے۔ اس لیے کہ اہل اسلام صرف کفار سے ہی جنگ کرتے تھے فَاغْلُظُوا تو جنگ وغیرہ کے وقت
ثبات قدم رہو۔

دشمن سے ملنے کی آرزو نہ کرو۔ لیکن جب ان سے لڑائی ہو جائے تو ڈوٹ کے مقابلہ کرو اور ان سے
حدیث شریف جتنی نکالیں بغیر ان پر صبر کرو۔ (نکتہ) دشمن سے ملنے کی آرزو سے روکنے کا ایک سبب یہ ہے
کہ انسان کے اندر عجب خود بینی اور صرف اپنی قوت و طاقت پر بھروسہ کا خیال عموماً پیدا ہو جاتا ہے اور یہ جملہ امور تباہی و
بربادی کا موجب ہیں۔ علاوہ ازیں ایسے قصورات سے دشمن سے مقابلہ کے لیے اہتمام سے لاپرواہی اور ان کی تمغیر کے خیالات
آتے ہیں اور یہ بھی شکست کا سبب بنتا ہے اور اخلاط کے مٹانی بھی ہے۔

منظرہ کرنے کا ایک گر یعنی یہ دیکھ کر کہ مجھ سے عداوت و علم و تجربہ میں کم ہے۔ اس لیے کہ بہت بار سوء اتفاق سے آئے
تصور میں لاپرواہی سے بالقابل کے ساتھ کمزور دلیل اور ضعیف کلام منہ سے نکل جاتا ہے۔ جو وہی کمزوری بالقابل کے غلبہ کا
سبب بن جاتی ہے اس کے بعد ضعیف قوی ہو جاتا ہے اور قوی ضعیف اور وہ شر جو بلا توقع حائل ہو وہ بہت زیادہ درد
پہنچاتا ہے۔ (سبق) عاقل پر لازم ہے کہ اللہ تعالیٰ سے عفو و عافیت کا طلب گار ہے۔ اسے کیا پتہ کہ اس کے ساتھ کیا ہوگا۔
اول شکستہ باش کر اوج سیر ملک

یوسف پس از مجاورت قہر چاہ یافت

ترجمہ: پہلے ٹٹا پڑتا ہے پھر سخت و تاج شاہی نصیب ہوتا ہے جیسے یوسف علیہ السلام نے کنویں کی
تکلیفیں اٹھائیں تب انہیں تخت و تاج حاصل ہوا۔

وَإِذْ كُرُوا لِلَّهِ كُفْرًا اور اللہ تعالیٰ کو بہت زیادہ یا کر یعنی جنگوں کے گھسان میں شدت کے مقامات پر اللہ تعالیٰ
کی تکبر و تمہیل کی کثرت کرو اور اللہ تعالیٰ سے اہل ایمان کی نصرت اور کفار کی شکست و ہزیمت کی دعا کر و جیسے پہلے لوگ
کہا کرتے تھے اَفَرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَابْتِئْتُ اَفْئَا وَاَلْصُرْنَا عَلٰی الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ (اے اللہ! ہمیں
صبر کی توفیق بخش اور ہمیں ثابت قدمی عطا فرما اور کافروں پر ہمیں فتح و نصرت بخش) تاکہ تم اپنے مقاصد میں کامیاب ہو جاؤ
اور مرادیں پا لو تاکہ تمیں فتح و نصرت اور بے شمار ثواب حاصل ہو۔ (سبق) اس میں ساکب کہ پند و نصیحت ہے کہ بندہ کے

اللہ تعالیٰ کے دکر سے کوئی شے مانع نہ ہو اور اسے چاہیے کہ ہر مصیبت اور دکھ درد کے وقت اللہ تعالیٰ سے التجا کرے اور بالکل فارغ البال ہو کر اسی طرف متوجہ ہو جائے اور یقینی طور خیال میں رہے کہ اسی کرم کا لطف و کرم میرے شامل حال ہے۔

(فائدہ) دفع ضرر اور حصول منافع کے لیے اللہ تعالیٰ کے ذکر میں بہت بڑی تاثیر ہے۔

تو بہر حال نہ باشی روز و شب یک نفس غافل مباحث از ذکر رب
در خوشی ذکر تو شکر نعمت در بلا با التجا با حضر تست

ترجمہ و حیرت پر زندگی بسر ہو رات دن اللہ تعالیٰ کے ذکر میں مشغول رہو پہلے ہر صبح غفلت نہ کرو غشی و راست کے وقت و شکر نعمت کا سبب بنے گا اور بلاؤں میں بارگاہ حق میں ذکر التجا بن جانے گا۔

اہل اللہ کہتے ہیں کہ دنیا میں بھی اللہ تعالیٰ کی بہشت موجود ہے جو اس میں داخل ہوتا ہے تو اس کا جی باغ باغ ہوتا ہے لطیف اس سے اُن کی مراد مجالس ذکر ہیں۔ (دور سے دیکھا جائے) تو واقعی مجالس ذکر بہشت بلکہ اس میں اس سے بھی زیادہ لذت ہے بشریکہ حقیقی ذکر نصیب ہو

اللہ تعالیٰ کے بعض ملائکہ زمین کے بعض حصوں پر پھرنے رہتے ہیں ان کا کام یہی ہے کہ ذکر کے حلقے تلاش کریں۔ جب وہ ذکر کے حلقوں کو پالیتے ہیں تو انہیں گھیر لیتے ہیں۔ فراغت کے بعد ان کے سردار فرشتے اللہ تعالیٰ رب العزت کے حضور میں حاضر ہو کر عرض کرتے ہیں کہ ہم آج حیرے ایسے بندوں کے ہاں حاضر ہوئے جو تیری نعمت کی عظمت بیان کرتے تھے اور تیری کتاب کی تلاوت نہایت خشوع و خضوع سے کرتے تھے اور تیرے محبوب مدنی حضرت محمد مصطفیٰ صلی علیہ وسلم پر درود بھیجتے تھے اور دنیا و آخرت کی بھلائی کا تجھ سے سوال کرتے تھے۔ اللہ تعالیٰ ان فرشتوں سے فرماتا ہے کہ جاؤ انہیں میری رحمت سے ڈھانپ لو وہ ایسے ہیں کہ ان کے ساتھ بیٹھنے والا کبھی گنہگار نہیں ہو سکتا۔

مشارق الافوار میں ہے کہ جیسے ذکر الہی مستحب ہے، ایسے ہی ذکر کے حلقوں میں بیٹھنا بھی مستحب ہے۔ (فائدہ) ذکر کے مسئلہ حلقہ کا طریقہ یہی ہے کہ ذکر علانیہ طور پر اس لیے کہ ہر دور میں حلقہ ذکر کا چرچا رہا ہے اور کوئی ایسا دور نہیں جس میں حلقہ ذکر کے لیے لوگوں کا اجتماع نہ ہوا ہو۔ ذکر بالجہر کے فوائد کا قلب مبتدی پر جو دس اوں شیطان و غواطر نفسانی جم جاتے ہیں وہ ذکر بالجہر سے دفع ہوتے ہیں۔ (۲۰) جن گروں یا محلوں سے اللہ تعالیٰ کا ذکر بلند ہوتا ہے تو لوگ فخریہ طور اور ان لوگوں کے برکات حاصل کرتے ہیں۔ (۳۰) قیامت کے دن ہر شے شک و تردید پر مبنی ہو جائے گی، ذکر کے آواز بھانے گی، ذکر کے لیے خیر کی گواہی دے گی یا قصور ایسے مقامات پر غافلوں کو تنبیہ اور ناسحقوں کو نیکی کی توفیق نصیب ہوتی ہے۔

جو ناسحقوں کی مجلس میں اس نیت سے ذکر کرے کہ وہ فسق میں مشغول ہیں تو میرے دکر سے فسق سے باز رہا نہیں گے۔ ایسا ذکر مسئلہ بہت بڑی فضیلت رکھتا ہے۔

مسئلہ بازار میں ذکر بالجہر زیادہ فضیلت رکھتا ہے بہ نسبت دوسرے مقامات کے، اس لیے کہ اس طرح سے بازار والوں کی

غفلت کے پروے بنتے ہیں۔

مسئلہ مجلسِ ذکر میں صرف ایک وفد کی حاضری شرعی مجلسوں کی حاضری کا کنارہ بن جاتی ہے۔ (مسئلہ) جس مجلس میں اللہ تعالیٰ کا ذکر نہ ہو وہاں جانا منع ہے (مسئلہ) اسی طرح جس مجلس میں حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم پر درحضور پڑھا جائے وہاں جانا منع ہے۔ بکرا ایسی مجلس ان لوگوں کے لیے بجائے فائدہ کے حسرت کا سبب بن جائے گی (مسئلہ) حدیث شریفہ میں ہے، جب ایسی مجلس میں بیٹھے کا اتفاق ہو کہ جہاں گپ شپ ہوتی رہی تو مجلس سے اٹھنے سے پہلے "سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ" پڑھ لے تو اس کے وہ تمام گناہ واصل جائیں گے جو اس سے اسی مجلس میں سرزد ہوئے۔ (سبق) عاقل پر لازم ہے کہ وہ ہر وقت زبان کو ذکر اور دعا و استغفار سے تر رکھے۔ خصوصاً اوقاتِ مبارکہ میں اس کا خصوصی اہتمام کرے۔

مردی ہے کہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے نجد کی طرف ایک لشکرِ جہاد کے لیے بھیجا تو وہ جلدی غنیمت روایت مع حکایت لے کر واپس لوٹے لیکن انہیں بہت جلد کامیابی حاصل ہو گئی۔ کسی نے عرض کی کہ اس جیسا غنیمت اور واپسی کے لحاظ سے بڑی فضیلت والا لشکر اور کوئی نہیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں تمہیں ایک ایسی قوم کے متعلق خبری کہ کروں جو غنیمت اور واپسی از جہاد میں جہالت کے لحاظ سے اسی قوم سے افضل ہو سب نے کہا، ضرور بتائیے۔ آپ نے فرمایا، وہ لوگ جو صبح کی نماز کے لیے مسجد میں باجماعت ادا کر کے پھر طلوعِ شمس تک ذکر میں لگے رہتے ہیں۔ یہاں تک کہ دو رکعت پڑھ کر گھر لوٹتے ہیں (یعنی اشراقی نماز پڑھ کر واپس ہوتے ہیں)۔ (فت) نمازِ اشراقی سورج کے نکلنے کے بعد پڑھی جاتی ہے جبکہ سورج میں پوری روشنی آجائے۔ جو شخص اس کا ایک دو گنا پڑھتا ہے تو اسے حج و عمرہ کا مکمل ثواب نصیب ہوگا۔ آپ نے یہ حکم تین بار دہرایا۔

شرحِ حدیث مذکور کہ اس وقت صرف ذکرِ الہی مستحب ہے نہ تلاوتِ قرآن و دیگر ادا و وظائف۔ اس لیے کہ یہ وقت بہت بڑا بزرگوار ہے اور اللہ تعالیٰ کے ذکر پر مواصلت کرنے میں نفوس میں بہترین اثر پیدا ہو جاتا ہے۔ (مسئلہ) مَنیہ (کتاب) میں جمع العلوم سے نقل کر کے لکھتے ہیں کہ فجر کی نماز کے بعد طلوعِ شمس تک تلاوتِ قرآن و دیوے ذکرِ الہی اولیٰ ہے۔ اس کی تائید فقہ (کتاب) کی روایت سے بھی ہوتی ہے۔ اس میں لکھا ہے کہ حضور نبی علیہ السلام پر درود بھیجا اسی طرح دعا و تسبیح میں مشغول ہونا تلاوتِ قرآن سے افضل ہے۔ یعنی ان اوقات میں کہ جن میں نماز پڑھنے کی ممانعت ہے۔ (حدیث شریفہ) حضور سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے صابرا رام سے فرمایا، میں تمہیں بہشت کی ساعات سے ایک ایسی ساعت نہ بتاؤں کہ اس وقت بہشت کے درختوں کے سائے دراز ہوتے ہیں اور میں میں رزقِ تقسیم ہوتا ہے اور اس میں رحمت کے دروازے کھلے ہوتے ہیں، اور دعا و مستجاب ہوتی ہے۔ سب نے عرض کی، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! بتائیے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، وہ گھڑی صبح صادق سے لے کر طلوعِ شمس کے درمیان ہے۔

سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک دن حضور علیہ السلام بی بی عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا روایت و حکایت کے ہاں تشریف لے گئے۔ انہیں دیکھا کہ وہ طلوع شمس سے پہلے نیند کر رہی ہیں۔ آپ نے انہیں پاؤں کی ٹھوک سے جگا کر فرمایا، اٹھ کھڑی ہو اور اپنے رب تعالیٰ کے رزق کا مشاہدہ کیجیے اور غافلین سے نہ ہرجائیے۔ اسی لیے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے رزق طلوع فجر سے طلوع شمس کے مابین تقسیم فرماتا ہے۔

علماء کرام کا اختلاف ہے کہ کیا تسبیح و تہلیل وغیرہ زبان سے مع حضور قلب افضل ہے یا صرف قلب سے ذکر خفی افضل ہے یا جلی صرف قلب کے ناظرین کی افضلیت کی دلیل یہ ہے کہ قاعدہ شریعہ ہے کہ ہر وہ عمل جو مخفی طور ہو وہ افضل ہوتا ہے۔ اور جو لوگ ذکر لسانی مع حضور قلب کی افضلیت پر زور دیتے ہیں ان کی دلیل یہ ہے کہ اس میں عمل زائد ہے اور عمل کی زیادتی پر دلالت کرتی ہے۔ انہی حضرات کا قول صحیح ہے۔ (ذکرہ النوادی فی شرح مسلم)

ذکر کثیر در اصل وہ ہے جو قلب کی صفائی سے ہو اور تصنیف القلوب دنیا میں ایک بہشت ہے۔ جو صرف عاریتین کو معلوم ہے نسخہ روحانی اس لیے کہ ذکر الہی سے سالک نفسِ انارہ کی جہنم سے نکل کر حضور خداوندی کی نعمتوں میں پہنچتا ہے۔

حضرت ابوبکر فرغانی قدس سرہ نے فرمایا کہ ایک دفعہ میں قافلہ سے رہ گیا اور منزل مقصود کے لیے صحیح راستہ نہیں مل رہا حکایت تھا۔ میں نے اراکین کے حضور میں عرض کی، کاش! مجھے اسم اعظم نصیب ہوتا تو میں منزل کو پاتا۔ اندریں اشنا مجھے دونوں جان لے۔ ان میں سے ایک نے کہا کہ اسم اعظم ہے یا اللہ۔ میں سن کر خوش ہو گیا کہ مجھے اسم اعظم کی تعلیم نصیب ہوئی۔ دوسرے نے کہا کہ صرف زبان سے کہنے سے اسم اعظم کام نہیں دے گا، بلکہ نہایت مجاہد و کمسار سے جیسے کوئی دریا کی موجوں میں اور اس کی سخت طغیان میں پھینک کر عرض کرنا ہے یا اللہ۔ اگر ایسے ہی کوئے قویہ اسم اعظم ہے اور اسی نے تمام مشکلات حل ہوتی ہیں۔ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا اور کوئی آدمی و ملکا نہیں۔ (مسئلہ) مجاہد تمام طاعات کا سراج ہے۔ یہی وجہ ہے کہ مجاہد

کی گرد پر جہنم کی آگ کا دھواں نہیں پہنچ سکے گا۔ اس کا ایک قدم تمام گناہ مٹا دیتا ہے۔ دوسرے قدم سے اس کے لیے نیکیاں ہی نیکیاں لکھی جاتی ہیں۔ (مسئلہ) مجاہد پر لازم ہے کہ بوقت جہاد نیت صاف رکھے اور جنگ کے ہر مشکل سے مشکل مقام پر ثابت قدم رہے۔ اس لیے کہ ثابت قلبی اور صدق قدمی سے ہی مرد کی قدر معلوم ہوتی ہے (صدیق اکبر کی شان) صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی تمام صحابہ پر فضیلت ہے۔ اس لیے کہ حضور علیہ السلام کے وصال کے وقت (باوجودیکہ آپ کے وصال کی قیامت سے تعبیر کیا جاتا ہے جس سے تمام صحابہ سیدنا و سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما سمیت یہود و نصاریٰ نظر آتے تھے۔ لیکن) صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ثابت قدمی کا ثبوت دیتے ہوئے فرمایا کہ جو سیدنا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی عبادت کرنے کا قائل ہو تو اسے سناؤ کہ ان کا وصال ہو گیا ہے اور جو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے رب تعالیٰ کی عبادت کرنا ہے تو وہ ہمیشہ زندہ رہے گا اور اس پر موت نہیں آئے گی اور نہ وہ ظلم کا ہے اور نہ اس سے ملامت کا تصور ہو سکتا ہے۔ اگر دشمنوں کا خطرہ ہے تو یقین کر لو کہ اعداء پر غلبہ تو قوتِ قدسیہ اور تائید الہی سے ہوتا ہے نہ قوتِ جہانیہ اور کثرتِ تعداد سے۔ کیا تمہیں یاد نہیں کہ غزوہ بدر میں اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان کی لاکھ کرام کے ذریعہ

کس طرح مدد فرمائی، حالانکہ اہل ایمان چند گنتی کے۔ اور انکار بکثرت تھے۔ جو لوگ تقویٰ اور صبر و ثبات کو بر نظر رکھ کر جہاد کرتے ہیں۔ وہ ہمیشہ دشمنوں پر غالب رہتے ہیں بلکہ بہت بڑے درجات اور کمالات حاصل کرتے ہیں کہ وہ

کہ شتاب چو مصرصر کہ قسار چو کوه
کہ نشیب کہوتر کہ قسار از عتاب

سکندر رومی نے حکم فرمایا کہ جنگی لشکر میرے سامنے لاؤ۔ لشکر کے آگے آگے ایک مرد حاضر ہوا، جو لنگڑے گھوڑے پر حکایت سوار تھا۔ سکندر نے فرمایا اسے گھوڑے سے گرا دو۔ وہ سنتے ہی ہنس پڑا۔ سکندر نے منسوب ہو کر پوچھا کہ اب بننے کا کوئی مقام ہے، اس نے عرض کی کہ مجھے آپ سے تعجب ہے کہ آپ کے ہاں جنگ سے بھاگنے کے سامان ہیں اور میرے پاس بھندہ قسالی ثبات قدمی کی نعمت ہے۔ گھوڑے سے گرایا گیا ہے تو کیا ہوا۔ مجھ سے ثابت قدمی تو نہیں چھینی گئی۔ سکندر نے اس کے جواب سے خوش ہو کر اسے انعام دیا۔

جیسے ظاہری طور پر باطنی طاقت رکھتا۔ وقتاً بوقت کما جاتا ہے ایسے بنی باطن کے بغی ٹوٹا ہے۔ جیسے توانے نفسانہ اور تفسیر صوفیہ نفس نامہ دیکھ کر۔ پھر جیسے دین کو کوکبہ کا شہر بنی باطن کے متاثرین ثابت قدم رہنے۔ اسی طرح اسے حکم ہے کہ باطنی باغیوں کے مقابلہ میں دلت جی پختہ بن کر ثابت قدمی رکھائے (جیسے کفار سے چھٹا ہو کر عجب) اسے جہاد اکبر سے تعبیر کرتے ہیں اور قاعدہ ہے حضرت کبر افضل موانع ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جہاد اکبر کے شہید کو صدیق کہا جاتا ہے اور جہاد صغیر میں رہنے والے کو شہید۔ اور قاعدہ ہے کہ صدیق شہید سے النسل ہوتا ہے۔ کہ قاسم اللہ فی ذلک مہم الذین اُتِعِزُّ اللہ عَلیہم بہم اَلنَّبِیِّیْنَ وَ اَلنَّبِیَّاتِیْنَ وَ اَلنَّبِیَّاتِیْنَ وَ اَلنَّبِیَّاتِیْنَ (فی مائدہ) ظلماتِ نلیت سے خداس اور انوارِ ذکر میں مشغول ہونا جہاد اکبر اعلیٰ مرتبہ سے ہے۔ بڑی پیمانی ہے کہ وہ بعبادت کے پختہ کا جلد تر پہنچانے والا عمل ہے۔ ہم اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں کہ وہ ہمیں مستحق ذکر و توحید سے آشنا فرمائے۔ آمین

وَ اَطِيعُوا اللہَ وَ اَطِيعُوا الرَّسُولَ اور اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کرو۔ ان تفسیر عالمانہ تمام امور میں جو عملیں ملتی یا چھوڑنے ہو یا مخصوص امر جہاد اور معرکہ قتال میں ثابت رہنے میں وَ لَا تَنَازَعُوا اور مختلف آراء پیش کر کے نہ جھگڑو جیسے درود اُحد میں تم نے مختلف آراء کا اعلان ہو کیا فَتَنُکُمْ لَوْ اِیْسَ بَدَل ہو جائے گا۔ یہ نہی وَ لَا تَنَازَعُوا کا جواب ہے فتن یعنی کسل و تراخی و جُبْن ہے۔ یہاں آخری معنی مراد ہے وَ تَذْهَبْ وَ یُحْکَمُ یہ فعل منصوب ہے اس کا نہی کے جواب پر عطف ہے اور تمہاری ہوا چلی جائے گی۔ یعنی تمہاری دولت و شوکت تمہارے سے نکل جائے گی۔ اسے دولت سے استعارہ کیا گیا ہے کہ دولت چل چلاؤ اور خرچ ہونے والی شے ہے۔ اسے ہوا کے چلنے

اور ہماری ہول سے مشابہت دی گئی ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ یہاں پر سیرانی محکمہ اپنے حقیقی معنی پر ہے۔ اس لیے کہ فتح و نصرت ہوا کے ذریعے پہنچتی ہے۔ مثلاً کہا جاتا ہے **سِرَانِيْهُمُ النَّصْرَةُ**۔

محبزہ مروی ہے کہ مدینہ طیبہ کے قریش و منافقان و بنو قریظہ نے یوم خندق محاصرہ کیا تو باوصبا ایسی سخت زور سے چل کر آئی کہ نیچے اکھاڑ ڈالے اور ان کی ہانڈیاں اتر گئیں۔ اس زور کی آواز سے وہ لوگ بھاگے۔ اس پر حضور علیہ السلام نے فرمایا، میں باوصبا سے مدد دیا گیا ہوں اور قوم عاد و برہمنی کچھ اپنی ہوا سے تباہ و برباد ہوئی۔ (فاطرہ) الصبا بفتح الصاد و بالقصور۔ وہ ہوا جو مشرق سے چلتی ہے اور الدبور وہ ہوا جو صبا کے بائیں بال چلتی ہے۔ خلاصہ یہ کہ ہوا مامورۃ من اللہ ہے۔ کبھی وہ فتح و نصرت لاتی ہے تو کبھی تباہ و برباد کر دالتی ہے۔ فتویٰ شریف میں ہے اسے

جملہ ذرات زمین و آسمان لشکر حقہ گاہ استعان

باد را دیدی کہ با عادن چہ کرد ابر را دیدی کہ با طوفان چہ کرد

ترجمہ زمین و آسمان کا نذرہ اور اللہ تعالیٰ کا لشکر ہے۔ دیکھئے ہوائے عاد کیسے تباہ کیا اور بارش نے قوم نوح کس طرح برباد کی۔

وَاصْبِرُوا اور ہمت نہ خراب اور ہمت نہ خراب یعنی ایسے اوقات میں پیٹھ دے کر نہ بھاگو۔ **إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ** بے شک اللہ تعالیٰ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے۔ صابرین ان کو بالاسانہ اس حیثیت سے کہا گیا ہے کہ صبر انہی سے ہوتا ہے اس لیے کہ اس عمل میں یہ اصل میں۔ باقی ان کے تابع اور اللہ تعالیٰ کی معیت مکانی نہیں بلکہ بحیثیت امداد اعانت کے ہے۔ **وَلَا تَكُونُوا** اور نہ ہو جاؤ اس مومن کا **لَا يَزِيدُ مِنْ خُزْنِهِ** اور نہ ان لوگوں کی طرح جو اپنے گھروں سے نکلیں وہ اہل کج حشام سے آئے والے قافلہ کی حمایت کے لیے ملے تھے بطور اہل مغل لگے یعنی اپنے آباد و اجاد و اہمات کے کارناموں کو یاد کر کے اترا تے اور فرماتے ہوئے دراصل بطور حکیم اور غور و نعت کے مقابلہ کو کہا جاتا ہے۔ **وَمِمَّا تَأْتِي النَّاسَ آفَاتُ الْكَافِرِينَ** اور کفار کے دکھانے پر تاکہ وہ ان کی شجاعت و سخاوت کی داو بیں۔

مروی ہے کہ جو بنی قریش (کفار) نے سنا کہ حضور مرد عالم صل اللہ علیہ وسلم آپ کے شامی قافلے کو کوٹش واقعہ کفار بدر چاہتے ہیں تو زبردست جنگ لڑنے کی تیاری کے لیے کمینہ سے روانہ ہوئے۔ لیکن شامی قافلہ بچ کر کمینہ پہنچنے والا تھا۔ ابرہہ نے سنا کہ حضور علیہ السلام سے محض شامی قافلہ کے لیے لڑنے جا رہے ہیں تو اس کا قاصد قریشیوں کو جاکر بلا دیا اور بڑا سمجھا کہ اب ان سے لڑائی کی ضرورت نہیں اس لیے کہ ہم اپنا قافلہ صحیح و سالم لائے ہیں۔ فلہذا واپس چلو۔ اب پہلے نے کہا، بخدا ہم بدر میں کم از کم ایک دفعہ ضرور جائیں گے وہاں جا کر شراب کی عصفیں جھانیں گے اور بہترین گائیڈ والی عورتوں کے گانے سنیں گے اور وہاں جو لوگ ہاری خاطر پہنچے انہیں دعوتیں کھلا کر واپس لڑائیں گے۔ چنانچہ بعد ہو کر کفار کا تمام لشکر بدر کی طرف چل پڑا۔ ان کا ہمت نہ بھائے شراب کے موت سے پیالے پیئے۔ اور گانے بجانے والی عورتوں کی

جہاں ان پر نورِ کرم و تین روئیں۔ اسی وجہ سے اہل اسلام کو ایسے فخر و نہایت سے روکا گیا کہ دنیا سے بچ کر تقویٰ و طہارت پیدا کریں اور
 سرسرا خلاص کا نورِ دین جائیں۔ (سوال) آیت میں زمر ص ۲۷ بطور فخر و غرور اور زیاد سے روکا گیا ہے۔ تم نے تقویٰ و غلو میں غفر
 کے معنی دینے شروع کر دیے۔ (جواب) قاعدہ ہے کہ شے کی کمی سے اس کی تعین کا حکم خود بخود ثابت ہو جاتا ہے مثلاً دنا سے
 روکا جائے تو اس سے اس کی تعین کا حکم ہوگا یعنی مفت و پاک راستی کا شیوہ اختیار کرو (وَلْيَصْطَلُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) اور وہ
 اللہ تعالیٰ کی راہ سے روکتے ہیں۔ بتا دیل المصدر اس کا بطور اُپر عطف ہے۔ یعنی کفار کا ایک کام اللہ کے دین سے منع کرنا ہے
 یعنی وہ دینِ جہنم کو بہشت اور ثواب کا حقدار بناتا ہے۔ وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ اور وہ جو عمل کرتے ہیں اسے اللہ تعالیٰ
 محیط ہے۔ اسی لیے وہ انہیں اس کی جزا و مزدادے گا۔ (مسئلہ) آیت ہذا میں اعمالِ قبیحہ پر تنبیہ کی گئی ہے بالخصوص وہ اعمال
 جو آیت ہذا میں مذکور ہوئے ہیں یعنی فخر و غرور اور زیاد۔ (دفع) اپنی اپنی باتیں ظاہر کرنے اور بڑائیاں چھپانے کا نام زیاد ہے اور
 یہ بھی نفس کی صفات و میر میں سے ہے۔

ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ بر سرِ آدمی کو شے جتنی اس کے بالائے سر میں ہے صبح سویرے اُٹھ کر سورۃ طہ شریف
حکایت پڑھی۔ اختتام کے بعد تھوڑی دیر کے لیے میں وہیں پر سو گیا۔ خواب میں ایک شخص کو دیکھا کہ وہ آسمان سے اتر رہا ہے
 اور میرے سامنے آکر ایک صیغہ لکھوا جس پر سورۃ طہ لکھ کر تھوڑی دیر کے نیچے دس دس نیکیاں لکھی ہوئی تھیں صرف ایک
 کلمہ ایسا تھا جس کے نیچے صرف نیکیاں محبتیں بلکہ خود اس کے حروف بھی مٹا دیے گئے ہیں۔ میں نے کہا یہی کلمہ تو میں نے پڑھا تھا
 لیکن اس کا ترجمہ خواب ملا اور نہ ہی وہ عمل نامے میں لکھ رہا ہے۔ وہیں پر مجھے کسی نے کہا کہ ٹھیک ہے کہ واقعی تو نے اسے
 پڑھا بھی ہے اسے ہم نے سنا اور لکھا بھی ہے لیکن ہمیں عرضِ الہی سے حکم ملا ہے کہ اسے مٹا دو۔ بزرگ مذکور فرماتے ہیں: یہ سن کر
 میں بہت رویا اور کتا باریاں کریم! میرے ساتھ ایسا معاملہ کیوں ہوا۔ فرمان ملا کہ اٹھائے تلاوت میں تیرے قریب سے ایک
 شخص گذرنا تھا ڈھنگ سے دیکھا تو اسے دیکھ کر زاری کرتے اور شور مچاتے ہیں۔ حضور سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی گئی اس کی وجہ کیا ہے؟ آپ نے فرمایا:
 جہنم دیا کہ عذاب دینے پر خوشی کے مارے چلتی پڑتی ہے۔ اور جہنم والے عذاب کو دیکھ کر خوش ہوتے ہیں۔ (سبق) دیا کہ ان
 کے لیے بہت بڑی غرابی ہے کہ وہ بہت گندے محل میں مبتلا ہوتے ہیں۔ (مسئلہ) جو لوگ نیکیوں کا لباس دیا، کے طور پہننے
 ہیں یا شہروں کے پتھر اسی لیے دکھاتے ہیں کہ انگوٹوں میں ان کا چہرہ کہہ رہی ہیں ان نیکیوں میں سے ہیں جیسے ہمارے دور کے لوگ
 پیراں، فقیروں، صوفیوں کا لباس اور دھڑلے پر جالی نظر آتے ہیں۔ انہیں ایسے لباس اور طور طریق سے اہل اللہ کے ساتھ حقیقی
 تشبیہ و تمثیل کا باعث ہوتا ہے۔ ایسے لوگ انوارِ حق اور اسرارِ حقیقت سے محروم اور دائرہ طریقت سے

ناراض ہیں۔

حضرت حافظ شیرازی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ۵۰

دعی خواست کر آید تماشہ کہ راز
دست غیب آمد ہر سینہ نامحرم زو
ترجمہ ادعی نے چاہا کہ باغ میں آئے اور تماشا دیکھ لیکن دست غیب نے اس کے سینہ پر ہاتھ مار کر اسے نامحرم
سمجھ کر باغ میں داخل نہ ہونے دیا۔

(سبق) عاقل کے لیے ضروری ہے کہ اپنی عبادت میں مالی و مادی غلو سے بیدار رہے۔ یعنی یہ نیت رکھے کہ قرب الہی نصیب
اور عبادت محض امر ربی کی عظمت کے لیے کرے اور عقیدہ رکھے کہ یہ اس کا حکم ہے اسی لیے بجا آتا ہوں۔ (مسئلہ) تمار خانیہ
میں ہے کہ اگر کسی نے نماز محض رضائے الہی کے حصول کی نیت سے شروع کی پھر اس کے دل میں ریاء کا خیال گزرا تو اس کی نماز
ریاء میں داخل نہ ہوگی بلکہ خاص عبادت کہی جائے گی۔ (مسئلہ) لوگوں کے سامنے نہایت خشوع و خضوع سے نماز ادا کرتا ہے
لیکن جب لوگ نہ ہوں تو اُلٹی سیڑھی کر کے پڑھتا ہے تو یہ بھی ریاء ہے اُسے اصل نماز کا ثواب تو نصیب ہوگا لیکن اس کی
روح بے محروم رہے گا۔ (مسئلہ) روزہ میں ریاء نہیں البتہ اس غرض سے روزہ رکھے کہ روزوں سے چھوڑ دے نظر آئے گا اور
کر دہی نظر آئے گی تو لوگ مجھے نیک بہت اور صالح انسان سمجھیں گے اور کہیں گے کہ یہ شخص خوفِ آخرت سے بڑھا ہوا ہے تو
ایسا روزہ ریاء میں داخل ہے۔ (سبق) ایسے ہر خوف کو کون سمجھے کہ اتنی بہت بڑی تکلیف لوگوں کے لیے کیوں اٹھا رہا ہے
کیا اچھا بہتا کہ وہ رضائے الہی کا غالب بہتا اگر اسے عقل سلیم اور فہم متقیم ہو تو ایسی سنت غلطی نہ کرتا۔ ایسے پاگلوں
کے لیے عرب میں کہاوت مشہور ہے کہ: **اَخَفْتُ حُلْمًا مِنْ عَصْفُورٍ لَا تِلَافَ لَهَا مِنْ عَصْفُورٍ** (دفع عقل کل
کی اور طیش کے لیے بھی چڑیا کی مثال دی جاتی ہے۔ چڑیا ہوتی بھی کہ غضب ناک اور کم عقل ہے) حضرت حسان بن ثابت انصاری
رضی اللہ عنہ نے فرمایا: **سے**

لَا بَأْسَ بِالنَّفْسِ مَا لَقِيَ مِنْ طُولِ أَغْظَمِ
جَنْحِ الْيَغَالِ وَأَخْلَامِ الْعَصَا فِينِ

ترجمہ: قوم کے غم و غم و طول کا کیا حرج ہے جن کے اجسامِ نچروں کے اور عقلِ چڑیوں جیسے ہیں۔

(سبق) دنیا کو نہیں خواہ مخواہ زندگیاں لے کر سرتے دم تک اس کے حصول میں لگے رہنا یہ کسی عقل مند کا کام نہیں۔

سیدنا ابو الدرداء رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور ص در عالم صل اللہ علیہ وسلم ایک جوڑے گزرے
حکایت و روایت اس میں ایک بکری کا مردار پڑا تھا۔ آپ نے صحابہ کرام سے پوچھا کیا اس کی لوگوں کو ضرورت نہیں؟
عرض کی گئی، اگر ایتھیں ضرورت ہوتی تو اسے جوڑے میں کیوں چھوڑ دیتے۔ آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے ہاں دنیا کی حیثیت اس مردار جیسی
بھی نہیں کہ اہل دنیا اسے حاصل کریں۔

شیخ محمد بن عبد القادر العزیزی نے فرمایا: **سے**

وگریم اندو دہا شد نحاس توان خرچ کردن برنا شناس

منکب زربان من بر پیشین سر مرآت وانا عجیب و بچیند

چہ قدر آلودہ بندہ غور دین سر زیر قیاد دارد اندام پین

ترجمہ: اتانے کو سونے کا پانی لگا کر کسی بے خبر کے ہاں تو بیچا جاسکتا ہے اس لیے تمہیں چاہیے کہ تانے پر سونے کا پانی مت لگاؤ کیونکہ مرآت وانا ہے وہ تمہارے اس کھوٹے سیکے کو برگر نہیں لے گا۔ اس بندے کو دنیا میں کیا عزت حاصل ہوگی جو اوپر تو بہتر قیاد رکھتا ہے لیکن اندر بہ کوئی سے پر ہے۔

ہم اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں کہ جن دین کی راہوں پر چلتے وقت پھسلنے سے بچائے اور ہمیں ہر قول و فعل میں اپنی رضا و ملازمت ملے۔
وہو المعبین بجاء النبی الامین صلی اللہ علیہ وسلم۔

وَإِذْ زَيْنَ لَّهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَاهُمْ اُدْرَا كَيْفَ اے محبوب محمد صلی اللہ علیہ وسلم! اس وقت کو جبکہ شیطان نے انہیں ان کے کردار بخیل کر کے دکھائے۔

اللہ تعالیٰ نے وہی قصہ یہاں بیان فرمایا یعنی میرے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم! یاد کیجئے کہ شیطان کیسے ابلیس میدان بدر میں کفار کو اپنے کام پہلے دکھا کر اہل ایمان کی دشمنی کے لیے ابھارتا تھا۔ (د) حقائقِ علمی میں ہے کہ شیطان نے کفار کی نگاہ میں ان کی قوت و طاقت دکھائی تاکہ وہ اپنی طاقت و قوت کے مبرورے پر جنگ سے پیچھے نہ ہٹیں وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمُ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ۔ اور کہا کہ آج تم پر کوئی غلبہ پانے والا نہیں، اس لیے کہ تم کثیر ہواؤں کو قلیل ہیں۔ لَكُمُ، لَا غَالِبَ كُنْزِہ۔ دراصل لَا غَالِبَ كُنْزِہ تھا اور الْيَوْمَ خَبْر۔ یعنی کاٹن کی وجہ سے منصوبہ ترکیب اور مِنَ النَّاسِ اس کی ضمیر سے حال ہے اور النَّاسِ سے اہل ایمان مراد ہیں۔

وَإِنِّي جَارٌ لَّكُمْ اور میں ہی کنائز کا تمہارا ڈمرا اور مددگار ہوں۔ (د حل لغات) جاسا بمعنی مُجِيرٌ وَمُخَافٌ جو دشمنوں کے غمزدہ سے بچائے۔ جیسے ہمسایہ اپنے ہمسایہ کو ہر طرح کے دکھ درد سے بچاتا ہے۔ اہل عرب کہتے ہیں اَنَا جَارٌ لَكَ وَمِنْ فَلَانٍ یعنی میں فلاں کی ضرر رسانی سے تمہاری حفاظت کروں گا۔ وہ تمہیں کسی قسم کا دکھ نہیں پہنچائے گا۔ تاہم اس میں ہے اَلْجَارُ بِمَعْنَى اَلْمُجَاوِرِ یعنی وہ شخص جو کسی کو بچائے و بمعنی اَلْمُجِيرِ یعنی بچانے والے۔ فَلَمَّا تَرَاوَعَتِ الْفِئَتَانِ جب دو گروں لشکر بدر میں آئے سائے ہوئے۔ کاشفی نے کہا، جب دونوں لشکروں نے ایک دوسرے کو دیکھا۔ فَكَصَى عَلَى عَقِبَيْهِ تو شیطان اُسے پاؤں بجا گا۔ فَكَصَى بِمَعْنَى رَجَعَهُ قَهْقَرَى اس لیے کہ جو بھی دشمن سے جنگ کے وقت بھاگتا ہے تو دشمن کے خوف سے اس کی طرف پیٹھ دینے کے بجائے اُسے پاؤں بھاگتا ہے۔ (د ترکیب) عَلَى عَقِبَيْهِ نکم کی ضمیر سے حال مرکب ہے اسی لیے رَجَعَهُ قَهْقَرَى اُسے پاؤں ہوتی ہے۔ (د) اس سے مراد حیلہ اور دھوکہ قریب سے شکست کھا کر بھاگنا مراد ہے۔

منقول ہے کہ جب ملائکہ کرام ہر میں تشریف لائے تو شیطان اٹھیں دیکر کہ بھاگئے نکلا۔ اس وقت وہ حادث بن ہشام حکایت کے ماتھے میں ہاتھ ملائے ہوئے تھا۔ بھاگتے وقت ہاتھ چڑھائے تو حادث نے کہا، اے سراق! (شیطان اس وقت سراق کی شکل میں نمودار ہوا تھا) تو ہمیں اکیلا چھوڑ کر کہاں جاتا ہے؟ ابلیس اس کے سینہ پر ہاتھ مار کر چلتا بنا۔ وَقَالَ اِنِّي بَصِيرَةٌ فَاَمَّا قَوْمٌ كَمَا فِي قُلُوبِ الْمَلَائِكَةِ اُولَٰئِكَ يَفْقَهُوْنَ مَا لَا تَرَوْنَ۔ بے شک میں وہ دیکھتا ہوں جو تمہیں نظر نہیں آتا۔ (فائدہ) یعنی مد کے لیے ملائکہ کا نزول حادث نے اسے کہا کہ میں تو صرف یثرب کے چوٹے چوٹے مردوں کو دیکھتا ہوں۔ (فائدہ) الجما شیش جوش کی جمع ہے بمعنی الرجل القصير۔ اِنِّي اَحْسَنُ اللّٰهُ بے شک میں اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہوں کہ مجھے ملائکہ کوئی تکلیف نہ پہنچائیں یا مجھے اللہ تعالیٰ ہلاک و تباہ نہ کر دے۔ اگرچہ میری ہلاکت کا ایک وقت مقرر ہے، اور اس وقت تک میں ہلاکت لے چکا ہوں۔ وَاللّٰهُ شَدِيْدُ الْعِقَابِ اور اللہ تعالیٰ کا عذاب سخت ہے۔ (فائدہ) واقعی کذاب نے سچ کہا اور وہ اللہ تعالیٰ کے عذاب سے ڈرتا بھی تھا کہ اگر وہ عذاب واقع ہوتا تو وہ مٹ کے رہ جاتا۔

شیطان حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سامنے سے بھاگتا تھا اور جس لگی سے حضرت عمر فضائل فاروق اعظم رضی اللہ عنہ رضی اللہ عنہ کا گزر ہوتا تو شیطان پیچ کر دوسری لگی کو نکل جاتا صرف اسی بنا پر کہ کہیں اس پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی دلالت کے فوراً عکس نہ پڑ جائے جس سے وہ جل کر راکھ ہو جاتا۔ اور اسے یقین تھا کہ وہ معتد بین و معاتبین سے ہے۔ (فائدہ) شیطان کو اللہ تعالیٰ کے عذاب سے خوف اسی لیے بھی تھا کہ اسے معلوم تھا کہ اللہ تعالیٰ کے عذاب کی کوئی انتہا نہیں کیونکہ اس کا ہر عذاب ہر دوسرے عذاب سے سخت تر ہوتا ہے۔ (دکھتہ) شیطان کا خوف الہی سے ڈرنا دلالت کرتا ہے کہ اس نے تاحال اللہ تعالیٰ کی رحمت سے اُمید بندھی ہوئی ہے۔ (دکھانی التاویلات النجیہ) منقول ہے کہ جب کفار شکست کھا کر مکہ معظمہ کو ٹوٹے تو سراق کو کھلا بھیجا کہ تونے ہی ہمیں شکست دلائی ہے عجیب کہانی اس لیے کہ نہ تو ہمیں بھروسہ دیتا نہ ہم جنگ کو جانتے۔ سراق نے قسم کھا کر کہا کہ تاحال مجھے تمہاری جنگ کا علم تک نہیں۔ اس کے بعد سب کو معلوم ہوا وہ دھوکہ باز شیطان ابلیس تھا کہ سراق کی صورت میں آکر اس نے ہمیں دھوکہ دیا۔ (سوال) یہ کیسے ممکن ہے کہ شیطان نے اپنی اصلی صورت چھوڑ کر سراق کی شکل اختیار کر لی۔ اگر کہو کہ وہ انسانی صورت بننے کی قدرت رکھتا ہے تو پھر یہ بھی مانو کہ وہ انسان بنانے کی طاقت رکھتا ہے اور یہ متفق ہے۔ (جواب) بشرط صحت روایت مذکورہ اس کا جواب یہ ہو گا کہ اللہ تعالیٰ نے ابتداء ہی شیطان کو سراق کی شکل میں پیدا فرمایا ہوا اور یہ اللہ تعالیٰ کی قدرت سے بعید نہیں کہ وہ کسی کو سراق کی صورت میں پیدا کرے۔ اور وہ ذات جو سراق کی صورت میں پیدا کر سکتی ہے شیطان کو سراق کی صورت میں بھی ظاہر کر سکتی ہے۔ (دکھانی التفسیر المحدثی)

(مسئلہ) قاضی ابولیل نے فرمایا کہ شیاطین کو یہ قدرت نہیں کہ وہ اپنی تخلیق میں تغیر پیدا کر سکیں یا کسی اور صورت میں

مقتل ہو سکیں۔ بشریہ ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انھیں چند کمالات سکھا دیے یا انہیں الباطل بتا دیا جس سے وہی عمل کر کے یا وہی کمالات پڑھ کر اللہ تعالیٰ کی قدرت سے دوسری صورت میں منتقل ہو جائیں۔ پھر کہا جائے کہ وہ مختلف صورتوں و شکلوں میں منتقل ہونے کی قدرت رکھتا ہے یا میں معنی کہ وہ اللہ تعالیٰ کے بتائے ہوئے کمالات یا عمل کی وجہ سے قدرت رکھتا ہے کہ وہی اعمال و افعال استعمال کر کے دوسری صورت میں منتقل ہو جائے۔ خلاصہ یہ کہ منتقل کرنا اللہ تعالیٰ کا کام ہے اور بتائے ہوئے کمالات یا اعمال کا استعمال کرنا شیطان کا کام۔ اس استعمال کی وجہ سے مختلف صورتوں میں منتقل ہونے کی نسبت شیطان کی طرف مجازاً ہے ورنہ اس کا اپنی اصلی صورت سے دوسری صورت میں منتقل ہونا محال ہے اس لیے کہ اصلی صورت سے منتقل ہونا مستلزم ہے کہ پہلے اس کی اصلی صورت اور پہلا تیار کیا ہوا ڈھانچہ ملے اور اس کے ڈھانچہ کے اجزاء ٹکڑے ٹکڑے ہوں۔ اگر ایسا مان لیا جائے تو پھر نہ ڈھانچہ رہے گا نہ حیات، اور ایسا ہونا محال بھی ہے۔ مذکورہ تقریر کے مطابق جواب ہو گا کہ مختلف شکلوں میں آنا۔ صحیح حدیث میں مروی ہے کہ ابلیس کا شراکت کی صورت ازالہ وہم۔ بن جانا اور جبریل علیہ السلام کا جبریل کی صورت میں ہونا اور جبریل علیہ السلام کے لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَقَسَمْنَا لَهَا بِشَرِّ مَا يَتَوَصَّلُ**۔ یہ تمام اسی پر محمول ہو گا کہ اللہ تعالیٰ انہیں کوئی لکھ سکھاتا ہے جسے وہ کہہ کر ایک شکل سے دوسری شکل اختیار کر لیتے ہیں۔ (کنزانی آکام المرجان) اسی طرح انبیاء و اولیاء مختلف شکلیں اختیار کر سکتے ہیں (فائدہ) والہی الاسکوئی نے اس میں فرق بتایا ہے وہ اس طرح کہ جبریل علیہ السلام متشکل ہوئے لیکن ابلیس مقصور ہوا۔ مگر ان کا یہی مطلب نہیں کہ دونوں کو اس تمثیل یا تصویر کی ذات قدرت تھی۔ بلکہ ان کا یہی وہی مقصد ہے کہ ان دونوں کو اللہ تعالیٰ نے قدرت بخشی جو تمثیل و تصویر جیسے چاہتے عمل میں لاتے تھے۔ یہ دونوں اقوال آپس میں منافات نہیں رکھتے۔ ان دونوں کا خلاصہ یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی قدرت سے یہ تمثیل و تصویر کے لحاظ سے مختلف ہو جاتے تھے اور وہ قدرت دراصل چند اسباب تھے۔ جیسا کہ اسباب سے مخلوق کے کام چلتے ہیں۔ (وقت) صاحب روح البیان فرماتے ہیں کہ ملائکہ و شیاطین ارواح لطیفہ کے قبیل سے ہیں۔ اور ارواح کو مختلف صورتوں میں تصور ہونے کی قدرت دی جاتی ہے۔ جیسے اجسام کو مختلف لباس پہننے کی قدرت حاصل ہے۔ لیکن یہ سب اللہ تعالیٰ کی قدرت دینے پر ہے۔ یاد رہے کہ اس مسلک کو سمجھنا سب سے مشکل کام ہے۔ صرف انبیاء کرام و اولیاء عظام علی نبینا وعلیہم السلام کو اس کا علم ہو سکتا ہے۔ اور وہ لوگ جو مکاشفہ کے مالک ہیں، وہ بھی سمجھتے ہیں (دانش اعلم) بحمدہ تعالیٰ ہم اہل سنت اس مسئلہ کو خوب جانتے ہیں۔

شیطان کی عادت ہے کہ جو بھی اس کی اطاعت کرتا ہے تو وہ اپنے مطیع کو تباہی و بربادی کے گھاٹ اتار کر تنبیہ اس سے بڑا ہو جاتا ہے۔

۱۔ اسی مسئلہ کے مزید اثبات فقیر کے رسالہ "الانجلاء فی تطورات الاولیاء" یا "ولی اللہ کی پرواز" میں دیکھیے۔ (فقیر اویسی غفرلہ)

۲۔ جیسے وہ اپنی دیوبندی اس حقیقت سے آج تک بے خبر ہیں۔ ورنہ مسئلہ واضح ہے کہ قدرت رب کی ہے استعمال بندہ کرتا ہے۔

۳۔ یعنی تسلیم کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ انبیاء و اولیاء کو عطا فرماتا ہے اور وہ اسے عمل میں لاکر مستعد مقامات پر حاضر و معذور اور ناظر ہوتے ہیں اور لیکن الوہاب یہ قوم لایعقلون

منقول ہے کہ ایک عبادت گزار بندہ اپنے حجرے میں عرضہ واذیک عبادت الہی میں مشغول رہا۔ اس ملازم کے بادشاہ کو
 حکایت ایک لڑکی پیدا ہوئی۔ بادشاہ کو خیال گزر کر اسے کہیں ایسی جگہ چھوڑ آؤں۔ جہاں کسی کو معلوم نہ ہو سکے کہ بادشاہ کی لڑکی
 اس طرح سے وہ ملگنی سے بچ جائے گی۔ اور وہ یہی چاہتا تھا کہ اس کی لڑکی کسی سے نکاح نہ ہو۔ چنانچہ اس لڑکی کو اس عابد کے حجرے
 کے قریب ٹھہرایا۔ جب وہ لڑکی جوان ہوئی تو شیطان نے اسی عابد زادہ کے دل میں دوسرا ڈال کر اس کے ساتھ جماع کرنے پر مجبور کر دیا۔
 وہ زادہ عابد شیطان کا دھوکا کھا کر اس لڑکی سے جماع کر بیٹھا، اور اس سے وہ لڑکی حاملہ ہو گئی۔ پھر شیطان اسی نامہ کے ہاں حاضر ہوا کہ اگر
 اس لڑکی سے بچ پیدا ہوا یا اس کے حمل کا بادشاہ کو علم ہو گیا تو تیری رسوائی ہوگی۔ اس کے متعلق صحیح صورت یہی ہے کہ بادشاہ کی لڑکی کو
 قتل کر کے کہیں دفن کر دے۔ اور بادشاہ کو ہمارے دے کہ تیری لڑکی مر گئی ہے۔ عابد زادہ نے اس کے کہنے پر لڑکی کو قتل کر کے دھنڈایا۔ پھر
 شیطان بادشاہ کے ہاں حاضر ہوا اور کہا کہ تیری لڑکی سے اُس زادہ نے زنا کیا جس سے وہ حاملہ ہوئی۔ پھر اُس نے اپنی شرمساری کو چھپانے
 کے لیے اسے قتل کر دیا ہے۔ اگر یقین نہ ہو تو قبر کھود کر اس کا پیٹ چیر دیں اس سے بچ نکلے گا۔ اگر اس کے خلاف ہو تو مجھے قتل کر دینا۔
 بادشاہ نے قبر کھودی اور پیٹ چیرا تو بات سچی نکلی۔ بادشاہ زادہ کو حجرے سے گرفتار کر کے شہر لایا اور سر میدان منولی پر لٹکا دیا۔ جب وہ
 بٹولی پر لٹکا یا جا رہا تھا تو اس کے ہاں شیطان حاضر ہوا اور کہا کہ آپ نے میری تمام باتیں مانی ہیں اب آخری بات بھی مان لو، وہ
 یہ کہ تم میرا لکھ (الیسی) پڑھ لو، بادشاہ کی سزا سے بچاؤں گا۔ چونکہ اب اسے بد بختی گھر چکی تھی اسی لیے وہ شیطان کے کہنے پر ایسا
 ہاتھ دھو بیٹھا۔ اور کہا کہ اسے الیس! اب تو بچاؤ۔ اس نے کہا میں نے تو صرف دھوکا دیا تھا اب میں تیری مدد کروں تو مجھ پر اللہ تعالیٰ
 ناراض ہوگا۔

(سبق) دانہ پر لازم ہے کہ وہ شیطان کے مکر و فریب سے ہر وقت ڈرتا رہے۔ ثنوی شریف میں ہے اسے

آدمی را دشمن پنہاں بسیت

آدمی با حسد عاقل کسیت

ترجمہ: بے شک آدمی کے بڑے دشمن پنہاں نہیں، عاقل وہ ہے جو ہر وقت ڈرتا رہے۔

(فائدہ) شیطان جب کسی سالک پر غلبہ پالیتا ہے تو وہ اسے قوت و کمال کا دھوکا دیتا ہے اور کہتا ہے کہ اب تم درجہ کمال کو پہنچ چکے ہو
 لہذا اب تمہیں دنیوی امور سے کسی قسم کا نقصان نہیں ہوگا بعض منہیات شریعہ کے ارتکاب سے اٹا تمہیں فائدہ ہوگا مثلاً ریاء و عجب
 سے بچ جاؤ گے جیسے ملائمیز فرقہ کے لوگ برائیوں کے مرکب ہوتے ہیں۔

اگر نفس کے عجب کو مٹانے کے لیے کسی مباح فعل کا اظہار کیا جائے تو اہل حقیقت کے نزدیک جائز ہے لیکن
 علاج روحانی حرام فعل کا ارتکاب نہ کرے۔ اس پر تمام مشائخ اہل حقیقت کا اتفاق ہے۔ (سبق) سالک پر لازم ہے کہ
 ان باتوں کا خصوصیت سے خیال رکھے ورنہ بہت سے غلط کار صوفی ایسی بے شمار غلطیاں کر جاتے ہیں۔ وہ تو حلال و حرام کی حدود
 بھی توڑ دیتے ہیں بلکہ اپنے مشائخ سے کیے ہوئے تمام وعدے ختم کر ڈالتے ہیں حالانکہ انہیں معلوم ہے کہ قرآن و حدیث پر عمل کرنے

قریش تک کے مقابلے میں نکل کھڑے ہیں حالانکہ ان کی کثرت بھی ہے اور شان و شوکت بھی۔ اور انہوں نے نہ صرف شک کیا بلکہ انہیں قہقہے مچا کر قریش (کفار) اہل اسلام پر غلبہ پاجانیں گے کیونکہ وہ (کفار) ایک ہزار کے ملک جنگ سے اور یہ (اہل اسلام) صرف تین سو تیرہ۔ اللہ تعالیٰ نے ان مزدوروں کو جواب دیتے ہوئے فرمایا کہ **وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ** اور جو اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کرے یعنی اپنے جملہ امور اسی کو سپرد کر دے اور سہارا ہو تو صرف اسی کا، اور اس کی ہر تقدیر کے سامنے سر جھکا لے۔ **فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو جَبَرٍ** اللہ تعالیٰ غالب ہے جو اس پر بھروسہ کرے اُسے ذلیل و خوار نہیں کرتا بلکہ اُسے پناہ دیتا ہے اگرچہ وہ کتنا ہی کمزور کیوں نہ ہو۔ **يُحْكِمُهُ** حکمت والا ہے اپنی حکمت سے وہ کام کرنا ہے جس کا عقل و فہم اور اراک نہیں کر سکتے بلکہ اس کے امور کو دیکر کہ بہت بڑے عقل و فہم حیران رہ جاتے ہیں۔

منقول ہے کہ ایام حج میں حجاج بن یوسف ظالم کے مندرجہ ذیل تھا۔ ایک حجاج بن یوسف ظالم اور ایک بیباک مندرجہ حجاجی شخص کو دور سے تبلیغ پڑھتے ہوئے سُن کر فرمایا، اسے میرے پاس لے آؤ۔ جب وہ شخص حاضر ہوا تو حجاج نے پوچھا، تو کون ہے؟ اس نے کہا، میں مسلمان ہوں۔ حجاج نے کہا، میرا مطلب یہ ہے کہ تو کہاں سے آیا ہے؟ عرض کی، یمن سے۔ حجاج نے کہا، میرے بھائی! محمد بن یوسف کا کیا حال ہے؟ اس نے کہا، خوب ہوتا تازہ ہے، خوش لباس ہے، ہر وقت سواروں پر سوار نظر آتا ہے۔ حجاج نے کہا، میرا مطلب یہ نہیں کہ وہ معاش میں کیسا ہے بلکہ یہ بتائیے کہ وہ عام سے اس کا معاشرہ کیسا ہے۔ اس نے کہا، معاشرہ بوجھے ہوئے دور درجہ کا ظالم، انتہائی غاصب، غفلت کو کاٹیلے اور حلق کا نافرمان ہے۔ حجاج نے غصہ آمیز لہجہ میں کہا، تمہیں اتنی بڑی جرأت ہے کہ تمہیں جب تجھے معلوم ہے کہ وہ میرا بھائی ہے اور میرے دل میں اس کی کتنی قدر ہے۔ اس نے کہا کہ میں بھی زائد۔ نشان نہیں بھوں اس لیے کہ میں اللہ تعالیٰ کا ہمان اور اس کے پیارے نبی علیہ السلام کا زیارتی اور اس کے دین اور اس کے حقوق کی ادائیگی کرنے والوں کا عاشق ہوں۔ حجاج اسے کوئی جواب نہ دے سکا۔ وہ شخص اس سے پوچھے، یہ ہے؟ سے چلا گیا اور کعبہ شریف کے پردوں کو پکڑ کر پڑھنے لگا، **اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى نَبِيِّكَ** اور وہ ذات کہ میں تیری پناہ مانگتا ہوں۔ **اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى قُرْبَى** اور تیری نیکی قدیم اور تیری عادت کبر

اچھی ہے۔

(سبق) اس حاجی صاحب کی جرأت قابلِ داد ہے۔ اس نے حق بیان کر دی اور اللہ تعالیٰ کی مخلوق سے ذرہ برابر بھی خوف نہ کیا انصاف حجاج ظالم سے بھی نہ گھبرایا کہ جس کے ظلم کی مثال نہیں ملتی۔ وہ ظالم حجاج جس نے کسی عزت و اس کے کو نہ چھوڑا اور جس نے ناحق ظلم کر کے بہت بڑے کالمین کے خون سے زمین کی پیاس بجائی۔ اس کے ظلم کی داستان سنانے سے زبان تھرتاتی اور قلم لرزتا ہے لیکن اس بندہ خدا نے جب اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کیا تو اس کی کم نئے اسے اپنی پناہ میں لے لیا۔ سب سے بڑی جرأت یہ کہ وہ اکیلا اور حجاج اپنے لشکر میں تھا۔ (مکمل) اس مرد مومن کے غلبہ کی ایک وجہ اور بھی ہے وہ یہ کہ مومن روحانی طور پر تندرست اور فاسق و

خارج بیمار کی مانند ہوتا ہے۔ اور تندرست ہمیشہ بیمار پر غالب ہوتا ہے بالخصوص مومن منافق پر غلبہ رکھتا ہے اور حجاج تو اسی امت کا منافق تھا۔

در اصل قلب کی بیماریاں دو قسم کی ہیں،

تفسیر صوفیانہ (۱)، ایمان میں شک و شبہ اسی طرح دین کے بارے میں اور اس کی حقانیت پر پورا یقین نہ ہو، یہ کفار و منافقین کے قلوب ہوتے ہیں۔

(۲) دنیا اور اس کے شہوات کی طرف میلان اور غلو و نفسانیت۔ آیت میں اشارہ ہے کہ کفار و منافقین کے قلوب کی بیماری کا علاج ایمان و یقین و تصدیق قلبی سے ہوتا ہے۔ اگر وہ اسی بیماری میں محالیں اور علاج نہ کر لیں تو تباہ و برباد ہوں گے یعنی دائمی طور پر جہنم میں رہیں گے اور اہل ایمان کے قلوب کی بیماریاں تو بہ و استغفار، زہد و احاطت اور ورع و تقویٰ سے دور ہو سکتی ہیں۔ اگر یہ لوگ اس حالت میں مر گئے تو انہیں انبیاء کرام و اولیاء عظام علی نبینا وعلیہم السلام کی شفاعت سے جہنم سے نجات ہو سکتی ہے۔ ایسے لوگوں کی بیماری سے خطرو سے کہیں ایسی بیماری نہ پھیل دے کہ انہوں نے مکر معطل میں رہ کر اپنی بیماری کا علاج ترک کیا اور لعیب حبیب صلی اللہ علیہ وسلم سے دوری اختیار کی اور خدا ناموافق کھاتے رہے۔ مثلاً کہا، عَنَّا هُوَ لَا يَدْرِيْهُنَّ هُوَ۔ تو جا کر ہونے والوں کے ساتھ ظاہر اور باطن تباہ و برباد ہو گئے۔

دانا پر لازم ہے کہ وہ اپنی موت سے پہلے اپنے ظاہر و باطن کی اصلاح کر لے اور یہ اصلاح اللہ والوں کی محبت اور سبق ہمنشین سے نصیب ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ تو وہ کریم ہے جو عوام پر بھی لطف و کرم فرماتا ہے اور جب عقیل و فہیم اور عاشق زار ہو کر اس کے فضل و کرم کی طلب کرے تو وہ بہت بڑا مہربان ہے۔ حضرت حنفیہؓ نے فرمایا: عا شق ک شہد کہ یار بحال ش نظر نکرد۔ اے خواجہ درویشت در نہ طبیب بہت ترجمہ۔ عاشق کا مجرب ہو کر ہو لیکن نفرت سے نہ توڑا اے خواجہ درویش در نہ طبیب تو ترے ساتھ

دوسرے اور بزرگ نے فرمایا: عا

گوا صاحب دل رفتہ و شہ عشق مشہد خال جہاں بزمس تبریز است و مرثے کہ چرمولانا

ترجمہ۔ میں نہ کہہ کر اب دل چلنے کے بعد عشق کا شہر خالی ہو گیا سا دھماکا تو نہیں تیز دوا دیا، سے بڑے یکن مو لہر دم جید کہا۔ اے مولاکریم! ہمیں ان اعمال کی توفیق بخش جن سے تجھے محبت اور جن سے تو راضی ہے، اور ان بیمار قلوب کا علاج ہمارے لیے

آسان فرما۔ آمین

وَلَوْ تَسَوَّيْ اور اے محبوب محمد صلی اللہ علیہ وسلم اگر آپ کفار کا حال دیکھ لیں۔ (سوال) تری مضارع تفسیر عالمانہ کہانی کے معنی میں کیوں۔ (جواب) تو منہاں کوامنی کے معنی میں لاتا ہے جیسے لفظ ان فاضی کو

ذَٰلِكَ يَٰۤاَنۡلَہُ اللّٰہُ لَمۡ یَکۡ مُعٰوِیَۃً اَنۡعَمَ عَلٰی قَوۡمِہٖ حَتّٰی یُعٰوِیَہٗ مَا یَاۡنَفِیۡہِمۡ وَاَنَّ اللّٰہَ سَمِیۡعٌ عَلِیۡمٌ ۝ کَذٰبِ اِلۡ فِرْعَوۡنَ وَاَلَّذِیۡنَ مِنْ قَبۡلِہِمۡ کَذٰبُوۡا یٰۤاٰیٰتِ رِیۡہِمۡ فَاَھٰلَکَہُمۡ بِدُنُوۡیِہِمۡ وَاَعۡزَمٰۤا اِلۡ فِرْعَوۡنَ وَکُلُّ کَاۡنَاظِلِیۡمِیۡنَ ۝ اِنَّ شَرَّ الدّٰوَابِّ عِنۡدَ اللّٰہِ الَّذِیۡنَ کَفَرُوۡا فَہُمۡ لَا یُؤۡمِنُوۡنَ ۝ الَّذِیۡنَ عٰہَدَتۡ مِنْہُمۡ ثُمَّ یَنۡقُضُوۡنَ عَہۡدَہُمۡ فِی کُلِّ مَرۡکَۃٍ وَہُمۡ لَا یَتَّقُوۡنَ ۝ فَاِمَا تَتَّقُہُمۡ فِی الْحَرۡبِ فَنۡسِیۡذِہِمۡ مِّنۡ خَلۡفَہُمۡ لَّعَلَّہُمۡ یَدَّکُرُوۡنَ ۝ وَاِمَا تَخَافُنَ مِنْ قَوۡمِ حِیَآئِنَہٗ فَاِنَّہٗ اِلَیۡہِمۡ عَلٰی سَوَآءٍ ۭ اِنَّ اللّٰہَ لَا یُحِبُّ الْخٰۡفِیۡیۡنَ ۝

(ان آیات کی تفسیر کے لئے ملاحظہ فرمائیے)

ترجمہ: اے اس لیے ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی قوم کو دی ہوئی نعمت سے نہیں بدلتا جب تک وہ خود نہ بدلیں اور بیشک اللہ تعالیٰ سمیعِ عظیم ہے جیسے فرعون والوں اور ان سے پہلے لوگوں کا حال ہوا کہ انہوں نے اپنے رب تعالیٰ کی آیات کو جھٹلایا تو ہم نے ان کے گناہوں کے سبب انہیں تباہ و برباد کیا اور فرعونوں کو بھی غرق کر دیا، اور وہ سب کے سب ظالم تھے بے شک تمام مخلوق سے بڑا اللہ تعالیٰ کے نزدیک یہی کافر ہیں اسی بنا پر وہ ایمان نہیں لاتے۔ وہ لوگ جن سے آپ نے معاہدہ کیا تھا پھر وہ ہر بار اپنا عہد توڑ دیتے ہیں اور وہ ڈرتے نہیں۔ پھر اگر آپ انہیں کہیں لڑائی میں پائیں تو ان کے سبب سے ان کے پیمانہ نگاروں کو بھگا دیجیے اس امید پر کہ وہ سمجھ جائیں اور اگر آپ کو کسی قوم سے دھوکہ کا خطرہ ہو تو ان کا ہتھکڑی نہیں والپس فرمادیجیے تاکہ معاملہ برابر ہو بیشک اللہ تعالیٰ دغا والوں کو پسند نہیں کرتا۔

سے بچنے کا خیال ہو ورنہ اللہ تعالیٰ کے لیے ایسا مفہوم کہاں۔

جواب: یہ فعال بڑا زور و عطا کی طرح نسبت کے لیے ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف ظلم کی نسبت بھی نہیں کی جاسکتی۔

کَذٰبِ اِلۡ فِرْعَوۡنَ اس میں حضور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی دی جا رہی ہے کہ آپ سے قریش کا مقابلہ فرعون والوں کی طرح ہے۔ وہ ایسے فوجِ اعمال میں مشہور ہیں تو یہ بھی اُن کے طریقے پر چل رہے ہیں۔

حَلۡ لُغَاتٍ : ذٰب لغت میں اداۃ العمل کو کہا جاتا ہے۔ مثلاً کہتے ہیں مُلَاۡنٌ یَدَاۡیِ فِی کَذٰبٍ۔ یعنی وہ ایسے عمل پر مدامت کرتا ہے پھر عادت پر اس کا اطلاق ہونے لگا۔ اس لیے کہ انسان اپنی عادت پر مدامت کرتا ہے اور آل کا اطلاق مرد کے ان لوگوں پر ہوتا ہے جو اپنے مذکور ترین اسباب کے اس کی طرف لوٹیں اسی لیے قرابت والوں کو آل الرجل کہا جاتا ہے۔ اس کے ساتھ ہی کو آل نہیں کہا جاتا لیکن یہاں پر فرعون اور اس کے اتباع مراد ہیں۔

وَالَّذِیۡنَ مِنْ قَبۡلِہِمۡ اور وہ لوگ جو ان سے پہلے تھے یعنی فرعونوں سے پہلے، جیسے قوم نوح، عاد، ثمود اور دیگر

(تفسیر کے لئے ملاحظہ فرمائیے)

اہل کفر و عناد۔ کَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وہ اللہ تعالیٰ کی آیات کے منکر ہوئے۔ یہ ذائب کی تفسیر ہے اور آیات سے دلائل التوجید مراد ہیں جو آفاق و انفس میں موجود ہیں یا انبیاء علیہم السلام کے معجزات مراد ہیں۔ فَآخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ پس اللہ تعالیٰ نے ان کے گناہوں کی وجہ سے انہیں پکڑا، یعنی ان کے کفر و دیگر معاصی کی وجہ سے ان کی گرفت ہوئی۔ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدٌ الْعِقَابِ بے شک اللہ تعالیٰ بڑی قوت والا سخت عذاب والا ہے کہ اس کے عذاب کو کوئی دفع نہیں کر سکتا۔

ذَٰلِكَ وہ عذاب جو ان کی غلطیوں سے مرتب ہوا، ورنہ وہ قادر ہے کہ ایسے ہی کسی کو عذاب دے۔ بِأَنَّ اللَّهَ تَفْسِيرُ عَالَمَانِ بسبب اس کے کہ وہ اللہ تعالیٰ لَعْنَةُ يَكُ یہ دراصل لَعْنَةُ كُن تھا۔ ان کے حروف علت سے مشابہت کی وجہ سے تخفیفاً حذف کیا گیا ہے وچر شبہ یہی ہے کہ یہ حرف غنة ہے۔ پھر یہی حرف علت ہائت مال بازم کے محذوف ہو جاتا ہے یہ بھی بوجہ کثرت استعمال کے تخفیفاً محذوف ہوتا ہے اور فعل كَوْنُ کثیر الاستعمال ہے بملات لَعْنَةُ يَكُ وَ لَعْنَةُ يَكُ خُن کے۔ ان میں نون محذوف نہیں ہوا اس لیے کہ وہ کثیر الاستعمال نہیں اور کثیر الاستعمال سبب تخفیف کو چاہتا ہے۔ مُغَيَّرًا لَعْنَةً أَلْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ یعنی اللہ تعالیٰ کی شان کے لائق نہیں۔ اور اس کی محنت کے لیے آموزوں ہے کہ وہ کسی کو نعمت دے کہ پھر اس میں تبدیلی کرے حَتَّى يُعَيِّرُوهَا بِأَنفُسِهِمْ یہاں تک کہ تبدیل کر دیں جو ان کے نفسوں میں ہے یعنی انکے ان اعمال و احوال کی وجہ سے کہ نعمت کے حصول کے باوجود وہ غلط کاریوں میں مشغول رہے اور نعمت کے تقاضا کے منافی اعمال و افعال کے مرتکب ہوئے خواہ اس سے قبل ان کے احوال و افعال نیک تھے یا نیک کے لیے اصلاح پذیر تھے۔ مثلاً یہی گناہ کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری سے پہلے کہ وہ بیت پرستی میں مشغول تھے۔ لیکن ان کے لیے یہ حالت ایسی تھی کہ بحیثیت ملت دینے کے وہ حصول نعمت کے مورد تھے یعنی تمام دنیوی نعمتیں ان کو حاصل تھیں۔ جب حضور نبی کریم رُف دجیم صلی اللہ علیہ وسلم معجزات لے کر تشریف لائے تو انہوں نے انہیں بدتر احوال کی طرف تبدیل کیا یا اس حیثیت کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مذہب کی اور آپ سے اور آپ کے تابعین سے مخالفت و عداوت کی اور ہر طرح کی تکالیف میں مبتلا کیا اور شدائد و مصائب کے ان پر پہاڑ ڈھائے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اپنی دی ہوئی نعمت بھی اُن سے چھین لی کہ جہاں انہیں مہلت دے رکھی تھی انہیں عذاب میں مبتلا کیا۔

فَاتَّخَذَ عَدَاوِي نے فرمایا کہ وہ مجھ کے ساتھ تو ان کے لیے طعام و غیرہ کی فراوانی کی اور انہیں خوف سے مامون و مضنون فرمایا، اور ان سے ہی رسول علیہ السلام کو معیشت فرمایا اور ان کی ہی زبان میں قرآن کریم نازل فرمایا۔ جب انہوں نے ان نعمتوں کا شکر نہ کیا اور نہ اللہ تعالیٰ کی نعمت حاصل کی۔ اس طرح سے انہوں نے نعمتوں کو تبدیل کیا تو اللہ تعالیٰ نے بھی ان کی نعمتیں واپس لے لیں انہیں بلاک کر دیا اور ہمیں انہیں سخت عذاب میں مبتلا کیا۔

وَ أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ اور بے شک اللہ تعالیٰ سمیع عالم ہے یعنی سبب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کے تمام اعمال خواہ وہ عمل میں لائے یا انہیں ترک کرتے ہیں ان سب کو جانتا ہے وہ سابق ہیں یا لاحق وہ مناسب و موزوں طریق سے انہیں مرتب

فرماتا ہے۔ کسی پر نیتیں باقی رکھنا موزوں ہوتا ہے تو باقی رکھتا ہے اگر اس سے واپس لینا مناسب ہوتا ہے تو واپس لیتا ہے۔
 كَذٰلِكَ اَبٰى اِلٰہُ فِرْعَوْنَ فِرْعَوْنَ والوں کے طریقہ پر۔ اس کا تکرار تاکید کے لیے ہے۔ وَ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِہِمْ وَ کَذٰلِکَ بُوَا
 بِاٰیٰتِ رَبِّہِمْ فَاٰہَلْکَلْہُمْ یَذْنُوْبِہِمْ اور وہ لوگ جو ان سے پہلے تھے جنہوں نے اپنے رب کریم کی آیات کی
 تکذیب کی پھر ہم نے ان کے گناہوں کی وجہ سے انہیں ہلاک کیا وَ اَنْکَرْنَا اِلٰہَ فِرْعَوْنَ اس کا عطف فَاٰہَلْکَلْہُمْ الخ پر
 ہے۔ اور ہم نے فرعون والوں کو مرنے کر دیا۔

سوال: اغراق کا مفہوم تو اُھلِ کُتُب میں ادا ہو گیا تھا پھر اسے علیحدہ ذکر کرنے کا کیا فائدہ؟
 جواب: علم کے بعد مخصوص کا ذکر کسی اہمیت کے پیش نظر ہوتا ہے۔ یہاں اغراق کی جولانہ اور اس کی گھبراہٹ کی سختی کو متوجہ نظر
 رکھ کر اُھلِ کُتُب کے بعد اُغْوَقْنَا لایا گیا ہے۔

وَ کُلٌّ اِذْہِمْ اِیْمٰنٌ بِرَبِّہِمْ یعنی فرعون والے اور قریشیہ نہ کانو اظلمین کفر و معاصی کے مرکب ہو کر وہ اپنے نفسوں
 پر ظلم کرنے والے ہیں کہ انہوں نے اپنے آپ کو ہلاکت و تباہی کے لیے پیش کیا یا معنی ہے کہ وہ ایمان و تصدیق کی بجائے کفر و تکذیب
 کر کے اپنے آپ پر ظلم کرنے والے ہیں۔

فرعون اور اس کی قوم کو مرنے کا خوف در دیا ہے اس لیے مخصوص کیا گیا کہ فرعون نے ربوبیت کا دعویٰ کیا اور اس کی
 تفسیر صوفیانہ قوم نے اس کی تصدیق کی اور خواہشات نفسانی کو غالب کر کے جو ہر روحانی کو ضایع کرنے کا انتہائی حوصلہ
 رکھا۔ اس لیے کہ اگرچہ ہر کافر اللہ تعالیٰ کی آیات کی تکذیب نہ کرے اپنے جوہر کو ضایع کر دیتا ہے۔ لیکن فرعون اور اس کی قوم کی
 غلط کاری اور مراتب کفر کو کوئی نہ پہنچ سکا۔

ساکب پر لازم ہے کہ وہ اپنی اصلی فطرت کو ضایع نہ کرے حتی الامکان اسے محفوظ رکھنے کی کوشش کرے اور مخصوص
 سبقی معاملات سے بچے، جو اسے فساد اور ہلاک کی طرف لے جائیں اور مخالفت حق کے اعمال سے احتراز کرے اسی طرح
 ایسے امور کے قریب نہ جائے جو اسے قبول حق سے باز رکھیں۔ یہ پند نصیحت ہر ایک کو مفید ہے بالخصوص راہ سلوک پر جو شخص
 گامزن ہو اس کے لیے نہایت ہی ضروری ہے۔

کے را کہ پندار در سر بود

پندار ہرگز کہ حق بشنود

ترجمہ: جس کے ذہن میں حسد و بھرا ہو وہ حق کو ہرگز نہیں سنے گا۔

حضرت امام غزالی قدس سرہ نے فرمایا کہ جو شخص نعمت کی قدر دانی نہ کرے اس سے وہ نعمت
 پند غزالی قدس سرہ چھین لی جاتی ہے۔ اسے ایک مثال دے کر سمجھاتے ہیں کہ ایک بادشاہ اپنی رعایا سے کسی
 اپنے عبد ملک کو اعزاز ادا کر ادا کرنا اپنے قریب تر کر دے اور بہترین بالاس پوشاک عطا فرمائے اور اسے اپنے تمام نوکروں چاکروں

اور عدم خدمت کا سرواڑ بنا دے، اور اسے حکم ہو کہ وہ شاہی دروازہ پر حاضر باش رہے پھر غائبانہ اس کے لیے ایک بہترین بنگلہ تیار کرنا شروع کر دے۔ اسے ہر طرح کی زیبائش سے مزین کر کے اس پر ہر طرح کا بہتر سے بہتر سامان لگائے اور ہر قسم کے خوان و نان اس کے لیے تیار کرائے۔ اور اس میں نہایت حسین و جمیل حریر و غلمان مقرر کرے اور اسے اجازت ہو کہ وہ بادشاہ کی خدمت سے فراغت پا کر اسی بنگلہ میں آرام کرے اور وہ اس میں بہتر لہ بادشاہ اور مخدوم و مکرم و معزز ترین انسان کے ہو اگر اسے صرف گھر دئی جائے یا اس سے بھی کم رہ کر پھر واپس جلد تر بادشاہ کی خدمت کے لیے جانا ہے۔ اندر میں اثناء ایسا شخص دیکھے کہ بادشاہ کے دروازے کے باہر کوئی روٹی کے ٹوکے ٹکڑے کھا رہا ہے یا گتھا پڑی توڑ رہا ہے۔ ایسا شخص بادشاہ کی خدمت چھوڑ کر انہی ٹوکے ٹکڑوں کو دیکھنا شروع کر دے اور گتے کی پٹی کو گھور گھور کر دیکھے، اور ان سے اس کی ایسی دلچسپی ہو کہ وہ چاہے کہ اسے یہ ٹوکے ٹکڑے اور پٹی بل جائے۔ نہ اسے بادشاہ کا اعزاز و غنا و خاطر ہو اور نہ ہی اپنی موجودہ عزت و احترام کا خیال ہو بلکہ وہ جو کون کی طرح انہی ٹوکے ٹکڑوں اور گتے کی پٹی کو حاصل کرنے کے لیے ٹوٹ پڑے اور ان ٹوکے ٹکڑوں کے لیے دست دراز کرے اور گتے سے پٹی چینی کے لیے بڑی جدوجہد کرے اور اسے روٹی کے ٹکڑوں اور گتے کی پٹی کا دل میں بہت بڑا احترام ہو اور اسے ایک نعمت منگنی تصور کرے۔ بتائیے ایسے شخص کے لیے بادشاہ کو کیا خیال گذرے گا بلکہ کے کا یہ قہر و درجہ کا پاگل ہے جس نے ہمارے اعزاز و اکرام کی کوئی قدر نہیں کی اور نہ اس نے ہمارے قرب و اکرام اور دیگر لطافت و عنایات کو دیکھا۔ ہم نے اس پر نعمتوں و کرامتوں کے دریا بہا دیے۔ یہی کہا جائے گا کہ یہ جہالت کا استداد بلکہ بیوقوفوں کا سربراہ ہے۔ پھر اس سے وہ تمام نعمتیں حسین و جمیل لے جائیں گی اور اس کا تمام اعزاز و اکرام ہر بادشاہ کے لیے اسے بادشاہ کے دروازے سے ہٹا دو۔

مثال مذکور ہر اس عالم دین کی ہے جو علم پڑھ کر عمل کرنے کے بجائے دنیاوی عیش و عشرت کی طرف مائل ہو۔
عالم بے عمل اسی طرح برہمہ عابد جس کی عبادت کا مصلح نظر صرف خواہش نفسانی ہو۔

سانک پر لازم ہے کہ انتہائی جدوجہد کرے تاکہ اسے معرفت الہی نصیب ہو اور اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کو پہچان سکے۔
سبق کہیں ایسا نہ ہو کہ وہ نعمت اس کے لیے عذاب کا سبب اور رحمت عذاب بن جائے۔ ثنوی شریف میں ہے:

برکہ اشد مر شاہ راجا مدوش	ہست خیراں ہست شاہش
برکہ با سلطان شوداد ہمنشیں	بردوش شستن بود حیف وغبین
دست برکش چوں رسید از بادشر	گرگزیند بوس یا باشد گناہ
گرچہ سر بر پانہان خدمتست	پیش آں خدمت و ذلتست
شاہ را غیبت بود برکہ او	برگزیند بعد از انکہ ویداو

ترجمہ: جو بادشاہ کے لیے بہتر لہ کرے اسے جو اسے بعد کہ بادشاہ سے نقصان ہوگا۔ جو بادشاہ کا ہمنشین ہوگا
اسے بادشاہ سے ہر وقت خوف و خطر ہوگا۔ جب بادشاہ اس کی تعظیم و تکریم کرے تو اسے غیر کی پابوسی سے گناہ

ہوگا۔ اگر اس کی خدمت پا بوسی پر مقرر ہو ایسی خدمت اس کے لیے ذلت ہے۔ بادشاہ کی اجازت نہ ہوگی کہ وہ اس کے غیر کو دیکھے۔

جو اللہ تعالیٰ اور اس کی نعمتوں کو پہچان لیتا ہے تو وہ دنیا بکد کو نہیں بے نیاز ہو جاتا ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ ہر شے سے بزرگ تر ہے اور اس کا ذکر و کلام ہر ذکر و کلام سے افضل و اعلیٰ ہے۔

حضرت سلیمان علی نبینا وعلیہ السلام اپنے لشکر میں نہایت کمزور سے جا رہے تھے۔ پرندوں نے سایہ کیا ہوا تھا۔ حکایت اور وحش و انعام جن دانش بکرم جمیع حیوانات و بیرو آپ کے دائیں بائیں تھے۔ آپ بنی اسرائیل کے ایک عابد سے گزرے تو اس نے کہا: اے ابن داؤد علیہا السلام! آپ کو ایک بہت بڑا ملک اور تخت نصیب ہوا۔ آپ کتنے خوش قسمت ہیں۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ اے عابد! اللہ تعالیٰ کی رضا کے لیے صرف ایک بار تسبیح کہنا ابن داؤد کی شاہی اور تخت و سلطنت سے ہزار درجہ بہتر ہے۔ اس لیے کہ ابن داؤد کی شاہی اور اس کی سلطنت کو فنا ہے۔ لیکن اللہ تعالیٰ کا ذکر اور اس کی تسبیح غیر فانی ہے۔

جو آخرت کا طالب ہے اس کے لیے یہی ذکر الہی بہتر رہی ہے۔ اسی طرح جو ثوابِ دنیا سے فارغ ہو کر حضرت علیا کی طرف متوجہ ہے اور آخرت کے لیے ہر وقت جدوجہد کرتا ہے۔

تفسیر عالمانہ
اِنَّ شَرَّ الدِّوَابِّ بَشَرٌ لِّمَنْ يُّدْبِرُهَا وَلَئِنْ لَّمْ يَنْظُرِ الْاِنْسَانُ مِنْ لَدُنْهِ لَشَاءَ لَمْ يَكُنْ لِحُكْمِهَا سَاعِدٌ يُّسَاعِدُهَا لَوْلَا دُعَاؤُ الْاِنْسَانِ لَسَاءَ لِمَا يَكْفُرُ
سہی شامل ہیں۔ اس لیے کہ یہاں پر دِوَاب کا لغوی معنی مراد ہے عِبْدُ اللہ تعالیٰ کے حکم و قضائیں اللہ تعالیٰ نے کفر و اجنبوں نے کفر کیا یعنی اس پر امر کیا فَهْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ پس وہ ایمان نہیں لائیں گے یعنی ان سے ایمان کی توقع نہیں رکھنی چاہیے۔ اس لیے کہ یہ ان لوگوں سے ہیں کہ جن پر کفر کی مہر ثبت ہو چکی ہے۔

سوال: انہیں شر انسان کی بجائے شر الدواب کیوں کہا؟

جواب: تاکر تنبیہ ہو کہ یہ اتنا بد بخت ہو چکا ہے کہ انسانی مجاہدت سے خارج ہو کر حیوانوں میں داخل ہو گیا ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

اولئك كالانعام بل هم اضل۔ یہ جانوروں جیسے بلکہ ان سے بھی بدتر ہیں۔

دریغ آدمی زادہ پر محل

کہ باشد چو انعام بل ہم اضل

ترجمہ: اس آدمی پر حیرت ہے جو جانوروں سے بھی بدتر ہو۔

اَلَّذِيْنَ عَاهَدَتْ مِنْهُمْ لَا يَخُودَ عَلَيْهِمْ سَبْعَ اَشْهُارٍ مِنْ بَعْدِ الْحُدُودِ الْمَعْلُوْمَةِ
ان میں بعض وہ ہیں جن سے آپ نے معاہدہ کیا ہے۔ اس معنی میں یہ مِنْ اَبْدَانِ غَايَةِ کے لیے ہے ثُمَّ يَنْقُصُوْنَ

عَهْدَ هُمْ بِوَدَّ اِنَّا مَعَاهُ تَوَرُّدُ اسے ہیں۔ اس کا عطف عَا هَذَا پر ہے۔ فِي كُلِّ مَسْرَقٍ یعنی ہر بار معاہدہ کر کے تَوَرُّدُ اسے وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ وہ اپنے خلاف معاہدہ اور کفر کے اصرار کرنے پر دوام رکھتے ہیں اور ان کا حال یہ ہے کہ وہ اس دھوکہ بازی سے بچتے ہی نہیں۔ اس بارے میں عار اور ناہنجہتم سے نہیں ڈرتے۔

اس سے قریظہ کے یہودی مراد ہیں جنہوں نے حضور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے معاہدہ کیا تھا یعنی وہ یہود و معاہدہ تَوَرُّدُ تمہارے دشمنوں سے مل کر تمہیں کسی قسم کا نقصان نہ پہنچائیں گے لیکن انہوں نے نہ صرف معاہدہ تَوَرُّدُ بلکہ بدر میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو شکست دینے کے لیے اہل تبک کو ہتھیار دے دیے جب انہیں معاہدہ کی یاد دہانی کرائی گئی تو کہا کہ ہم بخول گئے اللہ ہم نے غلطی کی۔ اس کے بعد وہ بارہ معاہدہ کیا تو غزوہ خندق میں وعدہ تَوَرُّدُ کرنا سے مل گئے اور حضور علیہ السلام کو شکست دینے کے لیے ایڑی چوٹی کا زور لگایا۔ اصل وجہ یہ ہوئی کہ یہودیوں نے جب غزوہ بدر میں اہل اسلام کا غلبہ دیکھا تو سمجھا کہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم وہی سچے نبی ہیں جن کے متعلق خوشخبری دی گئی تھی کہ وہ آخری زمانہ میں تشریف لائیں گے اس لیے معاہدہ کر لیا کہ اب کے بعد ان پر کوئی غلبہ نہیں پاسکے گا۔ پھر مسلمانوں کو جب اُحد میں تھوڑی سی شکست ہوئی اور وہ بھی ان کی نا تجربہ کاری اور غلط تدبیر اور حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کی خلاف ورزی سے، تو شک میں پڑ گئے اگر یہ نبی حق پر ہوتے تو شکست نہ کھاتے۔ اسی لیے معاہدہ تَوَرُّدُ کر اہل تم کے ہاں خود پتلے گئے۔ چنانچہ بنو قریظہ کا سردار کعب بن سعد کو منظرہ کے کنارے ہاں حاضر ہوا اور کہا کہ ہم تمہارے ساتھ ہیں تم نبی علیہ السلام سے مقابلہ کرو و کامیاب ہو جاؤ گے۔ اس لیے کہ پہلے تم اکیلے لڑتے رہے اب ہم تمہارا قہقارہ کرتے ہیں۔ اُن کے اکسانے پر غزوہ خندق وقوع پذیر ہوا۔

مسئلہ: اس میں اشارۃً معاہدہ تَوَرُّدُ اور وعدہ خلافی کرنے والوں کی مذمت کی گئی ہے۔ بالخصوص وہ لوگ جنہوں نے عالم شقاق میں اللہ تعالیٰ سے کفر اور معاصی سے دُور رہنے کا معاہدہ کر کے اب دنیا میں کفر و معصیاء کر کے وہ معاہدہ تَوَرُّدُ کیا۔ اور نہ صرف ایک بار بلکہ بار بار۔

نہ مارا دوسیاں عہد و وفا بود جفا کردی و بد عہدی نمودی

جنوزت اور صلحت باز آ سزاں محبوب تر باشی کہ بودی

ترجمہ: تیرے میرے درمیان معاہدہ تھا لیکن تُو نے ظلم کیا اور معاہدہ تَوَرُّدُ کیا۔ اب بھی اگر تجھے صلح کا خیال ہے تو آج اپنے کی طرح تُو میرا محبوب ہو گا۔

لَا مَا تَلَقَّوْنَهُمْ يَرْثُكَ سَہَہ اور اس کی گردان باب جمع کے مطابق ہوگی یعنی مُصَادَقَةٌ وَاخْذٌ وَظَفَرٌ وَاِذَاكَ (کذا فی القاموس) اور لفظ اُقتا۔ ان شریبہ اور فاسا کہ یہ سے مرکب ہے یعنی جب ان کا یہی مال ہے جیسے مذکور ہوا۔ تو اگر آپ اُن پر فتح پائیں۔ فی الحقیقہ جنگوں اور کمزوریوں میں فَشَرْدُ بَہْمُہِہ پس انہیں متفرق فرمائیے۔ کاشنی نے کہا کہ پس دُور گردان و متفرق ساز بَہْمُہِہ یعنی ان کے قتل کے سبب سے مَن خَلَقَهُم وہ جو اُن کے بچے ہیں۔ یہ مع بھنے دور چھینک اور خندہ) = اویسی فزولہ

فشتہ کا مفعول یہ ہے۔

فائدہ: اس سے آپ کے دشمن کفار مراد ہیں۔ (ف) اَللّٰهُ يَكْفُرُ بِمَعْنٰى الطَّرْدِ وَتَقْرِيقِ الشَّمْلِ وَتَبْدِيدِ الْجَمْعِ۔ آپ آیت کا مطلب یہ ہوا کہ اسے محبوب کریم صلی اللہ علیہ وسلم اگر آپ ان معاہدہ توڑنے والوں پر جنگ میں فتح پائیں تو ان کے ساتھ ایسا سخت معاملہ کرنا اور انہیں قہر و غضب میں ایسا مبتلا کرنا کہ ان کے دل کانپ جائیں تاکہ آپ کے ساتھ آئندہ کوئی معاہدہ توڑنے کی جرأت نہ کریں بلکہ تادم زیست انہیں آپ سے لڑائی اور جنگ کرنے کے نصیحتات بھی مٹ جائیں۔

لَعَلَّكُمْ يَكْفُرُونَ تاکہ وہ نصیحت حاصل کریں۔ اس سے وہ لوگ مراد ہیں جو معاہدہ توڑنے والوں کے مساوی ہیں کہ وہ آپ کی سنت سزا سے آئندہ کے لیے نصیحت پائیں گے کہ جس طرح منافقین اور معاہدہ توڑنے والوں کو سزا ملی ہے انہیں بھی ایسے ہی سزائے گی۔ اس طرح سے وہ کفر و معاصی سے بچ جائیں گے۔

فرد مرغ سونے و آذ فراز چوں دگر مرغ بیندا نذر بند

ہند گیزا مصائب دیگران تا گیزند دیگران از تو پسند

ترجمہ: وہ پرندہ دانے کے لیے نہیں جاتا جب دوسرے پرندے کو جال میں پھنسا دیکھتا ہے۔ دوسروں کے مصائب سے نصیحت حاصل کر دیتا دوسرے تم سے عبرت پکارتا ہے۔

وَ اَمَّا تَخَافْتَنَ اور اگر تم معلوم کرو یہاں پر خوف استعارۃً بمعنی علم ہے مِنْ قَوْلِهِ معاہدہ کرنے والی قوم سے جیسا کہ آئندہ کے معاملات میں ان سے خیانت یعنی عہد شکنی محسوس کریں بایں طور کہ ان کے طور اطوار بتائیں کہ ان کے عداوت اور اذی سے کیا ہیں فَانْبِذَ الْيَهُودَ تو ان کے معاہدے ان کی طرف پھینک دیں عَلٰی سَوَاءٍ دورانِ مالیکہ آپ ان کی دشمنی کے اظہار میں سید سے راستہ پر ہوں بایں طور کہ آپ بھی ان سے عہد شکنی ظاہر فرمائیں یعنی غیر مبہم الفاظ سے انہیں واضح کر دیں کہ اب تمہارا اور ہمارا معاہدہ، اور ایک دوسرے سے تعلق بھردہ ہی ختم، تاکہ انہیں جنگ کے دوران یہ دہم نہ ہو کہ آپ اپنے معاہدہ کے پابند ہیں حالانکہ اندرونی طور معاہدہ ختم کر کے ان سے لڑائی کا پروگرام ہے۔ جب آپ داشتگاہ الفاظ سے معاہدہ ختم کا اعلان فرمائیں گے۔ اب وہ کسی دہم و گمان میں نہ رہیں گے اور نہ ہی آپ پر الزام تراشی سکیں گے کہ آپ نے ان سے خیانت کی ہے۔ فائدہ: ہمار مجبور کا متعلق مذکور ہے اور وہ معاہدہ توڑنے والے سے حال ہے یا علی السواء کا مطلب یہ ہے کہ آپ عہد کے خاتمے کا اعلان ایسے واضح الفاظ سے فرمائیں کہ جس سے ہر چھوٹا بڑا اور اعلیٰ اونی باخبر ہو اس معنی پر "علی السواء" اَلْفُسُوْدُ الْيَهُودَ سے حال ہے یا علی السواء کا مطلب یہ ہے کہ آپ اور وہ اس عہد کے ختم کرنے میں برابر ہیں اس معنی پر علی السواء پر وہ دونوں جانیں سے حال ہے۔

اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ الْفٰسِقِيْنَ بطریق استیثنا کے یہ امر فَانْبِذَ کی تعلیل اور سوال مقدر کا جواب ہے۔ سوال یہ ہے کہ اس کا انہیں امر کہوں ہوا اور عہد شکنی سے پہلے انہیں جنگ سے کیوں روکا گیا تو اس کا جواب لاکہ بیشک اللہ تعالیٰ

وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا إِذْ ائْتَهُمُ الْيَعْجُزُونَ ۝ وَاعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ
مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخِرِينَ
مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ ط وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي
سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَغْلِبُونَ ۝

(ان آیات کی تفسیر اگلے صفحوں پر لا خطہ ہو)

ترجمہ: اور کافر اس گمان میں ذرہیں کہ وہ بچ گئے بیشک وہ عاجز نہیں کر سکتے اور جتنا تم سے ہو سکے تم ان کے لیے تیار رکھو قوت سے اور پہلے ہوتے گھوڑوں سے کہ اس سے اللہ تعالیٰ اور اپنے دشمنوں کے دلوں پر رعب ڈالو اور ان کے علاوہ جنہیں تم نہیں جانتے ان کو اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی راہ میں جو کچھ خرچ کرو گے اس کا اجر تمہیں پورا دیا جائے گا اور تمہارے لیے اس میں کسی قسم کی کمی نہیں کی جائے گی۔

خیانتیوں سے محبت نہیں کرتا۔ یہ سچی ہوتکتا ہے کہ اس سے معاہدہ توڑنے پر طعن کیا گیا ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عہد شکنی کر کے بہت سخت غلطی کمائی۔ گویا حضور علیہ السلام سے فرمایا گیا کہ اگر آپ کسی قوم سے عہد شکنی محسوس فرمائیں تو ان کو عہد شکنی کی اطلاع دے کر ان سے جنگ کریں اس لیے کہ اللہ تعالیٰ خیانت کرنے والوں سے محبت نہیں کرتا۔ اور یہ یہودی بھی منجملہ ان عہد شکنی کرنے والوں سے ہیں جیسا کہ آپ اُن کے حالات معلوم کر چکے ہیں۔

مسئلہ: اعلیٰ فیہ السلام پر واجب ہو جاتا ہے کہ جس قوم سے عہد شکنی کے آثار محسوس کرتے تو ان کو عہد شکنی کا اعلان کر دے۔
مسئلہ: اگر ان سے عہد شکنی یقینی ہو جائے۔ یعنی وہ عہد شکنی کا ارتکاب بھی کر چکے ہوں تو پھر اعلان کی ضرورت نہیں، جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل مکہ سے کیا کہ جب انہوں نے خراہہ کو قتل کیا تو وہ حضور علیہ السلام کے ذمہ نہیں تھے تو آپ نے اس عہد شکنی کے بعد بلا اعلان اہل مکہ سے جنگ کی۔

رابطہ: جب اللہ تعالیٰ نے جنگ سے پہلے عہد شکنی کا حکم فرمایا تو کسی کے دل میں وہم گوارا کہ ہم جنگ سے پہلے دشمن کو کیسے بیدار کریں یا انہیں ہم کس طرح اطلاع دیں کہ ہم ان سے معاہدہ ختم کر چکے ہیں باوجودیکہ وہ خود عہد شکنی توڑ کر قرآن سے معلوم تو کر لیں گے کہ ہم ان سے معاہدہ ختم کر چکے۔ پھر جب ہم انہیں مطلع کریں گے تو وہ جنگ کی تیاری کر کے مضبوط قدم جما سکیں گے کہ ان سے مقابلہ مشکل ہو جائے گا یا کم از کم جنگ سے بھاگنے میں کامیاب ہو جائیں گے۔ بہر حال ہماری اطلاع سے ہمارا مقصود نفوت ہو جائیگا یعنی ان سے انتقام لینا مشکل ہو جائے گا۔ پھر اس طرح کیوں نہ ہو کہ انہیں اطلاع دیے بغیر جنگ لڑی جائے اس وقت جب کہ ہم ان سے خیانت کی علامات محسوس کریں۔ ورنہ معاملہ گڑبڑ ہوگا۔ خلاصہ یہ کہ قتل کا تعاضیہ ہے کہ مخالفین کی عہد شکنی کے آثار معلوم کرنے کے بعد انہیں اطلاع دیے بغیر ان سے جنگ لڑنی چاہیے۔ لیکن یہ حکم جو فرمایا گیا ہے کہ پہلے انہیں اطلاع دو پھر

اُن سے جنگ کرو یہ قتل کے خلاف ہے۔

اس وہم کے ازالہ کے لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَلَا يَحْصِبَنَّ اَورگمان ذکر میں اَلَّذِيْنَ كَفَرُوْا وہ لوگ تفسیر عالمانہ جنہوں نے کفر کیا۔ یہ وَلَا يَحْصِبَنَّ کا فاعل ہے اور اس کا پہلا مفعول مذہب ہے اور وہ اَنْفُسُهُمْ ہے اس لیے مذہب کیا گیا ہے تاکہ تکرار لازم نہ آئے کیونکہ اَلَّذِيْنَ كَفَرُوْا اور اَنْفُسُهُمْ کا ایک معنی ہے۔ سَبَقُوْا یہ دوسرا مفعول ہے یعنی وہ جو پہلے گئے یعنی وہ جن پر آپ لوگ فتیاب نہیں ہو سکے۔ اس میں وہ لوگ بھی داخل ہیں جو غرودہ بدر اور دوسری جنگوں میں پیچ گئے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو طرح طرح کی تکلیفیں پہنچائیں۔ اور جی بھر کر جرم و خطائیں کیں۔ اِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُوْنَ بے شک وہ عاجز نہیں کر سکتے۔ یہ نہی کی تعلیل اور جملہ مستانفہ اور سوال مقدر کا جواب ہے یعنی وہ اپنے آپ کو اپنے اور اک میل عاجز نہیں پائیں گے۔

حل لغات: لَا يُعْجِزُوْنَ میں باب افعال کا ہمزہ اصل فعل کی نا علیت میں مفعول کے وجود کے لیے ہے یعنی عجز مثلاً کہا جاتا ہے اَبْخَلْتُكَ یہ اُس وقت بولتے ہیں جب کوئی کسی کو نہیں پائے اور کہا جاتا ہے اَعْجَزْتُ الشَّيْءُ یہ اس وقت کہا جاتا ہے جب کوئی کسی سے رہ جائے اور کہتے ہیں اَعْجَزْتُ الرَّجُلُ یہ اُس وقت استعمال کرتے ہیں جب کوئی کسی کو عاجز پائے۔

مسلمہ آیت میں ان نفوس کو تہدید سنائی گئی ہے جو گناہوں پر جرات رکھتے ہیں۔ اگر غور سے دیکھا جائے تو اسی طرح اللہ تعالیٰ کے سامنے جرات مندی کی جاتی ہے۔

حضرت ستری سقطی قدس سرہ نے فرمایا کہ ایک دن میں ایک شہر کی جامع مسجد میں وعظ کر رہا تھا تو میرے سامنے حکایت ایک نہایت حسین و جمیل نوجوان کھڑا ہو گیا۔ وہ شاہی لباس میں ملبوس تھا۔ اس کے اور بھی ساتھی تھے جب اس نے میرے وعظ کے یہ کلمات سنے کہ اس ضعیف پر تعجب ہے جو بڑی طاقت والے کی نافرمانی کرتا ہے اس کا رنگ فق ہو گیا اور وہ اسی حالت میں مجلس سے نپلا گیا۔ پھر دوسرے روز میں حسب عادت وعظ کرنے لگا تو پھر وہی نوجوان حاضر ہوا اور مسجد میں آکر السلام علیکم کہا اور دو گانہ پڑھ کر مجھ سے گویا ہوا، اسے ستری سقطی! فرمائیے، کل آپ نے کہا کہ اس کو زور پر تعجب ہے جو بڑی طاقت والے کی نافرمانی کرتا ہے۔ اس کا مطلب مجھے بخوبی نہیں آیا۔ میں نے کہا: تمہیں معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ سے قوی تر اور کوئی نہیں، اور بندے سے بھی ضعیف ترین اور کوئی نہیں لیکن اس کے باوجود بندہ اپنے مالک حقیقی کی نافرمانی کرتا ہے۔ نہ

گرمی شاطر بود خردوس بجنگ

چو زند پیش باز رویں چنگ

ترجمہ: اگرچہ مرغ لالائی میں چالاک ہے لیکن باز کے سامنے اس کی کیا مجال۔

یہ سن کر اٹھا اور مسجد سے نکل گیا۔ پھر تیسرے روز حاضر ہوا تو بجائے شاہی لباس کے صرف دو سفید کپڑے اس کے زیب تن تھے

اور اس کے ساتھ پہلے والا مجھ بھی نہیں تھا بلکہ اکیلا تھا۔ آتے ہی مجھ سے فرمایا، اے ستری سقلی! بتائیے اللہ تعالیٰ کے ہاں کوئی راہ باقی ہے؟ میں نے اسے کہا کہ اگر صرف عبادت مطلوب ہے تو دن کو رد سے رکھو اور رات کو نوافل پڑھو، اور اگر اللہ تعالیٰ کا وصال مطلوب ہے تو ماسوی اللہ سے علیحدگی اختیار کرو۔ اس طرح سے انشاء اللہ تعالیٰ وصال الہی نصیب ہو جائے گا اور ماسوی اللہ کا ترک مساجد اور دیوانوں اور گورستانوں میں اقامت پذیر ہونے سے نصیب ہو سکتا ہے۔

یہ سن کر وہ اٹھ کھڑا ہوا اور کہا کہ اب انشاء اللہ تعالیٰ سنت سے سنت تر راستے طے کر دوں گا۔ یہ کہتا ہوا جامع مسجد سے نکل گیا۔ چند دنوں کے بعد میرے ہاں چند نوجوان حاضر ہوئے اور کہنے لگے: آپ نے احمد بن زید الکاتب کو کیا کیا ہے؟ میں نے کہا میں اسے جانتا نہیں البتہ میرے ہاں ایک نوجوان اس صورت و سیرت کا کئی روز پہلے حاضر ہوا تھا اور میری اور اس کی اس طرح گفتگو ہوئی، اس کے علاوہ مجھے اس کے متعلق کوئی علم نہیں۔ انہوں نے کہا: آئندہ اگر اس کے متعلق کچھ معلوم ہو تو ہمیں مطلع کرنا۔ ایک سال کا مل اس کے متعلق کوئی خبر نہ مل سکی، ایک رات میں تہجد کے لیے اٹھا تو میرے دروازے پر کسی نے دستک دی، میں نے اسے کہا اندر چلے آئیے۔ وہ اندر چلا آیا، میں نے دیکھا کہ وہی نوجوان ہے جس کا تہبند ایک آدنی پڑا ہے اور ایک ٹکڑا آدنی کپڑے کا کاندھے پر ڈالے ہوئے تھا اور بغل میں ایک زنبیل تھی جس میں چند دانے گجور کی گٹھلیوں کے تھے۔ آتے ہی میری آنکھیں پونے لگا اور دعائیں دیں کہ اے ستری سقلی! تجھے اللہ تعالیٰ جہنم سے آزاد فرمائے۔ آپ نے مجھے دنیا کے گورکھ دھند سے بچالیا۔ میں نے اپنے ساتھی سے کہا کہ اسے اس کے گھر لے جایئے۔ وہ اسے گھر لے گیا۔ گھر وال جو خود بھی زیورات سے آراستہ و پیراستہ اور بچے بھی نہایت فاخرہ لباس سےلبوس تھے۔ اس نے بچے کو اپنے شوہر کی جھولی میں ڈال دیئے اور کہا، اے میرے آقا! آپ نے مجھے اپنی زندگی میں بیوہ اور بچوں کو یتیم بنا دیا۔ اس نوجوان نے بیوی کی بات سن کر اپنے ایک بچے کو گلے لگایا اور پیار کرتے ہوئے کہا: اے میرے بچے! گھر کے ٹکڑے، اے میری آنکھوں کی ٹھنڈک، یہ کہہ کر بچے کے گلے سے اچھے پڑے آثار کر اپنے پکڑوں سے ایک ٹکڑا کاٹ کر بچے کے گلے میں ڈال دیا۔ اس کی بیوی نے کہا، یہ کیا کر رہے ہو؟ اور بچے سے پڑانے پکڑے اتارنے اور نہ پکڑے پہنانے میں مشغول ہوئی تو وہ نوجوان چلتا بنا اس کے جانے کے بعد اس کے گھر میں مصنف ماتم بچہ گئی اور ساری رات اس کے بچے، بیوی اور درشتہ دار روتے رہے۔ صبح کو اس کے عزیز ستری سقلی قدس ستر کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کی کہ اگر دوبارہ آپ کو اس کے متعلق علم ہو تو ہمیں مطلع کرنا، میں نے وعدہ کر لیا، بہت عرصہ تک اس کے متعلق کچھ معلوم نہ ہو سکا۔ ایک دن شونیز پر سے ایک مڑھیہ حاضر ہوئی اور اسی نوجوان کا سلام پہنچا کہ کہہ کہ اے ستری سقلی! وہی نوجوان آپ کو بلارہا ہے۔ میں وہاں پہنچاؤں دیکھا تو نہایت بے حال ہو گیا تھا اور ایک اینٹ سرانے رکھ کر سویا ہوا تھا صرف سانس اجازت تھا۔ میں نے اس سے حال دریافت کیا تو اس نے کہا، اے ستری سقلی! کیا میرے اتنے بڑے گناہ معاف ہو سکیں گے؟ میں نے کہا، غرض و عاف ہو جائیں گے۔ اس نے کہا، میں نے بڑے غم کیسے کیں کیا وہ بھی معاف ہو جائیں گے؟ میں نے کہا، ضرور۔ اس نے کہا، اے ستری سقلی! میں گناہوں میں غرق ہوں۔ میں نے کہا، وہ کہیں وہ کہیں کو سہارا دیتا ہے۔ اس نے کہا، تیرے اوپر کچھ حقوق العباد ہیں ان کے متعلق کیا بتے گا؟ میں نے کہا، فکر مت کیجیے، حدیث شریف میں ہے کہ،

تائب کو قیامت میں حاضر کر کے کہا جائے گا کہ اس پر جن لوگوں کے حقوق ہوں وہ حاضر ہوں جب وہ آجائیں گے اللہ تعالیٰ فرمائے گا میں تمہارے حقوق کا بدلہ دیتا ہوں لیکن تم میرے اس بندے کو چھوڑ دو اس طرح ہے اس کے گناہ معاف ہو جائیں گے اس کے بعد اس فوجان نے جھ سے فرمایا کہ اسے سری منطلی ایمرے ہاں گٹھلیوں کی خرید و فروخت کے چند گنے غنوں پر اسے میرے مرنے کے بعد ان ہی سے تجیز و تکفین کرنا اور میرے اعزہ و اقارب کو مطلع بھی نہ کرنا تاکہ وہ اس میں حرام کا مال نہ ملاویں۔ میں نے اس کی تجیز و تکفین کی اور وہیں شرفیرہ میں دفن دیا۔ چند روز کے بعد اس کے اعزہ و اقارب نے مجھ سے اُس کے متعلق پوچھا تو میں نے بتانے سے گریز کیا۔ جب انہوں نے مجھ پر کیا تو میں نے کہا وہ فوت ہو گیا ہے، اس کی قبر فلاں جگہ ہے لیکن اس نے شرط لگائی تھی کہ میری تجیز و تکفین سلال مال سے ہو اور میرے اقارب حرام کا مال نہ ملاویں۔ اس کی بیوی نے کہا: صرف آپ ہیں اس کی قربتادیں ہم وعدہ کرتے ہیں کہ اس کی قبر کی زیارت کے سوا اور کوئی بات نہیں کریں گے۔ میں نے اُسے قبر دکھائی تو پہلے تو وہ خوب روئی پھر دو مشتبر گواہوں کے سامنے کہا کہ میں نے اپنے شوہر کی تمام کنیزیں اور غلام آزاد کیے اور اس کی تمام زمین اللہ تعالیٰ کی راہ میں دے دی اور اس کا تمام مال فقراء و مساکین کو دیا اور وہیں قبر کے نزدیک عرصہ دراز تک عقیقہ رہی اور وہیں فوت ہوئی، رحمۃ اللہ علیہا۔

فدائے دوست نکر دیم سر و مال درین

کر کار عشق ز ما این قدر غمی آید

ترجمہ: ہم عرو مال دوست پر قربان نہ کر کے افسوس کہ عشق میں ہم سے اتنا بھی نہ ہو سکا۔

وَأَعِدُّوا لَهُمْ اَسْوَءَ مَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ان کفار کی جنگ کے لیے یعنی سامان مہیا کر کے ان سے لڑو مَا اسْتَطَعْتُمْ جِتْنِ تمہیں طاقت ہے دیکھو قَاتِلُوا اِیْسٰی قُوۡتِ اِیْسٰی قُوۡتِ یعنی ایسا سامان جو جنگ کے لیے ضروری ہوتا ہے گھوڑے، ہتھیار اور تیر وغیرہ۔

سوال: حضور علیہ السلام نے فرمایا، اَلَا اِنَّ الْهُوَۃَ السَّوْمِیَ۔ خبردار جنگی طاقت صرف تیر اندازی ہے۔ اس حدیث سے

ثابت ہوا کہ جنگی طاقت صرف تیر اندازی میں محصور ہے اور اس کے علاوہ اور چیزیں بھی بتاتی ہیں۔

جواب: یہ جھڑپ سبیل اکمال ہے۔ اس لیے کہ اس وقت جنگی طاقتوں میں مکمل ترین ہتھیار تیر اندازی تھی اور قاعدہ ہے کہ اکمل کا ذکر اس کے باقی جمیع افراد کو مشتمل ہوتا ہے۔

حدیث شریف: مروی ہے کہ سیدنا سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے احد میں ایک ہزار تیر مارے۔ ان کے ہر تیر مارنے پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے، فِذَا لَکَ اَبِیْ ذَآئِجٌ یَّا سَعْدُ۔ اسے سعد! تیرے اوپر میرے ماں باپ فدا ہوں۔ سوال: بعض علماء کا فتویٰ ہے کہ کسی مسلمان کے لیے بھی لائق نہیں کہ وہ دوسرے مسلمان نبھائی کو بجے فِذَا لَکَ اَبِیْ ذَآئِجٌ۔ چہ جائیکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ایک اُمتی کو فرمائیں۔

جواب: بعض نے کہا کہ یہ اس وقت فرمایا جب حضور علیہ السلام کے اہل بیت کے متعلق کفر و اسلام کا امتیاز واضح تھیں

ہر انتہا۔ لیکن یہ جواب ضعیف ہے اس لیے کہ حضور علیہ السلام کے الہی کے ایمان و اسلام کا اگرچہ عوام میں اقباض نہیں ہوا۔ مگر حضور علیہ السلام کو قرآن کے ایمان و اسلام کا علم تھا۔ لیکن بایں ہمہ آپ نے **إِنْدَ الْآخِرِ** ذاتی یا سعد فرمایا۔ اس لیے علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ علامہ کا فتویٰ مبنی بر صحت نہیں کیونکہ صحیح یہ ہے کہ مسلمانوں کے لیے **فَدَاكَ** احمی و اہنی کہنا مطلقاً جائز ہے۔ اس لیے کہ ان الفاظ سے حقیقی معنی مراد نہیں ہوتے بلکہ اس سے صرف کلام کو لطیف بنانا مطلوب ہوتا ہے، جو دوسرے کو خوش کرنے اور اس کے دل کو مضبوط کرنے کے لیے بولا جاتا ہے۔ اور اُسے بتایا جاتا ہے کہ بولنے والا اس سے محبت رکھتا ہے۔

حدیث شریف ۱۱: ہر نیکی پر تیرا انداز اور دعا کو فضیلت ہے۔
حدیث شریف ۱۲: ایک ہی تیر کی وجہ سے تین افراد کو اللہ تعالیٰ بہشت میں داخل فرمائے گا۔

۱۔ تیر بنانے والا جو اس نیت سے تیر بناتا ہے کہ اس کا بنایا ہوا تیر جہاد میں کام آئے گا۔

۲۔ جس نے ہر یہ کہ طور مجاہد کو تیر پیش کیا۔

۳۔ جنگ میں تیر مارنے والا۔

حدیث شریف ۱۳: جس کی جوانی خدمت اسلام میں گزری اُسے قیامت میں ایک خصوصی نور نصیب ہو گا۔ اور جو جہاد فی سبیل اللہ میں تیر مارنا ہے اس کا تیر اس کے دشمن کو پہنچے یا نہ، تو اُسے ہر تیر پر ایک آزاد شدہ مومن غلام کا ثواب ملے گا، جس کا ایک ایک عضو اس تیر مارنے والے کیلئے جہنم کا فدیہ بنایا جائے گا۔

حدیث شریف ۱۴: جو شخص تیر اندازوں کے نشانوں کے درمیان ملے اس کے ہر قدم پر اس کے لیے نیکی لکھی جائے گی۔
فائدہ: الفرض بفتح الفین المعجزة والمراد بعدھا الضاد المعجزة۔ ہر وہ نشان جسے تیر مارنے والا اپنے تیر کے پھینکنے کے لیے منتخب کرتا ہے۔

حدیث شریف ۱۵: اللہ تعالیٰ کے ذکر کے سوا ہر فعل و قول اور عمل و لعب میں شامل ہے سوائے چار اعمال کے،

۱۔ تیر اندازوں کے دونوں نشانوں کے درمیان چلنا۔

۲۔ جہاد کی خاطر اپنے گھوڑے کو جنگی تربیت دینا۔

۳۔ اپنی گھر والی سے جائز ہنسی مذاق وغیرہ۔

۴۔ دیبا میں تیرنے کا ڈھنگ سیکھنا۔

فائدہ: تیر اندازی تین قسم کی ہے:

۱۔ ظاہری تیر اندازی تیر و کمان سے۔

۲۔ باطنی سحر کے وقت آہ و فغاں کے تیر اور خضوع و خشوع کی کمان سے۔

۳۔ حقیقی نفسانی دل سے ہٹ کر توجہ نبی کر کے ماسوائی سے فراغت کی تیر اندازی دیہ اخلاص الخواص کا کام ہے حضرت حافظ

نے فرمایا اسے

نَیْسَتْ بِرُوحٍ دَلَمَ جَنْدِ الْعَتَمِ قَامَتْ دَوَسْتُ
حِمْیَ کَنْهٍ حَسْرَتٍ دُکْرِ یَاوَدَ نَدَادُ اسْتَاثَمُ

وَمِنْ تَرَ بَاطِلُ الْخَيْلِ یہ فعال یعنی مفعول لباس یعنی لمبوس کی طرح ہے یعنی خیل مراد بجزد قَطِیفَتُو کی طرح ہے کہ دراصل قَطِیفَةُ بَجْرُہ ہے یہاں عام خاص کی طرف مضاف ہے یہ اضافت ماتم نفۃ کی اضافت بیان یہ یا تخصیص کے لیے ہے۔

سوال : اسے من قوۃ کے بدلنے کی کیا ضرورت ہے جبکہ من قوۃ میں ضنا اس کا ذکر ہو چکا ہے۔

جواب : اس کی نفیست اور اہمیت ظاہر کرنا مطلب ہے جیسے علوم کے بعد مضمون میں ہوتا ہے جیسے ملاک کے ذکر کے بعد حضرت جبریل دیکھنا میل علیہا السلام کا ذکر کیا گیا ہے۔

انجور : جنات | اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جہاں گھوڑا یا جنگی ہتھیار ہوں۔

حدیث شریف : جس نے جو خریدے اور انہیں ماتم کر کے بلور گھاس کے جگے گھوڑے کو کھلائے تو اسے ایک ایک جو کے عوض نیک نسیب ہوگی۔

فائدہ : ہر آدم کی طرح گھوڑے کو خواب آتے ہیں۔

۱۔ حدیث شریف میں ہے کہ جب مجاہدین کے دو گروہ آپس میں ٹکراتے ہیں تو گھوڑا پڑھتا ہے
”سَبَّوْحٌ قُدَّوْسٌ مَرَاتِدُ الْمَلٰئِکَةِ وَالرُّوحِ“ یہی نکتہ ہے اس میں کہ پیدل جنگی کو غنیمت کا ایک حصہ اور گھوڑا سوار کو دوسرے حصے ملتے ہیں۔

۲۔ حدیث شریف میں ہے کہ حضور سرور عالم نور مجسم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ گھوڑیوں کو اپنا بہترین سراپہ سمجھو اس لیے کہ ان کی میٹھ تمہاری حفاظت اور ان کے پیٹ تمہارے خزانے ہیں۔

۳۔ حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص گھوڑے کو صرف اللہ تعالیٰ کو راضی کرنے اور اس کا وعدہ پورا کرنے کی نیت سے پالتا تو اس کا گھاس سے سیر ہونا اور اس کی مال اور اس کی لید اور اس کا پیشاب قیامت میں حج کر کے اس کے اعمال نامے میں رکھا جانے گا۔

حضرت مولیٰ علیہ السلام نے حضرت خضر علیہ السلام سے پوچھا کہ کیا فوروں میں ہے آپ کو کون سا جانور محبوب تر ہے؟
حکایت انہوں نے فرمایا : گھوڑا اور گوا اور اونٹ ، اس لیے کہ گھوڑا اولوالعزم رسول کرام علی نبینا وعلیہم السلام کی

لے میرے دل کی تختی پر سوائے دوست کے قدو قامت کے اور کچھ نہیں میں بھی مجبور ہوں کہ مجھے استاد صاحب نے سوائے اسحق سے اور کوئی سببی نہیں سکھایا۔

سوار ہے اور انٹ حضرت ہرود و صالح و شعیب و سیدنا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی سواری ہے اور گدھا عیسیٰ و عزیر علی نبینا و علیہم السلام کی۔ پھر میں ان سے کیوں محبت نہ کروں جب اللہ تعالیٰ ان سے قبل المشریقین موت سے پہلے محبت کرتا ہے۔
فائدہ: گھوڑے تین قسم کے ہیں،

۱۔ رخن کے لیے۔ وہ یہ کہ اسے جہاد فی سبیل اللہ کے لیے خرید کر اس پر سوار ہو کر اللہ تعالیٰ کے دشمنوں کو قتل کیا جائے۔

۲۔ انسان کے لیے۔ وہ یہ کہ اس سے اپنے پیٹ کی خدمت کی جائے یعنی فقر کا ستر۔

۳۔ شیطان کے لیے۔ وہ یہ کہ اس سے بچا کیلا جائے وغیرہ۔

تَرْهَبُونَ لَهُ دُرُؤًا یَعْتَدُهَا الْغَافِلُونَ سے ڈراؤ یہ اعتدا کا غافل سے حال ہے۔ یعنی تمہارا حال یہ ہو کہ تم اپنے جنگ کے ہتھیار سے دشمنوں کو ڈراؤ و حکاؤ۔ عَذَّوَاللَّهِ وَعَذُّوْکُمْ اللہ تعالیٰ اور اپنے دشمنوں کو، اس سے کفارہ نہ مراد ہیں۔

سوال: اہل مکہ کی تخصیص کیوں؟ حالانکہ تمام کفار اللہ تعالیٰ اور اہل ایمان کے دشمن ہیں۔

جواب: اہل مکہ دوسرے کفار سے سرکشی اور سردے متجاوز ہونے میں سخت تر تھے اسی لیے ان کی تخصیص کی گئی۔

وَالْآخِرِينَ مِنْ دُونِهِمْ اور ان کے ماسوا دوسروں کو بھی ان کے ذریعے ڈراؤ اس سے دوسرے کفار جیسے یہود و نصاریٰ اور منافقین اور کفار اس کے آتش پرست وغیرہ مراد ہیں اس طرح جنات کے کفار بھی اس میں شامل ہیں لَا تَعْلَمُوْنَهُمْ تم نہیں جانتے ہو۔ یہاں پر علم بمعنی معرفت ہے۔ اس لیے کہ یہ ایک مفعول کی طرف متعدی ہے اور معرفت کا تعلق ذات سے ہے یعنی تم ان کی ذات کو نہیں جانتے اِنَّکُمْ لَیَعْلَمُوْهُمْ ای یعرفہم یعنی اللہ تعالیٰ انہیں جانتا ہے۔

سوال: معرفت کا اسناد اللہ تعالیٰ کی طرف کیسے ہو سکتا ہے جبکہ معرفت کو پہلے جہل لازم ہے اور اللہ تعالیٰ کے لیے جہل کا وہم لانا بھی کفر ہے۔

جواب: اللہ تعالیٰ کے لیے جب اسی اشکا کا اطلاق کیا جاتا ہے تو اس سے ان کا ذلت سے مطلق تعلق مراد ہوتا ہے اس میں نسبت جہل وغیرہ کا اعتبار نہیں ہوتا۔ قطع نظر اس کے کہ وہ اشیاء اس کے علم سے متعلق ہونے سے پہلے مہول تھیں یا نہ۔

فائدہ: آیت سے معلوم ہوا کہ انسان کو اپنے ہر دشمن کا جاننا ضروری نہیں۔

آدمی را دشمنی پنهان نیست

آدمی با عذر حق نیست

وَمَا يَرَى مَا شَرَّ لَهُ مِنْ شَيْءٍ اور وہ جو اپنے سرکش دشمنوں کی تیاری میں خرچ کرتے ہو وہ قلیل ہو یا بیشمار۔ فَنِيْ سَبِيلِ اللّٰهِ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جسے جہاد نہ واضح کیا ہے يَوْفَا لِكَيْتُمْ تَهْتَبُوا اس کی پوری جزا دی جائے گی۔

وَأَنْتُمْ لَا تَقْضَوْنَ اور تم پر ظلم نہیں کیا جائے گا کہ بالکل ثواب سے محروم کر دیے جاؤ یا تمہارے ثواب میں کمی کی جائے۔
سوال: ظلم کو ترک ثواب سے کیوں تعبیر کیا ہے اس لیے کہ اعمال ثواب پر موجب نہیں کہ اس کے ترک کو ظلم سے تعبیر کیا جائے۔

عہ آدمی کے پوشیدہ دشمن بہت میں خوف خدا رکھنے والا انسان دانا ہے۔

وَإِنْ جُنَحُوا لِلْسَّلَامِ فَأَجْزَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ
وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي آتَاكَ بِنَصْرِهِ وَ
بِالْمُؤْمِنِينَ ۝ وَاللَّهُ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُ مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَّا
أَلْقَتْ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝ يَا أَيُّهَا
النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝

(ان آیات کی تفسیر کے لئے مختصر ملاحظہ فرمائیے)

ترجمہ: اگر وہ صلح کی جانب جھکیں تو آپ بھی اس کے لیے جھک جائیے اور اللہ تعالیٰ پر توکل کیجیے بیشک اللہ تعالیٰ سمیعٌ علیم ہے اور اگر وہ آپ کو دھوکہ دینا چاہیں تو بیشک اللہ تعالیٰ آپ کو کافی ہے وہ اللہ تعالیٰ جس نے آپ کو اور اہل ایمان کو اپنی مدد و قوت بخشی اور ان کے دلوں میں آپس کی الفت پیدا فرمائی۔ زمین میں جو کچھ ہے اگر تم اسے خرچ کر ڈالتے تب بھی ان کے دلوں میں الفت پیدا نہ کر سکتے۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے ان کو آپس میں متفق بنالیا بیشک وہ اللہ تعالیٰ غالب اور حکمت والا ہے۔ اسے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم! آپ کو اللہ تعالیٰ کافی ہے اور ان کو بھی جو آپ کی تابعداری میں ایمان لانے والے ہیں۔

جواب: کمال تنزدہ کی وجہ سے کہیں امور کا اس کی ذات سے صدور محال ہے اس کے اسباب بھی اس کی طرف منسوب کیے جائیں اور اعمال پر ثواب نہ دینا بھی منجملہ اس کے ہے اسی لیے اس کا تنزدہ ذات باری تعالیٰ سے ضروری ہوا۔ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ان حضرت جبریل علیہ السلام ایسا تیز رفتار براق لانے کے جہاں تک آپ کی حدیث معراج نگاہِ اقدس پڑتی وہاں براق کا قدم پہنچتا اور حضرت جبریل علیہ السلام بھی ساتھ تھے آپ کا ایک قوم پر گزر ہوا جو اسمی بیچ ڈالتے تو اجماع کی جتنی سرسبز بہاؤ تھی پھر وہ اسی وقت کاٹ بھی لیتے ایک دن میں یہ کام مکمل ہو جاتا آپ نے حضرت جبریل علیہ السلام سے پوچھا یہ کون لوگ ہیں۔ جبریل علیہ السلام نے عرض کی: یہ مجاہد فی سبیل اللہ ہیں کہ انھیں ایک نیکی کے عوض دو گنا بلکہ سات سو گنا زائد ثواب ملتا ہے جو کچھ انہوں نے خرچ کیا تھا اب اللہ تعالیٰ انھیں اجر و ثواب عطا فرما رہا ہے۔ حدیث شریف: جو مجاہد فی سبیل اللہ مدد کرتا ہے یا نہایت ہی دکھ اور تکلیف کے باوجود جنگ میں شامل ہوتا ہے یا گردن آزاد کرانے والے کی اعانت کرتا ہے تو قیامت میں اللہ تعالیٰ اسے اپنے سایہ رحمت میں جگہ دے گا جہاں اس کی رحمت کے سوا اور کوئی سایہ نہ ہوگا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: یہ

احوال گنج قارون کا یام داد و بر باد

باغیغہ باز گویند زور انہاں نہادو

ترجمہ: قارون کے خزانے کا حال سب کو قتلوم ہے کہ کیسے برباد ہوا اب غنچہ کہیں کو نہادو کہ جو بھانڈا رکھے۔

چہ دوزخی چہ بہشتی چہ آدمی چہ ملک
بمذہب ہر کفر طے لگتے اساک

ترجمہ: دوزخی بہشتی آدمی فرشتہ ہر ایک کا متفقہ فیصلہ ہے کہ طریقت میں بدل کفر ہے۔

وَأَن جَنَّ حُورًا (دحل لثام)، أَلْجَنُوهُمْ بِمَنِّ الْبَيْتِ جَنَّا۔ اسی سے اَلْجَنَّا ہے۔ چونکہ
تفسیر عالمانہ پرندہ اپنے پر کے ذریعہ جہاں چاہتا ہے جھکتا ہے اسی مناسبت سے اس کے پر کو جَنَّا سے تعبیر کرتے ہیں
جَنُوهُ لثام اور الی کے ساتھ متعدی ہوتا ہے اب معنی یہ ہوا کہ اگر وہ کفار جھکیں لثام سے اس کے لیے تسلیم خم کریں۔ یہ
اس وقت ہوا جب کافروں نے مسلمانوں کے ساز و سامان کو دیکھا کہ وہ اب ان کی سرکوبی کے لیے مکمل طور پر تیار ہیں تو ان کے
دلوں پر رعب چھا گیا اسی لیے وہ صلح کے لیے تیار ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب علیہ السلام سے فرمایا، فَاجْتَمِعْ لَهُمَا تَوَّاب
ان کی صلح کو مان لیں۔

سوال: یسئوٰ ذکر ہے اس کے لیے مرث کی ضمیر کیوں؟

جواب نمبر ۱: اس کی تفسیر حرب پر محمول کر کے اور وہ مرث ہے۔

جواب نمبر ۲: یسئوٰ یعنی المسالمة یعنی المصالحة ہے۔

وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ اور اللہ تعالیٰ پر توکل کیجئے یعنی ان کے مکرو فریب سے خوف نہ کیجئے اس خیال پر کہ ممکن ہے کہ وہ بظاہر
صلح کر رہے ہیں لیکن اندرونی طور پر آپ کو کوئی خطرہ نہ ہونا چاہیے اس لیے آپ کا محافظ اللہ تعالیٰ ہے إِنَّهُ هُوَ
الْمُجِيبُ بے شک وہ ہمیشہ سے کفار تنہائیوں میں جتنا مکرو فریب اور دھوکہ بازی کے منصوبے بناتے ہیں اللہ تعالیٰ
یعنی ان کی نیات و عزائم کو جاننا ہے ان کے استحقاق کے مطابق ان کا مواخذہ فرمائے گا اور ان کے دجل و فریب کو ان کے
منہ پر مارے گا۔

مسئلہ ۱: آیت اگرچہ یہودیوں کے متعلق ہے لیکن حکم میں یہود اور غیر یہود یعنی جملہ عہد شکن کفار کو شامل ہے۔
قاعدہ: فَاجْتَمِعْ لَهُمَا تَوَّاب کا ہے۔

مسئلہ ۲: اس امر کے مطابق عمل کی کارروائی امام (حاکم وقت) کی رائے پر مبنی ہوگی۔ اور اس کے لیے یہ ضروری نہیں کہ وہ
ہمیشہ کفار کے ساتھ جنگ لاتا رہے اور نہ ہی اس کے لائق ہے کہ ان سے ہمیشہ صلح و سلوک کی باتیں کرے بلکہ ہر معاملہ میں
اہل اسلام کی یہودی اور فلاح کو نظر رکھے مثلاً اہل اسلام کو کفار سے لڑائی کی پوری طاقت اور ہمت حاصل ہو۔ تو پھر کفار سے
صلح و فیوض کرے بلکہ لڑائی اور جنگ کے لیے کربستہ ہو اور اگر اہل اسلام میں ضعف و کمزوری ہو کہ وہ لڑائی اور جنگ نہیں کر سکتے
تو پھر کفار سے لڑائی کے بجائے اُن سے مصالحت کی چارہ جوئی کرے اور طاقت و قوت کے وقت لڑائی چھیڑنے یہاں تک کہ وہ کفار
خود صلح پر مجبور ہو جائیں یا جزیہ ادا کریں۔

مَّا آتَيْنَاكَ مِنْ شَيْءٍ فَلْيُحْسَبْ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَثَرٌ ۚ وَمَا آتَيْنَاكَ مِنْ شَيْءٍ فَلْيُحْسَبْ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَثَرٌ ۚ وَمَا آتَيْنَاكَ مِنْ شَيْءٍ فَلْيُحْسَبْ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَثَرٌ ۚ

کہ اگر کوئی خرچ کرنے والا ان کی اصلاح کے لیے زمین کے تمام اموال اور ذخیرے خرچ کر ڈالے تو بھی ان کی اصلاح نہیں کر سکتا
وَلَكِنَّ اللَّهَ آتَاكَ بِكُنُهِهِ ۚ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۚ وَمَا آتَيْنَاكَ مِنْ شَيْءٍ فَلْيُحْسَبْ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَثَرٌ ۚ

سے آپ میں محبت کرتے ہیں اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کا قلوب پر قبضہ ہے وہ جس طرح چاہتا ہے انہیں پہنچاتا ہے۔ اِنَّ
عَزِيزٌ مُّبِينٌ ۚ وَكَذَلِكَ يَنْزِلُ الْوَحْيُ بِالْحَقِّ ۚ وَمَا آتَيْنَاكَ مِنْ شَيْءٍ فَلْيُحْسَبْ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَثَرٌ ۚ

جس طرح کسی کو قبضہ دینا چاہتا ہے اپنی حکمت کے مطابق تاہم اس کے مطابق کر دیتا ہے۔

فائدہ : جانیں سے اُلفت و محبت اور موانعت کرنا عالم ارواح سے ہے یعنی آپ کی محبت و الفت اور موانعت ازل محبت
اُلفت اور موانعت کا نشان ہے۔

حدیث شریف : مومن فطرتاً اُلفت و محبت کا گرویدہ ہے اور اس شخص کے لیے کوئی جھلائی نہیں جو نہ اُلفت کرنا ہے اور نہ
کسی کی اُلفت میں گرویدہ ہوتا ہے۔

حدیث شریف : دو مومن جب آپس میں ملتے ہیں تو ان کی مثال دو باتھون کی ہے جو ایک دوسرے کو دھوتے ہیں۔ اسی طرح
دو مومن جب بھی آپس میں ملتے ہیں تو ایک دوسرے سے جھلائی کا افادہ و استغناء کرتے ہیں۔

حضرت ابو اور یس خولانی نے حضرت معاذ سے فرمایا کہ میں آپ سے فی سبیل محبت کرتا ہوں
اولیاء کرام کی عزت و احترام اور آپ کو اس کی بہت خوشی ہونی چاہیے اسی لیے کہ میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
سے فرستے سنا کہ قیامت میں چند لوگوں کے لیے عرش کے گرد کرسیاں بچائی جائیں گی۔ ان کے چہرے چودھویں شب کے
چاند کی ہر رات روشن ہوں گے اس روز اور لوگوں کو گھبراہٹ ہوگی لیکن وہ گھبراہٹ سے پاک ہوں گے دوسرے لوگ اس دن
خوفزد ہوں گے لیکن وہ بے خوف و خطر ہوں گے اور وہ اولیاء اللہ ہوں گے جنہیں نہ کوئی خوف ہوگا اور نہ غمگین ہوں گے عرض کی گئی
وہ لوگ کون ہیں ؟ آپ نے فرمایا : وہ لوگ وہ ہیں جو آپس میں اللہ واسطے محبت کرتے ہیں۔

اگر لوگ آپس میں محبت کریں اور اسی کو اپنا دستور العمل بنالیں تو عدالت سے بے پروا ہو جائیں اور عدالت
نفس و روحانی محبت کی ناٹھ ہے۔ جہاں محبت نہ ہو وہاں عدالت سے کام لیا جاتا ہے یعنی محبت کے فقدان پر جنگ لڑے
اُٹھتے ہیں تو یہ ان کے فیصلہ کے لیے عدالتیں اور کچھریاں لگائی جاتی ہیں۔

مکتبہ : محبت فرمانبرداری اور خوف کی اطاعت سے افضل ہے اس لیے کہ محبت کی اطاعت کا تعلق باطن (قلب) سے ہے
اور خوف اور ڈر کی اطاعت کا تعلق ظاہر سے ہے۔ اور باطن کو ظاہر پر فوقیت حاصل ہے۔

مکتبہ : اسی وجہ سے سرفیہ کرام کی محبت نہ راست پر لانے کے لیے بہت بڑی تاثیر رکھتی ہے اس لیے کہ ان کی محبت اللہ واسطے
ہوتی ہے اسی لیے وہ اپنے محبت یافتہ کو بہت مروت کی تلقین فرماتے ہیں۔ اس طرح سے مرید کو شیخ کی صحبت سے فائدہ

نصیب ہوتا ہے اور نیک کی صحبت سے عوام استفادہ کرتے ہیں۔

نکتہ: ہر دنیا پر بار خدہ والوں کو مساجد میں نماز باجماعت ادا کرنے میں بھی راز ہے اور علاقہ والوں کے ہفتہ وار جمعہ کے اجتماع میں بھی یہی نکتہ ہے اور عیدین کی نماز بھی بچا پڑھنے کے لیے سال میں دو بار اکٹھے ہونے کا ایک فائدہ یہ بھی ہے جو ابھی مذکور ہوا، اسی طرح تمام مالک کے لوگوں کے زندگی میں ایک بار حج بیت اللہ ادا کرنے میں فائدہ مذکور مضر ہے علاوہ ازیں اور بھی ان میں بہت نکتیں ہیں (جو اہل علم سے غنی نہیں) منجملہ ان کے یہ ہے کہ ان کے ایسے اجتماعات میں ان کی آپس کی محبت و الفت میں اضافہ ہو۔

حدیث شریف: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اہل ایمان کی آپس کی محبت و الفت اور ایک دوسرے سے شفقت کرنے کی مثال ایک جسم کہ ہے کہ اس کے کسی حصہ کو درد ہو تو سارا جسم بے قرار اور بے چین ہوتا ہے۔ حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا: اسے

بنی آدم اعضائے یکدیگر اند کہ در آفرینش ز یک جہر اند
چو عضوے ہر درد آورد روزگار وگر عضو را نماند قرار

کسی سے الفت و محبت اس کی صحبت کو چاہتی ہے اور صحبت ہو تو نیک لوگوں کی ہو، اس لیے کہ ان کی صحبت نسخہ روحانی راہ راست پر لانے کے لیے بہت بڑی تاثیر رکھتی ہے بلکہ ان کی صرف نگاہ و کرم معنی لاکھوں کی بکڑی بنا دیتی ہے۔ لطیفہ: صرف کسی کو دیکھنے سے بھی اس کی عادت اور اس کے طور و طریق سے دیکھنے والے پر اثر پڑتا ہے مثلاً کوئی شخص ہمیشہ غمگین و حزن کو بار بار دیکھے تو اس میں حزن و ملال پیدا ہو جائیں گے اسی طرح مسرور اور خوش و خرم آدمی کو بار بار دیکھنے سے ہر روز خوشی پیدا ہو جاتی ہے۔

نکتہ: عرب کا منقولہ مشورہ ہے:

”من لا ینفعک لحظہ لا ینفعک نفلہ“

جس کی نگاہ سے تمہیں فائدہ نہ پہنچ سکے تو اس کے ملفوظات بھی تجھے کچھ فائدہ نہیں پہنچائیں گے۔

نکتہ: شرارتی اور فسادی اور سرکش اونٹ کو نرم خواہ اونٹ کے ساتھ اٹھایا بٹھایا جائے تو وہ سرکش اونٹ نرم ہو جائے گا، اس لیے کہ ایک دوسرے کی مقابرت سے جانوروں اور انگریزوں بلکہ جمادات کو فائدہ ہوتا ہے یہی وجہ ہے کہ ہوا اور پانی جیفہ (مردار) سے بہرہ ور ہو جاتے ہیں۔ یہی راز ہے کہ کھیتوں اور زمینوں سے جڑی بوٹیاں اور فضول قسم کی اشیاء جڑے اٹھا کر باہر پھینک جاتی ہیں اس لیے کہ وہی جڑی بوٹیاں اور دیگر فضول چیزوں کے باقی رکھنے سے زمین اور کھیتی کو سخت نقصان پہنچتا ہے۔ لطیفہ: جب مذکورہ بالا اشیاء کی مقابرت سے نقصان ہی نقصان ہے تو بزرگ تریں صورتیں یعنی حضرت انسان تو اس تاثیر کا

زیادہ مستحق ہے اس لیے کہ وہ اشرف المخلوقات ہے۔ مگر آدم ایک دوسرے کے غمازیں کیونکہ یہ انسان ایک جہر ہے۔ جب ایک مسکوز مانہ دیکھ پہچانے تو دوسرے عضو کو قرار نہیں دیتا۔

حکمتہ بعض بزرگ فرماتے ہیں کہ انسان کو انسان اسی لیے کہا جاتا ہے کہ وہ جسے بھی دیکھتا ہے اس سے مانوس ہو جاتا ہے۔ وہ شے کی اچھائی و برائی کو نہیں دیکھتا بس شے کو دیکھتے ہی اس سے متاثر ہو جاتا ہے غیر ہو تو بھی، بُرائی ہو تو بھی۔ پھر اس سے محبت و الفت سے مزید تاثیر پیدا ہو جاتی ہے۔

حکمتہ اُچرے لوگوں کی صحبت اور دوستی کے بجائے تنہائی اور ان سے علیحدگی اختیار کرنا بہتر اور اعلیٰ ہے۔ اہل علم و دفا اور صوفیہ کرام اور اخلاقی حیدر والے حضرات کی صحبت اور دوستی نعمت و غنیمت ہے بھراں کی ہم نشینی اور نعمت روحانی صحبت اللہ تعالیٰ کی ہم نشینی کے قائم مقام ہے جیسے ان کی محبت گویا اللہ تعالیٰ سے محبت کرنا ہے۔ ان سے رابطہ قائم کرنا حق سے ملنا ہے اور ان کے غیر سے رابطہ تو طبع و مزاج پر منحصر ہے اسی لیے صوفیہ کرام کا قاعدہ ہے کہ ”الصفوفی مع غیر الجنس بائنت بائنت و مع الجنس کا ئن معائنت“۔ صرف غیر جنس سے متاثر ہو کر گزارتا ہے لیکن اپنے ہم جنس سے گویا عین ہو جاتا ہے۔ اور یہ قاعدہ حدیث سے ثابت ہے کہ ”العو من مراءۃ العو من“۔ عو من اپنے دوسرے عو من بھائی کے لیے بمنزلہ عیشے کے ہے۔ جب وہ اپنے نیک بھائی سے ملتا ہے تو اس کی گفتار و رفتار اور احوال سے استفادہ کرتا ہے اس لیے کہ اس کے اقوال و احوال اور گفتار و رفتار تجلیات ربانہ و تعریفیات رحانیہ اور تلویمات الہیہ ہوتے ہیں لیکن انہیں غیروں سے مخفی رکھا جاتا ہے البتہ نورانی لوگوں کو اس کا شاہد ہوتا ہے۔ (دکنانی عوارف المعارف)

قرآنی کیا صاحب روح البیان قدس سرہ نے فرمایا کہ میں نے بہت بڑے شیخ کامل اور متقی عالم باعمل سے سنا، وہ فرماتے ہیں کہ میری دو گھروالیاں تھیں، ان کی پیشہ ناپاکی رہتی تھی میں نے یہی آیت ”ھو الذی یتذک بنصرہ“ الایہ پڑھ کر پانی پر دم کر کے دونوں کو وہی پانی پلایا تو بفضلہ تعالیٰ ان کی آپس میں محبت و الفت پیدا ہو گئی اور ان کے دلوں سے ہمیشہ ہمیشہ کے لیے بغض و عداوت کا فور ہو گئے۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم یعنی اللہ تعالیٰ سے غیبی خبریں دینے والے اور بہت بڑی بلند شان والے حَسْبُكَ اللہ جمیع امور و معاملات میں آپ کو اللہ تعالیٰ کافی ہے وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ واؤ یعنی مع ہے یعنی آپ کو اللہ تعالیٰ کافی ہے اور آپ کو اپنے تابعدار کافی ہیں یعنی آپ کی مدد کرنے میں وہی آپ کو کافی ہیں یہ اس محاورہ سے ہے کہ کہا جاتا ہے ”حَسْبُكَ وَنَزِيدُ اَدْرَهْ“ یعنی تمہیں نذید در ہم کے کافی ہے یا اس کا اسم اللہ پر عطف ہے۔ دراصل عبارت یہوں ہے کہ کَفَاكَ اللہ و المؤمنین یعنی اللہ تعالیٰ اور اہل ایمان آپ کو کافی ہیں۔

سوال: حقیق کفایت کتذو تو اللہ تعالیٰ ہے تو پھر کفایت کا اسناد اہل ایمان کی طرف کیوں؟

جواب: اللہ تعالیٰ کی کفایت کے اسباب ظاہری وری اہل ایمان تھے بنا بریں کفایت کا اسناد اہل ایمان کی طرف جاتا ہے۔

لے یہی ہے وہ مسئلہ چراغِ تک برہ بنیوں، واپسوں کو سمجھ نہیں آیا، یا عداً ضد کرتے ہیں درنظاہر ہے کہ انبیاء و اولیاء کی امداد بھی اللہ تعالیٰ کی امداد کے لیے ایک ظاہری سبب ہے۔ اسی طرح ان کے تصرفات و اختیار کا مسئلہ ہے وغیرہ وغیرہ۔ (دایسی رضوی مقرر)

۱۔ یہ آیت غزوہ بدر سے پہلے الہیاء میں نازل ہوئی تاکہ آپ کو کفار کے مقابلے کے لیے توفیق اور حمایہ کرام
 شہان نزول کو ملے۔ اس لحاظ سے آیت میں ”المؤمنین“ سے انصاف ملا ہے۔

۲۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ یہ آیت حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما کے اسلام لانے پر
 نازل ہوئی۔ اسی بنا پر یہ آیت مکہ سے لیکن حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے اسے سورۃ مدینہ میں کھا گیا۔ چنانچہ مروی ہے
 کہ اس آیت کے نزول سے پہلے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ چھ بیسیس مرد اور چھ عورتوں نے اسلام قبول کیا۔
 ان کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ مسلمان ہوئے تو ان کی وجہ سے کل پالیس مکمل ہو گئے تو یہ آیت نازل ہوئی حضور سرور کو میں صلی اللہ
 علیہ وسلم جیسے دعائے بخیر تھے واللہ اعز الاسلام۔ اے اللہ تعالیٰ اسلام کو عزت دے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ
 ابید الاسلام باحد الوصلین اے اللہ تعالیٰ دو مردوں کی وجہ سے موبہ فرمایا۔ ابوجہل بن ہشام یا عمر بن الخطابؓ۔ حضور سرور عالم
 صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دعائیں بک بڑھ کے دیں کہ تو اس پر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ مسلمان ہو گئے اور ان کا اسلام لانا انجیس کے
 دن تھا۔ اس وقت ان کی عمر مبارک چھ بیس سال کی تھی۔ حضرت حمزہؓ تین ماہ تین دن ان سے پہلے مسلمان ہوئے۔

فائدہ: مروی ہے کہ جب ”انکرو ما تعبدون من دون اللہ حسب جہنم استحلوا ذلک“ نازل ہوئی تو ابوجہل
 بن ہشام کھڑا ہو گیا۔ ایام جاہلیت میں اسے ابوالکم پکارا جاتا تھا۔ اس لیے کہ عربوں کا خیال تھا کہ فتنہ حکمت کا وہ سرچشمہ ہے،
 لیکن حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا نام ابوجہل رکھا۔ اور یہی کیفیت اس پر غالب آگئی۔

فائدہ: ابوجہل حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ماموں تھا اس لیے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی والدہ ابوجہل کی بہن تھیں کیونکہ وہ بھی
 ہشام بن مغیرہ کی لڑکی تھیں اور ہشام ابوجہل کا والد تھا۔ اسی بنا پر ابوجہل حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ماموں ہوا اور ماں کے عصیات
 کے ماموں ہوتے ہیں۔

ابوجہل اپنے جھاکے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اسلام قبول کرنے پر سخت رنجیدہ ہو کر اپنی قوم
 ابوجہل کی ایک تقریر نے مخالف ہو کر کہا ”یا معشر قریش الخ اسے قریشیہ“ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ

علیہ وسلم نے تمہارے معبودوں کو گالیاں دیں اور باتوں باتوں میں تمہیں بیوقوف بنایا۔ اور ان کا خیال ہے کہ تم اور تمہارے آباؤ اجداد
 جہنم میں جاؤ گے تم میں کوئی ہے جو (حضرت) محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو قتل کر دے، اس کے لیے میں ایک سو بہترین سرخ و
 سیاہ اونٹیاں پیش کروں گا اور اس کے ساتھ ایک ہزار سونے کا اوپر بھی بطور انعام دوں گا۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا، اس
 پر تمہارا پختہ ارادہ ہے اور کیا واقعی تم انعام دو گے؟ ابوجہل نے کہا، یقین کیجیے، میں قسم کھا کر کہتا ہوں کہ وہ وعدہ ضرور پورا ہو گا۔ اس کے
 بعد حضرت عمر ابوجہل کو کہہ معذہ میں لے گئے اس وقت کہ جب معظم میں بہت بلائت رکھا تھا جسے ہل کے نام سے پکارتے تھے۔ وہاں
 دونوں نے جا کر قسم کھائی کہ ہم (حضرت) محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو قتل کر کے چھڑیں گے۔ اس پر اپنے معبود باطل نبیل کو گواہ
 بنایا۔ اور ان کی عادت تھی کہ جب کہیں سفر کو جاتے یا شادی و بیاہ کرتے تو ہل کے ہاں حاضر ہو کر مشورہ لیتے اور جس بات کا پختہ ارادہ

کہتے تو اسے گراف بناتے۔ اس وقت ڈیڑھ ہزار بیت کعبہ معظمہ میں رکھے ہوئے تھے۔ حضرت عمر اپنے صغیر پہل سے مرخص ہو کر تلوار کو نیام سے نکال کر بٹل میں دبائے ہوئے چلے، ارادہ یہ تھا کہ جہاں حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم ملیں گے انہیں قتل کر دے گا۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اصحاب کے ساتھ دارالارقم میں چھپے ہوئے تھے اور حضرت ارقم رضی اللہ عنہ کا گھر صفا کے نیچے تھا اور ان کے مکان میں چھپ کر عبادت الہی میں مصروف رہتے اور وہیں پر قرآن پاک پڑھتے تھے۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ تلاش کرتے کرتے اسی مکان پر پہنچے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے مسلمان ہونے کا واقعہ دروازہ کھٹکھٹایا۔ گھر کے اندر سے کسی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ تلوار سے مسلح ہیں۔ اس نے گمراہ حضور علیہ السلام سے عرض کی: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! وہ دیکھو حضرت عمر تلوار سے مسلح ہو کر آ گیا ہے اور معلوم ہوتا ہے کہ وہ آپ کو قتل کرنے کے بلے آیا ہے۔ حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا: اسے کئے خدا اگر خیر کے لیے آیا ہے تو ہم اس کے لیے آنکھیں پچائیں گے، اگر بُرائی کے ارادہ سے آیا ہے تو ہم بھی اسے زندہ نہیں جانے دیں گے۔ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے آنے دو۔ جب سرور کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے عمر اتم اپنے مقصد کو نہیں پہنچ سکتے۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ تیرے اوپر بلا نازل فرمائے۔ آقاؐ نے کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر کا بازو پکڑا اور ان کے پڑوں اور تلوار کی حائل کو کھینچا اس سے حضرت عمر سرکارِ مدینہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت چھا گئی جس سے وہ بجائے آقاؐ سے دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم پر حملہ کرنے کے آرام سے بیٹھ گئے اور عرض کی، یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) مجھے اسی اسلام کی تلقین فرمائیے جس کے لیے آپ لوگوں کو دعوت دیتے ہیں۔ حضور نبی پاک شہرِ لولاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پڑھیے اشہدان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ و اشہدان محمدًا عبدہ و رسولہ۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کلمہ شہادت پڑھا تو تمام مسلمانوں نے زور سے فوہ نکایا جسے کعبہ معظمہ کے گلی کوچوں میں دُور دور تک سُنا گیا۔ جب حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کلمہ شہادت پڑھا تو حضور سرکارِ مدینہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سینہ مبارک پر تین بار اپنا ہاتھ مبارک پھرتے ہوئے پڑھا: اللہم اخرج ما فی صدر عمر من غل وابدلہ ایمانا۔ اے اللہ! عمر کے سینے سے کھوٹ نکال کر اس کے عوض اس کے دل کو ایمان سے بھر دے۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اسلام لانے کے بعد حضرت جبریل علیہ السلام نازل ہوئے اور عرض کی کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اسلام لانے پر تمام آسمان والے سرور ہوئے۔ لانے کے بعد اسلام کا بول بالا لیکن مشرکین کے گھر صفت قائم ہو گئی اور کہتے تھے آج کے بعد ہماری قوم نصف نصف ہو گئی یعنی عمر کے اسلام لانے پر ہماری آدمی قوم اسلام میں چلی گئی۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کسی نے پوچھا کہ حضور نبی پاک شہرِ لولاک صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کا فاروق فاروق کی وجہ سے نام کیوں رکھا؟ آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اس کی وجہ یہ ہوئی کہ جب میں نے اسلام قبول کیا،

اس سے قبل حضور نبی کریم ﷺ اور آپ کے صحابہ چھپ کر عبادت کرتے، میں نے آٹائے دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا ہم سنی پر نہیں؟ آپ نے فرمایا: ہاں سنی پر ہیں۔ میں نے عرض کی: تو پھر ہم چھپ کر کیوں عبادت کریں، مجھے اس ذات کی قسم ہے جس نے آپ کو حق کے ساتھ چھپا ہے اب میں جس مجلس کفر میں جاؤں گا وہاں اسلام کی دعوت دوں گا، نہ مجھے کسی کا ڈر ہے نہ کسی کا خوف، مجھے اللہ تعالیٰ کی قسم کہ آج کے بعد ہم چھپ کر اللہ تعالیٰ کی عبادت نہیں کریں گے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس تقریر کے بعد حضور سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم اپنے صحابہ کرام کے ساتھ دار ارقم رضی اللہ عنہ سے باہر نکلے اور آپ کے آگے آگے حضرت عمر رضی اللہ عنہ تلوار نبیام سے نکال کر بڑے زور سے پڑھتے جا رہے تھے، لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، جلوس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو لایا گیا اور آپ مسجد مکہ میں تشریف لائے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مسجد میں زور سے اعلان کرتے ہوئے فرمایا: اے قریشیو! خبردار اگر تم نے میرے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف کوئی حرکت کی تو اسی طوار سے تمہاری گردن اڑا دوں گا۔ اس کے بعد طواف کے لیے روانہ ہوئی تو آگے آگے حضرت عمر رضی اللہ عنہ جا رہے تھے پیچھے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم اپنے صحابہ کرام سمیت کعبہ کمرہ کا طواف کر رہے تھے۔ جی بھر کر طواف کیا۔ اس کے بعد قرآن مجید زور زور سے پڑھتے رہے۔ کسی کا فک و تہمت نہ ہوئی کہ کوئی بات کر سکے اسی بنا پر حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کا نام فاروقی رکھا اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے ذریعے حق و باطل کا امتیاز فرمایا۔

حدیث شریف: سند حسن کے ساتھ مروی ہے کہ سب سے پہلے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اعلانیہ طور اسلام بیان فرمایا، اس لیے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حق کے مظہر اکمل تھے۔ اور حدیث شریف میں ہے کہ حق کو بیان کرنے والا عرسے بڑھ کر صدیق رضی اللہ عنہ کے سوا اور کوئی نہیں۔

لما لزمنا التحقيق والتحقيقاً

لحياتكم في الوجود صديقاً

ترجمہ: جب سے میں نے نصیحت و تحقیق کو لازم پکڑا تو حضرت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان کا ہر پہلو سے حق ادا کر دیا۔

حضرت اسماعیل بن حماد بن ابی عقیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم فرماتے ہیں کہ ایک بچہ والا اعجبہ اور حکایت رافضی شیعہ رافضی شیعہ ملعون میرا جسا یہ تھا، اس کیلئے کے دو خچر تھے، اس نالابا نے ایک کا نام البریکہ، دوسرے کا عمر رکھا ہوا تھا۔ اسے اس کے ایک خچر نے ایک رات ایسا زور سے مارا کہ اس کی جان ہی نکال دی۔ اس واقعہ کی خبر میرے بچہ اعجبہ حضرت ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ہوئی تو آپ نے فرمایا جا کر پوچھو میرا خیال ہے کہ جس خچر نے اسے جان سے مار دیا اسی کا نام عمر ہو گا۔ چنانچہ تحقیق کی گئی تو معلوم ہوا کہ اس کیلئے شیعہ کو مارنے والا خچر عمر نامی تھا۔

فضائلِ محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ ① حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم سے حج عمرہ کی اجازت چاہی تو آپ نے انہیں فرمایا: یا اخی لا تنسنا من دعائک! اسے بجا لیجان! ہمیں اپنی دعا سے نہ بھولنا۔

فت: حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ مجھے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے "یا اخی" کہہ کر پکارنے سے اور کوئی کلمہ محبوب تر نہیں۔

② مروی ہے کہ قیامت میں سب سے پہلے اللہ تعالیٰ اس حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے معافی فرمائیں گے۔

③ مروی ہے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے میری چار وزیر اسے عفو فرمائی ہے، دو آسمانوں میں جبرائیل و میکائیل علیہما السلام ہیں اور دو زمین میں حضرت ابوبکر حضرت عمر رضی اللہ عنہما ہیں۔ یہ دونوں حضرات حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں وزیروں کی طرح تھے۔ اسی لیے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ان دونوں حضرات سے ہر معاملہ میں مشورہ لیا کرتے تھے، اور "شا و دھرفی الامر" ان دونوں حضرات کے متعلق نازل ہوئی۔

④ مروی ہے کہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پہلی امتوں میں "محدث" ہوتے تھے۔ فت: محدث یعنی الدال الشدہ ہر اس بزرگ کو کہا جاتا ہے جس کے دل میں اللہ تعالیٰ کی طرف باتیں القاد ہوں، وہ ان باتوں کو بطور فراموشی بیان کرنے اور پھر اسی طرح جو جیسے اس کے منہ سے نکلے۔ گویا اس کے ساتھ خلاق الاعلیٰ کے ملائکہ گفتگو کرتے ہیں اور اولیاء کرام کے لیے یہ بہت بڑا مرتبہ ہے۔ پھر حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ اگر میری امت میں وہ محدث ہو تو وہ حضرت عیسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں۔

سوال: اس حدیث میں حرف "ان" شرط سے حضرت عمر کی محدثیت کا ذکر ہے اور حرف "ان" شک پر دلالت کرتا ہے، اس سے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی محدثیت یقینی طور پر ثابت نہ ہوئی۔

جواب: (۱) حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور شک نہیں فرمایا بلکہ آپ نے بطور کنایہ فرمایا کہ دوسری امتوں میں محدث ہوا کرتے تھے۔ اور آپ کی امت تو افضل الامم ہے۔ جب دیگر امتوں میں محدث کا ہونا یقینی ہے تو پھر اس امت میں بھی اس کا ہونا یقینی ہے، اور جب اس امت کا اس کا ہونا یقینی ہے تو پھر وہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں۔

(۲) حرف "ان" شرط بھی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لیے نہیں بلکہ امت کے لیے ہے اور اس کا ازالہ ہم نے پہلے کر دیا ہے۔ اسی مضمون کو غور سے دیکھا جائے تو اس سے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لیے محدثیت کے یقین پر تاکید ہے۔ مثلاً نبی مقول مشہور ہے کہ ان

ان یکن لی صنف بلق فہو فلان۔ یعنی اگر میرا بچا دوست ہے تو وہ فلان ہے۔

اس جلد میں اس شخص کی محبت و صداقت کی تاکید مطلوب ہوتی ہے اور اس سے کسی دوسرے کی صداقت و محبت کی نفی بھی مقصود نہیں ہوتی۔ ایسے ہی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی محدثیت کے ثبوت سے کسی دوسرے صحابی یا ولی سے محدثیت کی نفی نہیں ہوتی۔
 ⑤ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے فضائل پر بیشتر موزوں ہے اسے

لہ فضائل لا تخفى على احد

الا على احد لا يعرف القمرا

ترجمہ: حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے فضائل و کمالات کسی سے پوشیدہ نہیں۔ ہاں صرف اسے معلوم نہیں جو چاند کو نہیں جانتا۔

⑥ مروی ہے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو فرمایا، اے ابن الخطاب (عمر رضی اللہ عنہ)! آپ جس راستے سے گزرتے ہیں تو شیطان وہ راستہ چھوڑ دیتا ہے۔

وف: حدیث شریف میں ”الفج“ واقع ہے، ہر اس راستہ کو کہا جاتا ہے جو واسع اور فراخ ہو۔

وف: اس حدیث شریف سے ثابت ہوتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بہت بڑے مراتب و درجات کے مالک تھے کہ شیطان اس راستہ پر نہیں چل سکتا کہ جس راستے سے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ گزر جائیں اور بالخصوص وہ راستہ بھی کھلا ہوا ہو حالانکہ شیطان وہ ہے جو ہر انسان کے ہر گز ریش میں خون کی طرح دورہ کرتا ہے۔

وف: اس میں تنبیہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ دین کے معاملہ میں بہت متضلع تھے اور آپ تا دم زلیست اسی طرح رہے۔

فائدہ: حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اکثر شری کی خاتم پر مکتوب تھا: نعم القادر اللہ اللہ کیساتی قاد رہے۔ اور

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خاتم پر مکتوب تھا: کفی بالحموت واعظاً موت ہی واعظ کافی ہے۔ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ

کی خاتم پر مکتوب تھا: امنت بالله مخلصاً میں اللہ تعالیٰ پر مخلص ہو کر ایمان لایا ہوں۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ

کی خاتم پر مکتوب تھا: ائذنتك لله تمام ملک اللہ تعالیٰ کا ہے۔ اور حضرت ابو عبیدہ بن الجراح رضی اللہ عنہ کی خاتم پر مکتوب تھا:

الحمد لله سب تعریفیں اللہ کے لیے ہیں۔

وف: یہ منقوش صرف ظاہری طور سے ہے جو بدن کی طرف منسوب ہیں در ذہن باطنی نقوش کچھ اور طریقہ رکھتے ہیں۔

گرت صورت حال بد یا نیکوست

نگاریدہ دست تقدیر اوست

ترجمہ: میری ظاہر حالت اچھی یا بری ہے یہ تمام اسی کی تقدیر کے ماتھ کا مکھا ہوا ہے

کسی اور بزرگ نے فرمایا:

نقش مستوری و مستی نہ دست من و دست

آنچه سلطان ازل گفت کہن آن کردم

(ترجمہ ۲۵۸)

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ ۖ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ
وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ۝ أَلَمْ تَرَ
خَفَقَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعِلْمَ أَنْ فِيكُمْ ضَعْفًا ۖ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا
مِائَتَيْنِ ۚ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ ۖ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ۝ مَا
كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ اسْرِي حَتَّى يُمِخَّ فِي الْأَرْضِ ۖ لَ تَرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ
يُرِيدُ الْآخِرَةَ ۖ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝ لَوْ لَا كُتِبَ مِنَ اللَّهِ سَبَقٌ لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَخَذْتُمْ
عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ فَكُلُوا وَامْتَاعُوا مِنْكُمْ حُلًّا وَطَيِّبًا ۖ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۖ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝

ترجمہ: اے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم! اہل ایمان کو جہاد کی ترغیب دیجئے۔ اگر تمہارے بیس صبر کرنے والے ہوں گے تو دوسو کافروں پر غالب آجائیں گے۔ اور اگر تمہارے ایک سو ہوں گے تو کافروں کے ہزار پر غلبہ پائیں گے۔ اس لیے کہ کافر ایسی قوم ہے جو کچھ سمجھ نہیں رکھتے۔ اب اللہ تعالیٰ نے تم پر تخفیف فرمائی اور اسے علم ہے کہ بے شک تمہارے اندر کمزوری ہے۔ پس اگر تم میں ایک سو صبر کرنے والا ہو تو دوسو پر غالب ہوں گے اور اگر تم میں ایک ہزار ہو تو اللہ تعالیٰ کے حکم سے دو ہزار پر غلبہ پائیں گے۔ اور اللہ تعالیٰ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے۔ کسی نبی کی شان کے لایق نہیں کہ کافروں کو قید کر کے ایسے چمور دیں بلکہ قید کے بعد چھوڑ دیں یہاں تک کہ ان کا زمین پر خون بہائیں اسے لوگو! تم دنیا کا اسباب چاہتے ہو اور اللہ تعالیٰ تمہارے لیے آخرت (کی مہلات) چاہتا ہے اور اللہ تعالیٰ العذاب اور حکمت والا ہے۔ اگر اللہ تعالیٰ کا نوشتہ (تقدیر) سبقت نہ کرتا تو اسے مسلمانو! تم نے جو کافروں سے بدلے کا مال لیا تھا اس کی وجہ سے تم پر بڑا عذاب نازل ہوتا۔ پس کھاؤ وہ غنیمت کا مال جو تمہیں کافروں سے حاصل ہوا وہ تمہارے لیے حلال طیب ہے اور اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو بیشک اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے۔

ترجمہ: یہ پنداری اور مستی نہ میرے ہاتھ میں ہے نہ تیرے ہاتھ میں جو کچھ سلطان نے فرمایا کہ وہ کہہ دہم نے وہی کیا۔ ہم اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں کہ ہماری لوح قلب سے شک و شبہ کے کھوٹ دودر کے اس پر ایمان کا نقش کندہ فرمائے۔ اے اللہ! ہمارے دل کے کھوٹ دودر کے دے تو نے ہمیں ہدایت عنایت فرمائی اور اپنی رحمت سے نوازا، اور تو ہی معطی ہے اور ہمیں ان اہل ایمان سے بنا جنہیں تو نے اولئک کتب فی قلوبہم الا ایمان سے نوازا اور جنہیں تیرے جمال نے منقوش فرمایا انہیں تیرے جلال سے نہیں مٹایا جاسکتا اگرچہ اس پر زندگیاں گزر جائیں۔

تفسیر عالمانہ: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اے رفیع القدر نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام حَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ اہل ایمان

کونفار کے ساتھ جنگ کر لے میں زیادہ سے زیادہ براہِ گنیمت فرمائیے اور انہیں ثواب کا وعدہ دے کر جنگ کی رغبت دیجیے یا انہیں جنگ پر انعام دینے کی ترغیب دیں۔

حل لغات: تحریریں یہ ہے کہ کسی کو کسی شے پر براہِ گنیمت کرنا اور اسے اس بات پر ابھارنا کہ اگر اس کے خلاف کرے گا تو حارص یعنی ہلاکت کے قریب ہو جائے گا۔

فائدہ: ایت سے ثابت ہو کہ اہل ایمان اگر حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے کنفار سے جنگ لڑنے کی ترغیب دلانے کے باوجود جنگ سے پیچھے رہ جائیں گے تو ہلاکت و نیا ہی کے قریب ہو جائیں گے۔

فائدہ: دوسرے کو کسی امر کے لیے اس وقت ترغیب دلائی جاتی ہے جب پہلے اس امر پر عمل کیا جائے تاکہ دوسرا اس کی اقتداء کر سکے۔ یہی وجہ ہے کہ حضور فرارِ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کنفار سے جنگ کرتے وقت جب دیکھنے کو اب جنگ کو رے زور دیا پر ہے تو آپ دشمنوں کے زیادہ قریب ہو جاتے تاکہ لوگوں کو ترغیب ہو کہ جنگ میں آگے بڑھنے میں ثواب اور اجر عظیم ہے۔ فائدہ: حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جب جنگ زوروں پر ہوتی اور جنگی ایک دوسرے سے لڑائی پر حملہ آور ہوتے تو ہم حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی نگرانی کرتے اس لیے کہ آپ اس وقت دشمنوں کے قریب تر ہوتے سلطانِ مسلم فاتح مصر نے فرمایا اسے

گر لشکر عدو بوزاقان تا قاتل
چون آفتاب ظلت کھنہ از جہان برم
بائند کہ بیچ رونمی تا بم از مصاف
گاہے چون صبح بروں آدم از غلاف
ترجمہ: اگر دشمن کا لشکر کوہِ قات سے کوہِ قات تک ہو بخدا جنگ سے نہیں منہ موڑوں گا۔ کفر کے ظلمات کو جہان سے مٹا کر رکھ دوں گا جب میں اپنی طاقت کی صبح پر وہ سے باہر کروں گا۔

مسئلہ: ایت میں جہاد کی فضیلت بیان کی گئی ہے اس لیے کہ اگر اس کی فضیلت نہ ہوتی تو اس پر ترغیب نہ دلائی جاتی۔ حدیث شریف: تمام بندگانِ خدا کے اعمال جہاد کے سامنے ایسے ہیں جیسے دریا کے پانی کے سامنے چلیا کی چوچ کا پانی۔ **وَأَنْ يَكُنْ قَسْبُكُمْ** اگر تم میں سے کوئی اسے مسلمانو عَشْرُونَ صَابِحُونَ معرکہ جنگ میں بیس صبر کر نیوالے ہو **يَغْلِبُوا مَا بَيْنَهُنَّ** و **أَنْ يَكُنْ قَسْبُكُمْ مِائَةً** اَلَّذِينَ كَفَرُوا تَوْ دوسو کافروں پر غالب آجائو گے اور اگر تم میں ایک سو ہوں تو ایک ہزار کافروں پر غلبہ پا جائیں گے **الَّذِينَ كَفَرُوا** الف دہزار کی اہم کی تفصیل ہے اور یہی قید **أَنْ يَكُنْ قَسْبُكُمْ** میں بھی ہے یعنی ان دوسو سے بھی کا فر مراد ہیں۔ اسی طرح صبر کی قید دونوں مقامات پر معتبر ہے۔ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَفْقَهُوْا** اس لیے کہ وہ ایسی قوم ہے کہ وہ کچھ نہیں سمجھتے یعنی وہ قوم نہ خدا پر ایمان رکھتی اور نہ ہی آخرت پر۔ اس لیے ان کی جنگ ثواب اور حکمِ الہی بجالانے کے لیے نہیں اور نہ ہی اعلا کلمۃ اللہ کے لیے ہے اور نہ ہی انہیں رٹائے حق مطلوب ہے، وہ تو صرف جاہلیت کے جوش سے جنگ کرتے ہیں اور انہیں شہواتِ نفسانیہ تو نظر ہوتی ہے اور

شیطان کی اتباع میں لڑائی کرتے ہیں اور ان کا مقصد معرفت الہی ہوتا ہے کہ کس میں ایفادت اور فساد پیچیدہ اسی اعتبار سے وہ اہل ہر سوال کے مستحق ہوتے ہیں۔

مسئلہ: آیت میں وعدہ کر رہا ہے کہ ایک مسلمان دس کافروں کے مقابلہ میں کامیاب ہو سکتا ہے۔
 حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کو تیس سو کافروں کے مقابلہ میں ایک کافروں کے مقابلہ میں جیسا کہ بفضلہ تعالیٰ اہل اسلام کو فتح و نصرت نصیب ہوئی۔

فت: اس کے باوجود مسلمانوں پر یہ بات شاق تھی کہ ہم تنہا رہے ہو کہ پھر اللہ تعالیٰ کے مقابلہ میں کس طرف جائیں بلکہ ایک مدت تک بہت پریشان رہے تو یہ حکم منسوخ ہوا اس کا نسخہ یہ ہے: اَلَّذِي نَخَقَفَ اللَّهُ عَنْكُمْ اِجْعَلِ اللَّهُ تَعَالٰی لَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ فَرَأَىٰ هُوَ كَيْفَ كَوَّنَ الْمُتَقَابِلَةَ فَرَضَ تَحَارُفَ۔

فت: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ اگر کوئی مسلمان تین کافروں کے مقابلہ میں ہماگ جائے تو اس پر کوئی گناہ نہیں۔ یاں اگر دو کے مقابلہ میں ہماگ لڑے گا تو گناہ گار ہے۔

مسئلہ: کافروں کے مقابلہ میں باوجود قوت و طاقت کے ہماگ لڑنا و کبیرہ ہے۔
 مسئلہ: ایک مسلمان کا دو کافروں سے مقابلہ اس وقت ضروری ہے جب اس کے پاس ان دو کافروں کے مقابلہ کے لیے ہتھیار

اور سامان ہر اگر خالی یا تنہا ہو اور کافر مسلح ہوں تو ان کے مقابلہ میں ہماگ جانا بھی گناہ نہیں۔
 وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا اور اسے معلوم ہے کہ تم میں کمزوری اور ضعف بدنی ہے۔

سوال: علامہ نقشبانی (رحمہ اللہ تعالیٰ) نے فرمایا: تخفیف کو اَلَّذِي سے مفید کرنے میں ثابت ہوتا ہے کہ اس کے بعد اب وہ کفار کے مقابلہ میں ثابت قدم ہوں گے لیکن اسے علم سے مفید کرنے میں اشکال ہے وہ یہ کہ یہاں پر وہم پیدا ہوتا ہے کہ حادثہ کے وقوع سے پہلے اللہ تعالیٰ کو علم نہیں تھا یعنی جب اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اِجْعَلِ اللَّهُ تَعَالٰی لَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ ہوا

جواب: (۱) پر نسبت علی ظہور کی وجہ سے ہے ورنہ اس کا علم توازی الہی ہے یعنی جو واقعہ ہو گا یا ہے یا ہوا۔ وہ تمام اللہ تعالیٰ کے علم میں ہے۔

(۲) حدادی نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کو اول سے معلوم تھا کہ تم میں سے ایک دس اور دس صرکا اور سو بزار کا مقابلہ نہیں کر سکتا۔

فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ قَاتِلٌ صَابِرٌ لَا يُغْلِبُ الْإِيمَانِيْنَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ لَا يُغْلِبُ الْإِيمَانِيْنَ

یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتْلُوا صَرًا وَلَا تُحِيزُوا صَوْرًا غَالِبٌ هُوَ الَّذِي هُوَ قَاتِلٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَبْغِي الْغَنَاءَ وَيُنَادِي رَبَّهُ بِالْغَوَاةِ وَهُوَ يَكْفِي حَتَّىٰ تَخْرُجُوا مِنْ دَارِكُمْ وَتُخْرَجُوا مِنْ دَارِكُمْ وَتُخْرَجُوا مِنْ دَارِكُمْ

فت: پہلی آیت میں جو دو قیدیوں بیان کی گئی ہیں یہاں بھی ان دونوں قیدیوں کا اعتبار ہے ماقبل میں بیان ہونے کی وجہ سے

یہاں اعادہ نامناسب ہوا۔

وَاللّٰهُ مَعَ الصّٰبِرِيْنَ اور اللہ تعالیٰ صبر کرنے والوں کی تائید اور مدد فرماتا ہے فلنذایکم عن غلبہ نہیں ہو سکتے۔

سوال: اللہ تعالیٰ صرف صبر کرنے والوں کے ساتھ نہیں بلکہ اس کی دیگر ہر نیکی کرنے والے سے بھی خصوصی معیت ہے۔

جواب: چونکہ جہاد کی حیثیت میں صبر کرنے والے اصل اور دوسرے اعمال والے ان کے تابع ہیں اسی لیے یہاں پر اصل کا ذکر کیا گیا ہے۔

نکتہ: جو صبر کرتا ہے وہ فتح پاتا ہے اس لیے کہ صبر کامیابی کی کنجی ہے۔

صبر و ظفر ہر دو دوستان قدیمند صبر کن اسے دل کہ بعد ازاں ظفر آید

از چمن صبر رخ متاب کہ روز سے باغ شود سبز و شاخ گل بر آید

ترجمہ: صبر اور کامیابی دونوں آپس میں پرانے دوست ہیں۔ اسے دل صبر کیجئے اس کے بعد کامیابی نصیب ہوگی۔

صبر کے چمن سے مزہ دھڑیٹے اس لئے کہ کبھی تیرا صبر باغ بن کر تجھے بہترین پھل دے گا۔

سلطان سلیم اول نے فرمایا: یہ

مسلحہ یعنی غصہ سید دل چر دانہ این حالت
بہر از آنکہ در آن طور نیست فتح لشکر ما

ترجمہ: اسے سلیم اسباب دل دشمن کو کیا خبر ہمارے لشکر کی فتح اللہ تعالیٰ کے فضل کا ظہور ہے۔

تفسیر: یہ نکتہ دیگر پانا تمہاری اپنی قوت و طاقت نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کی قوت و طاقت ہے اس لیے کہ تم تو ضعیف اور

کمزور ہو تمہیں جو کچھ فتح و نصرت ہوتی ہے وہ اللہ تعالیٰ کے ازیل حکم سے ہوتی ہے ہاں اگر قوت و طاقت والے ہیں تو وہ حضرت

محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہیں۔ اس لیے کہ وہ کفار پر سخت ہیں اس لیے کہ توکل اور یقین

اور فہم دین میں بہت بڑی قوت و طاقت رکھتے ہیں ان میں سے کوئی ایک کبھی دشمن کے مقابلہ سے نہیں بھاگتا اگرچہ وہ سیکڑوں

کی تعداد میں جو جیسے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے مخصوص اہل قوت یاروں رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا حال تھا۔

فائدہ: حضرت ابن عباس بن عبد المطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہم فرماتے ہیں کہ میں غزوہ خنین میں حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے

ساتھ تھا اور آپ کی رفاقت کر میں نے لمحہ بھر بھی ترک نہ کیا آپ سفید خنجر پر سوار تھے جب اہل اسلام و کفار کا آمنا سامنا ہوا تو

بعض مسلمان چھیڑ دے کہ جہانگے تو حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم اپنے خنجر کو کفار کی طرف متوجہ کرتے، اور میں آپ کے خنجر کی نگاہ کو

تھاے ہونے تھا کہ کہیں آپ کا خنجر غلط کر کے کفار کے لشکر میں نہ چلا جائے۔ اسی طرح حضرت ابوسفیان رضی اللہ تعالیٰ عنہ

آپ کے رکاب کو تھامے ہوئے تھے کہ آپ کفار کے ہاں نہ پڑ جائیں، اس وقت حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم جنگ سے

بھاگے اور نہ ہی آپ کے مخصوص اہل قوت دوست ممبر کرنے والے۔

سلطان سلیم نے فرمایا: اے

سیرغا جان ماکہ رمیدست اددوکن

ملت خدا ترا کہ بھان رام مصطفیٰ است

ترجمہ: ہماری جان کا گمراہ دو کوئین سے غارغا ہوا تو شکر خدا کہ مصطفیٰ کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زیر اثر ہوا۔

فترحات یکہ کے وصایا کے ترجمہ میں ہے کہ آدمی از جہت انسانیت حرص و ہوا اور بزدلی پر لیکن از جہت تفسیر صوفیانہ ایمان قوت و شجاعت اور جنگ کے اقدام پر پیدا کیا گیا ہے۔

مروی ہے کہ حضور سرورِ عالم نور محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ایک صحابی سے فرمایا کہ ایک دن حکایت و روایت تم مصر کے والی ہو گے۔ چنانچہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد صحابہ کرام نے ایک جنگ مصر میں لڑی اور وہاں ایک قلعہ کا محاصرہ کیا وہ صحابی بھی اس جنگ میں موجود تھا اسی نے مجاہدین صحابہ سے فرمایا کہ مجھے ایک فلاخن میں رکھ کر کنارے قلعہ کے اندر چھپک رو میں ہی ان سے لڑو قلعہ کو لو لیں گا۔ صحابہ کرام اس کی جرأت سے متعجب ہوئے اور پوچھا کہ اتنی جرأت کیوں؟ انہوں نے فرمایا کہ مجھے سرورِ عالم نور محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ تم مصر کے والی ہو گے اور تم حال میں مصر کا والی نہیں بنا اور مجھے یقین ہے کہ میں نہیں مروں گا جب تک کہ مصر کا والی نہ بنوں۔

سبق: غور کیجئے کہ صحابہ کرام کو اپنے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے علم غیب پر کتنا یقین تھا اور ان کی قوت ایمانی کتنی مضبوط تھی! ورنہ ظاہر ہے کہ کسی کفاح میں ڈال کر دودھ پینکا جائے تو سوائے موت کے اور کوئی چارہ ہی نہیں۔ اسی سے مومن کو سبق سیکھنا چاہیے کہ اہل ایمان کتنا قوی القلب ہوتا ہے۔

سبق: انسان کا دل ایک دھچکی جیٹی، تلوار ہے لیکن اس کے لیے فصل غمروزی ہے۔

اسی لیے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم اپنی دعا میں عرض کرتے: اللھم انی اعوذ بک من الشک فی الحق بعد الیقین و اعوذ بک من الشیطن الرجیم و اعوذ بک من شتویوم الدین۔ اے اللہ! میں حق میں یقین کرنے کے بعد شک سے پناہ مانگتا ہوں اور شیطانِ رجیم سے بھی اور قیامت کے دن کے شر سے بھی۔

بعض مشائخ کا فرمان ہے کہ نیک عمل اللہ تعالیٰ کی جانب سے اور ان کا اور نیت سعی القلوب ہے اور قلب بادشاہ نسخہ روحانی اور ارکان اس کا لشکر ہیں اور لشکر کے بغیر دشمن سے لڑنا مشکل ہے اور یہی کوئی لشکر بادشاہ کے بغیر

سہیح عقیدہ بغیر تعالیٰ اہلسنت و جماعت کی تائید و توثیق ہوا ورنہ یونہی، وہابی، تبلیغی، مودودی و دیگر جاہل فرتے بس عقیدہ کو شرک سے تعبیر کرتے ہیں
عہ سکا خے والا حق

لاکتا ہے۔

ہمّا کان تغیر عالم یعنی یہ صیغہ نہیں اور نہ ہی موزوں ہے لہٰذا کسی نبی علیہ السلام کے لیے اَنْ یسْکُون لَکَ اَسْمٰی پر ان کے ہاں کفار قیدی ہو کر آئیں۔ یہاں یسْکُون بمعنی یسْکُن ہے۔ اس اعتبار سے یہ کان نام ہو گا اور اَسْمٰی اسیر کی جمع جیسے جوڑی جبریح کی جمع ہے اور اساری جمع المین ہے۔

مر وی ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں بدر کے شتر قیدی ماضی کے گئے ان میں نہت آیت کا شان نزول اور عباس و عقیل بن ابی طالب بھی تھے۔ آپ نے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ان قیدیوں کے اسیران بدر کا واقعہ متعلق مشورہ کیا تو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی یہ آپ کی برادری کے لوگ ہیں بکر قریبی رشتہ دار۔ لہٰذا آپ ان سے درگزر فرمائیے ممکن ہے انہیں زندہ کہ دولت اسلام نصیب ہو ابلتہ ان سے فدیہ لے لیں ان کے مال و دولت سے اسلام کو تقویت ملے گی حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے عرض کی یہ وہی ہیں جنہوں نے آپ کی کمزب کے اور آپ کو قتل کرنے کی سازشیں کیں۔ لیکن میرا مشورہ یہی ہے کہ ان کی گردن اڑا دو اس لیے کہ یہ کفار کے سرغنہ ہیں۔ مجھے فلاں کی گردن اڑانے کی اجازت بخشے اگرچہ وہ میرا قریبی رشتہ دار ہے، اور حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو عقیل کی اور حضرت حمزہ سید الشہداء رضی اللہ عنہ کو عباس کے قتل کرنے کا حکم فرمائیے۔ اس طرح سے ہم ان سب کو قتل کر دیں آپ نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مشورہ قبول نہ کیا بلکہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بعض بندوں کے دل دودھ سے بھی زیادہ نرم بنائے ہیں اور بعض کے دل پتھر سے بھی زیادہ سخت۔ آپ نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ آپ کی مثال حضرت ابراہیم علیہ السلام جیسی ہے کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ سے اپنی امت کے لیے عرض کی اٰمِنُ تَبَعْنِیْ فَاَنَّهُ مَعْنٰی وَ مِنْ عَصَانِیْ فَاَنَّهُ عَفْوَ دَجِیْم۔ اور اسے عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ آپ کی مثال حضرت نوح علیہ السلام جیسی ہے کہ انہوں نے اپنی امت کے لیے عرض کی، سَبَّ لَا تَذْعَلِیْ الْاَرْضُ مِنْ اَکَافِیْہِیْ دیا۔ اس کے بعد آپ نے تمام صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے فرمایا، اب تمہاری مرضی، چاہو تو انہیں قتل کر دو، چاہو تو ان سے نفی کس پس اوقہ فدیہ لے کر چھوڑ دو۔

ف : اوقہ ۴۰، ۴۰، ۴۰ درہم اور ۶۰۰ دانہ کا ہوتا ہے۔ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، فدیہ لے کر چھوڑ دینے پر نہیں یہ شرط منظور کرنی پڑے گی کہ جتنا چھوڑو گے اتنا تمہارے مسلمان شہید ہوں گے۔ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے یہ شرط منظور کر لی اور عرض کیا اس میں ہمارا کون سا نقصان ہے کہ ہم فدیہ بھی لیں اور بہشت میں بھی جا لیں۔ لہٰذا ہم فدیہ لیں گے۔ ایک روایت میں ہے کہ وہ دست شہد مناعد تیقہ بہر حال آپ نے فدیہ لے لیا اور آپ کے ارشاد و گرامی کے مطابق غزوہ احد میں ستر صحابی شہید ہوئے۔ پھر اساری بدر کو فدیہ لے کر چھوڑ دینے پر یہی آیت نازل ہوئی۔

فائدہ : حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں حاضر ہوئے تو دیکھا کہ آپ اور حضرت صدیق رضی اللہ عنہ دور سے ہیں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! مجھے بھی رونے کا سبب بتائیے تاکہ میں بھی

آپ کے ساتھ روئوں۔ اگر دناؤ آئے تو روئی شکل بناؤں۔ آپ ہلنے فرمایا، میں اپنے دوستوں کے فدیہ کی وجہ سے رو رہا ہوں اور
حال یہ ہے کہ میں ان کے عذاب اس دشت سے بھی قریب تر دیکھ رہا ہوں، اور وہ دشت آپ کے بالکل قریب تھا۔

فائدہ: سیرت جلیلہ میں ہے کہ اُساری بدر میں بعض ان میں وہ تھے جنہیں فدیہ لیے بغیر چھوڑ دیا گیا۔ مثلاً ابراہیمؑ اور وہب بن نمیر
اور بعض ان میں مرگے اور بعض ان میں وہ جو قتل کر دیے گئے اور وہ نصر بن الحارث اور عقبہ بن ابی معیط تھے۔

حَتَّى يُثَخِّنَ فِي الْأَرْضِ طَبِيعًا مَكَرًا وَدُورًا بِرُغْوَى بَرَاءَتِهِ يَنْبَغِي أَنْ يُبَادِلَ قَتْلَ كَرَمٍ أَوْ اسْمٍ بِهَيْبَةٍ
زیادہ مبالغہ کرے یہاں ہم کہ کفر کو ذلیل و خوار کر کے کافروں کی جماعت کو کمزور کر دے اور اسلام کا بول بالا کرے اور اہل اسلام
کو غالب بنا دے اور حَتَّى اُنہما غے غایت کے لیے ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ انخان (خوئیزی) کے بعد ہی کفار کو قید کرنے
اور فدیہ لینے کا کام ہوا۔

حل لغات: الانخان ثخانة سے مشتق ہے یعنی الغلظة والكثافة في الاجسام۔ پھر استعارۃ قتل اور اس میں مبالغہ کرنے پر
مستعمل ہوتا ہے اس لیے کہ غلیظہ وقت جب کفار کے قتل میں بہت زیادہ مبالغہ کرتا ہے تو دشمن اس شے کی طرح ہوتا ہے جیسے کوئی
بوجھل چیز ایک جگہ پر پڑی ہو کہ حرکت بھی نہ کر سکے۔ یہ انخانہ المرض یعنی اسے مرض نے کمزور کر دیا اور بوجھل بنا دیا اور اس سے
چلنے پھرنے کی قوت اور طاقت سلب کر لی۔ تَوَيْدًا وَنَعْوَصًا الدُّنْيَا تم دنیوی اسباب کا ارادہ کرتے ہو۔ یہ جملہ مستانف
ہے عتاب کا سبب بتایا گیا ہے یعنی فدیہ لے کر دنیوی اسباب کا ارادہ رکھتے ہو اور دنیوی اسباب کو عوض سے تعبیر کرنے میں اس
طرح اشارہ ہے کہ دنیوی اسباب چند روزہ ہیں اس لیے کہ دنیا کے منافع اور اس کے متعلقات کچھ نہیں اور اس میں اس طرف
اشارہ ہے کہ دنیا کو ثبات و قرار نہیں وہ چند روزہ ہے پھر قنای قنای ہے۔

یہ خطاب از رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے اور نہ ہی آپ کے جلیل القدر
دیوبندیوں، وہابیوں کے اوہام کا ازالہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو اس لیے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا
فدیہ لینے کا مقصد محض اعزاز دین اور بدر کے قیدیوں کو رہائی دینا تھا اس میں اشارہ ہے کہ مشرکین قیدیوں سے انبیاء علیہم السلام
کا فدیہ لینا انبیاء علیہم السلام اور ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت میں شامل نہ تھا اس لیے کہ اس سے تورغبت و نیوی
ثابت ہوتی ہے اور حضور علیہ السلام کی عادت میں طبع دنیوی شامل نہیں تھا بلکہ آپ نے تو یہ فرمایا کہ مالی و الدنیا یعنی مجھے دنیا
سے کیا غرض۔

کین جهان حریف است و مردار و ریش

بر چنین مردار چوں با شتم حریف

ترجمہ: ایہ جهان مردار اور بدبو دار اور بے کار ہے پھر میں ایسے مردار پر

حریف ہو سکتا ہوں۔

فائدہ: اگر ظاہری طور پر دیر ہی نہ بنت فرمائی تو وہ بھی صحابہ کرام کے مشورہ پر جس کے لیے اللہ تعالیٰ کا حکم تھا کمال تعالیٰ و شاد رہو فی الامور۔ (انکے ساتھ مشورہ کیجئے)

وَاللّٰهُ يُرِيدُ الْاُخْرٰى ط اور اللہ تعالیٰ تمہارے لیے ثوابِ آخرت کا ارادہ کرتا ہے اور اس کے ہاں اتحاد بیع القلار ثواب ہے کہ دنیا و مافیہا اس کا مقابلہ نہیں کر سکتے۔

فائدہ: سعدی چلی الفتی نے فرمایا کہ یہاں پر یورپ نے مجھے یزید صلی اللہ علیہ وسلم کے ارادہ یعنی رضا بوجہ مشاکلتہ کے ہے۔ (واللہ اعلم) اس سے مذہب اہلسنت پر اعتراض وارد نہیں ہوتا کہ آیت سے بظاہر ثابت ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی مراد کے خلاف واقع ہوا حالانکہ اس کے ارادہ کے خلاف کبھی کچھ واقع ہوتا ہی نہیں۔ اس کا جواب پہلے بیان ہوا کہ یہاں پر ارادہ یعنی رضا ہے۔

وَاللّٰهُ عَزِيزٌ ط اور اللہ تعالیٰ عظیم ہے یعنی اپنے دوستوں کو اپنے دشمنوں پر غلبہ عطا فرماتا ہے حکیم و حکیم ہے کہ ہر حال کو اس کے لائق جانتا ہے اور ان حکمتوں کو صرف وہی جانتا ہے جیسے شکرین کی شان و شوکت کے باوجود خزری کا حکم کر کے غدیر لینے سے روکا گیا اور جب حالات نے پٹا کھایا کہ اہل اسلام کو غلبہ حاصل ہوا تو پھر قیدی کفار کے لیے غدیر لینے یا منت نکال کر مفت چھوڑ دینے کا اختیار دیا۔

مسئلہ: آیت سے ثابت ہوا کہ حضرات انبیاء علیہم السلام بھی اجتہاد کر دیتے ہیں اس لیے آیت مذکورہ میں عتاب محبوبی ہے اور ایسا عتاب مذہبی کے احکام میں ہوتا ہے اور نہ حکم یا صواب پر، اور ان کا اجتہاد گناہ ہے مگر برخطا ہوتا ہے لیکن اس پر انہیں دوام نہیں ہوتا بلکہ ان کو صواب پر منتہ کیا جاتا ہے۔

لَوْ لَا كِتَابٌ مِّنَ اللّٰهِ سَبَقَ ط اگر لوح محفوظ میں اللہ تعالیٰ کا حکم ثبت نہ ہوتا۔

ف: لوح محفوظ میں یہی حکم ثبت تھا کہ اجتہاد کی خطا پر گنہت نہیں ہوگی اور نہ ہی اہل بدر کو عذاب کیا جائے گا یا ان لوگوں پر سزا مقرر نہیں جن کے لیے کسی حکم کے متعلق نہی کی تصریح نہیں کی گئی اور ان سے حکم کی خلاف ورزی ہوئی۔

تاویلات مجید میں ہے اگر ان اساری بدر کی سبقت سے کتاب اللہ کا حکم نہ ہوتا تو ان کے بعض ایمان لاسنے اور تفسیر صوفیانہ ان کی آل و اولاد بھی اسلام قبول کرتی۔ لَمَسَّكُمْ تَوْنِمِیں سپینا فیجما آخَذْتُكُمْ اس سبب سے جو تم نے غدیر یا عذابِ حَظِیْمٌ دردناک عذاب کہ جس کا اندازہ نہیں ہو سکتا۔

(۱) مروی ہے کہ حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر حدیث شریف و فضیلت عمر رضی اللہ عنہ عذاب نازل ہوتا تو اس سے سوائے عمر اور سعد بن معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے اور کوئی دہچکا اس لیے کہ ان حضرات نے مشورہ دیا تھا کہ بدر کے قیدیوں کو قتل کر دیا جائے۔

لہٰذا اس سے ہمہ دین کی اجتہاد کی خطا کو بھی ثواب میں شامل کرنا مقصود ہوتا ہے مزید تشریح کے لیے تفسیر ایسی دیکھئے۔

فائدہ، اس سے یہ بھی ثابت ہوا کہ ہر کے قیدیوں کے متعلق ندیہ لینے کا مشورہ تمام صحابہ کرام نے دیا سوائے ان دونوں بزرگوں کے۔
(۲) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ جب کسی امر کے متعلق مسلمانوں میں اختلاف پیدا ہوتا تو تمام کی رائے ایک طرف اور تنہا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی رائے ان کے برعکس ہوتی تو قرآن پاک اسی طرح نازل ہوتا جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی رائے ہوتی۔

(۳) بے شک اللہ تعالیٰ نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دل اور زبان پر حق رکھا ہے۔

(۴) متعدد مقامات پر وحی ربانی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی رائے کے موافق نازل ہوئی منجملہ ان کے ایک یہی ہے جو مذکور ہوئی اور دوسرا وہ مسئلہ جو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عہد کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! آپ کی ازواج مطہرات کو نیک اور برے دیکھتے ہیں، کیا اچھا ہوتا کہ آپ انہیں پردہ کا حکم فرماتے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے کہنے پر آیت حجاب نازل ہوئی۔ ایک موقعہ حضرت رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں بنائے غیرت آپ کی ازواج مطہرات حاضر ہوئیں اور حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم سے جھگڑا شروع کر دیا تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا: عسی سربہ ان طلقن ان یبدلہا انما اوجا خیر منکن۔ اللہ تعالیٰ نے اسے آیت کا جز بنا دیا۔

فَلَمَّا امْتَنَّ عَلَیْکُمْ مَدِی ہے کہ مال غنیمت لینے سے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے انکار کر دیا
شانِ نزول تو اللہ تعالیٰ نے یہی حکم نازل فرمایا کہ میں نے تمہارے لیے غنیمت کا مال وغیرہ جائز رکھا ہے لہذا کھاؤ جو تمہاری غنیمت حاصل کرو۔ ندیہ میں مال غنیمت میں داخل ہے۔ حلالاً یہ مال منہج سے حلال ہے۔

سوال: جب انہیں عفو و مغفرت کا شہرہ سنایا گیا تو لازماً ان کے لیے مال غنیمت حلال طیب ہو گیا پھر حلالاً طیباً کی تصریح کا کیا فائدہ؟

جواب: صحابہ کرام کو کتاب ملنے پر دل میں طرح طرح کے خطرات و وساوس گزرتے تھے کہ میں ہمارے لیے مال غنیمت ناجائز نہ ہو تو ان کے خطرات و وساوس دور کرتے ہوئے فرمایا وہ مال غنیمت تمہارے لیے حلال ہیں۔

طیباً طیب ہیں۔

وَالَّذِیْ شَیءَ کَاطِیْبَ کَمَا جَا تَا ہے حلال کو طیب سے موصوف کرنا برتر شہید کے ہے کہ غیب وہ ہے کہ اس سے طبیعت کو کسی قسم کی راہت نہ ہو۔

وَاتَّقُوا اللّٰهَ مَا اللّٰهُ تَعَالٰی کے امر و نہی کی مخالفت سے ڈرو۔ اِنَّ اللّٰهَ عَفُوٌّ رَّحِیْمٌ ہے شک اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے یعنی جو کچھ تم نے ندیہ لے کر زیادتی کی حالانکہ اس کی اجازت کا اچھا تمہیں حکم نہیں دیا گیا لیکن تم سے غلطی ہوئی تو اللہ تعالیٰ تمہاری اس غلطی سے درگزر فرماتا ہے۔ پھر ایسی غلطیوں سے جو شخص تو بہ کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ رحم کرتا اور اس کی تو بہ قبول فرماتا ہے۔ فائدہ: کاشفی صاحب نے لکھا کہ وہ مرحوم یعنی مہربان ہے کہ مال غنیمت تمہارے لیے حلال فرماتا ہے، حالانکہ دوسری

انہوں کے لیے مالِ غنیمت حرام تھا۔ چنانچہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ حضرات انبیاء علیہم السلام پر مالِ غنیمت حرام تھا وہ جتنا بھی مالِ غنیمت حاصل کرتے انہیں حکم تھا کہ وہ رازِ بندہ نہ دیں اور وہ بھی یوں کہ آسمان سے آگ اتر کر اس مال کو کھا جاتی لیکن حضور سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی اُمت پر عنایات بے غایات ہیں کہ ان کے لیے مالِ غنیمت مطلقاً حلال کر دیا گیا۔

مکالمہ آدم باسید آدمؑ
حضور سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت آدم علیہ السلام سے شبِ معرقات فرمایا کہ آپ پر اللہ تعالیٰ کے چہ انعام ہوئے، لہذا آپ خیر الناس ہیں۔

- آپ کو اپنے دستِ قدرت سے پیدا فرمایا۔
 - آپ کو علم کی دولت بخشی۔
 - آپ کو سجدہ ملائکہ بنایا۔
 - جس نے آپ کے سجدہ سے انکار کیا اسے ملعون ٹھہرایا۔
 - آپ کو اپنے جبرے یوی سے نوازا۔
 - آپ کے لیے بہشت کی تمام نعمتیں مباح فرمائیں۔
- سیدنا آدم علیہ السلام نے عرض کی آپ خیر الناس ہیں اس لیے کہ آپ کو ایسی چھ نعمتیں بخشی ہیں جو آپ سے پہلے کسی کو نصیب نہیں ہوئیں:

- آپ کے ہر قرین شیطان کو مسلمان بنایا۔
- آپ کے دشمنوں کو مقہور بنایا۔
- آپ کو نبی بنایا۔
- آپ کی وجہ سے تمام انبیاء علیہم السلام کو شبِ معرقات ملے۔
- آپ کو اپنی امت کے مخفی اسرار سے مطلع فرمایا۔
- آپ کی امت کو چھ بہترین عملِ عنایت ہوئے۔
- مجھے ایک گناہِ دقاہری طور پر درحقیقت وہ گناہ نہ تھا، اسے بہشت سے نکال دیا لیکن آپ کی اُمت کو ہزاروں گناہوں کے باوجود مسجد سے بھی نہیں نکالا جاتا۔

- مجھ سے اس گناہ کے بعد تمام کپڑے اتار لیے گئے، اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کی ستر عیوب کی عاقبتی ہے۔
- اس گناہ کے بعد میری زوجہ مجھ سے علیحدہ کی گئی لیکن ان سے ان کی عورتیں علیحدہ نہیں ہوتیں۔
- اس وقت سے میرے قدم قدامت میں کمی کی گئی لیکن ان میں کسی قسم کی کمی نہیں کی جاتی۔

○ دعوٰی آدم کہ کر مجھے رسوا کیا گیا لیکن ان کی کہی گئی سوالات نہیں ہوئی۔

○ میں سو سال روتا رہا تب کہیں میری بخشش ہوئی۔ اور آپ کی امت کو صرف ایک عذر سے معافی نصیب ہوتی ہے۔

حضرت شیخ سعدی علیہ الرحمہ نے فرمایا اسے

محاسنت اگر سرزمین در نہی کہ باز آیدت دست حاجت تہی

بضاعت نیا و دم الا امید ^{اور تیار رہے} خدا یا ز عفو من کن تا امید

ترجمہ: محال ہے کہ تو عاجزی کر کے سر زمین پر رکھے خالی کوٹے۔ اے اللہ! میں ہر امت امید کروں گی
پوچھی لایا ہوں مجھے عفو سے نا امید کر۔

سبق: مومن پر لازم ہے کہ بروقت ڈرتا رہے اس لیے کہ جب وہ امور اجتہاد پر جو صرف ظاہری طور خطا پر مبنی ہیں پر گرفت فرماتا ہے تو جو شخص عدل گاہ کا ارتکاب کرے اس کی کیوں گرفت فرمائے گا جب ایک معمولی دنیوی بادشاہ کے حکم کی خلاف ورزی کرنے سے سزا ملتی ہے تو پھر حقیقی بادشاہ کی صریح خلاف ورزی سے کیوں سزا نہ ہو۔

ہد ہد کا واقعہ یاد کیجئے کہ جب اس نے حضرت سلیمان علیہ السلام کے حکم کی خلاف ورزی کی کہ چند لمحات کے لیے غائب ہو گیا، تو جبر و توبیخ اور سزا کا مستحق ہوا۔ اسی طرح جو بھی سلطان حقیقی کے حکم کی خلاف ورزی کرے گا سزا کا مستحق ہوگا۔ اگر کوئی طاعت الہی میں مصروف ہے تو اس کا عذر مسموع ہوگا۔

فائدہ: آیت کے شان نزول سے ثابت ہو کہ انسان پر لازم ہے کہ بروقت بارگاہ حق کے خوف سے روتا رہے۔ یہی حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا طریقہ تھا کہ اس آیت کے نزول کے بعد دونوں حضرات بہت روپا کرتے۔

حدیث شریف: قیامت میں جہنم کو قریب لایا جائے گا حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم اسے فرمائیں گے دور ہو جا۔ وہ نہیں بٹے گی۔ اس کے بعد جبریل علیہ السلام ایک پیالہ پانی کالائیں گے اور وہ اسے جہنم پر چھڑک دیں گے۔ اس سے جہنم دور ہجا جائے گی۔ سوال ہوگا اسے جبریل علیہ السلام! یہ پانی کہاں سے لائے ہو؟ وہ فرمائیں گے اے گنہگاروں کے آنسو تھے۔

تنبیہ شریف میں ہے: ہ

تا نگریہ طفل کے جو شد لب

کہ بگریہ تا رسد دایہ شفیع

کم دہے گریہ اور رائگان

عکس لرزد از این الذنبین (باقی برخواستہ)

تا نگریہ ابر کے خند و چمن

طفل یکروزہ ہی داند طریق

تو نمی دانی کہ دایہ و رائگان

چوں برآند از پیشانی این

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَىٰ إِنَّ يَعْلَمَ اللَّهُ فِي فُتُوَيْكُمْ خَيْرًا
يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِّمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ وَإِنْ يُرِيدُوا
خِيَانَتَكَ فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ ط وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝

ترجمہ: اے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم! ان قیدیوں کو فرمائیے جو آپ کے قبضہ میں ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ نے تمہارے
دل کی جلائی جانی تو جو مال تم سے لیا گیا ہے اس سے بہتر تمہیں عطا فرمائے گا اور تمہارے گناہ (بھی) بخش دے گا۔
اور اللہ تعالیٰ بخفور رحیم ہے اور اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم! اگر کافر آپ سے دھوکہ کا ارادہ رکھتے ہیں تو اس سے
پہلے اللہ تعالیٰ سے خیانت کر چکے ہیں تو اس پر آپ کو ان پر قدرت دے کر انہیں آپ کے ہاں گرفتار کر دیا اور
اللہ تعالیٰ علیم اور حکمت والا ہے۔

ترجمہ: بادل جب تک نہیں روتا باغ شاداب نہیں ہوتا۔ جب تک بچ نہیں روتا ماں کا دودھ جوش نہیں مارتا۔
نور لود و دودھ حاصل کرنے کا یہی طریقہ جانتا ہے کہ روئے سے ماں کا دودھ ملے گا اب تم سوچو کہ وہ رب الارباب
کو روئے کے بغیر بھی سب کچھ دیتا ہے۔ گنہگار بندے جب آہ و زاری کرتے ہیں تو عرض الہیٰ لرز جاتا ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ نَبِيُّ كَرِيمٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَ التَّعَابَاتِ سَ بِرَ لَقَبِ بَرِّكَ تَرِيں سَ - يَعْنِي اِسَ دَوَّاتِ
تَنْفِيسَ بِرَ عَالَمَانِہ جَوَّ اللّٰہِ تَعَالٰی یَا اِسَ كَ اِحْكَامِ كِ خَبَرِ دِیْنِہ وَالِی ہُ قُلْ لِّمَنْ فِیْ اَیْدِیْكُمْ مِّنَ الْاَسْرٰی
فَرَمَیْے اِن قِیدِی لوگوں كِر چو آپ كَ قَبْضِہ مِیْن ہِیْن۔ اَسْرٰی كِ سِیر كِ جَمِیع ہِے۔

مروی ہے کہ یہ آیت حضرت عباس بن عبد المطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حق میں نازل ہوئی۔ آپ رضی اللہ عنہ
شان نزول حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا جان تھے۔ آپ بدر کے ان دس قیدیوں میں سے تھے جنہوں نے تمام
و علم غیب سول لشکر کفار سے وعدہ کیا تھا کہ شام کے تافد کی حمایت کے لیے اسے مکہ تک بسلامت لانے تک جتنا طعام
کا خرچ ہو گا اس کے ہم ذمہ دار ہیں۔ حضرت عباس جب بدر کی لڑائی کے لیے نکلے تھے تو ان کے ہاں بیس اوقیہ سونا تھا ارادہ کیا
کہ اسے کفار پر خرچ کریں گے لیکن ان کے خرچ کرنے سے پہلے ہی لڑائی شروع ہو گئی۔ اسی بنا پر وہ بیس اوقیہ سونا ان کے
پاس رہ گیا۔ جنگ میں ان سے وہی بیس اوقیہ سونا پکڑا گیا۔ حضرت عباس نے حضور علیہ السلام سے عرض کی کہ وہی بیس اوقیہ سونا
ان کے فدیہ میں شمار کیا جائے لیکن حضور علیہ السلام نے اس سے انکار کیا اور فرمایا جو چیز تم ہمارے اوپر استعمال کرنے کے لیے
لائے اور وہ مال غنیمت میں پڑی گئی وہ تمہاری نہیں ہماری ہے بلکہ آپ پر لازم ہے کہ آپ اپنے فدیہ کے علاوہ ایک سو
اوقیہ زائد ادا کر دیں اور ساتھ ہی اپنے دونوں بھائیوں کے بیٹوں عقیل بن ابی طالب اور نوفل بن عمارش کی طرف سے

وَإِنْ يُرِيدُوا اور اگر وہ بدر کے قیدی کریں خِيَانَتُكَ آپ سے خیانت کا۔ یعنی جو کہ آپ سے دور سے کیے ہیں یعنی اسلام سے ہٹ کر اپنے آباء و اجداد کے دین کی طرف ہو گئے فَقَدْ خَاثَرُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ انہوں نے اس سے قبل ہی اللہ تعالیٰ کی خیانت کی تھی یعنی کفر کیا تھا اور جو کہ اہل میں اللہ تعالیٰ سے وعدے کیے سب توڑ دیئے فَأَمَّا كُنُوتُهُمْ پس ان پر ہمیں قبضہ ہو گیا جیسے بدر میں ہمیں فتح و نصرت دی اب بھی اگر تمہارے ساتھ خیانت کریں تو ہمیں ان پر عطا فرمائے گا۔ یہ محاورہ مَنَّكَ مِنَ الشَّيْءِ وَامْكَنَهُ مِنْهُ اسی اقدار علیہ فتمکن منه سے ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنے پر قدرت دی پھر وہ اس پر غلبہ پا گیا وَاللَّهُ عَزِيزٌ اور اللہ تعالیٰ علیم ہے وہ ان کی نیات اور تہذیب و تمدن کو جانتا ہے۔ انہیں جانتا ہے۔

پرو علم یک فرد پوشیدہ نیست

کہ پیدا و پنهان نزدش یکیست

حَکِيمٌ ○ دیکھیں کہ جیسے اس کی حکمت کاملہ کا تقاضا ہوتا ہے ویسے کرتا ہے۔

فائدہ: ایک روایت میں ہے کہ حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ غزوہ بدر سے پہلے اسلام قبول کر چکے تھے لیکن غلام برہمنیوں کرتے تھے اس لیے کہ آپ کے قریش پر بہت قرضہ جات تھے انہیں غلاموں کا اگر اسلام نہ لائے تو قرضہ جات وصول نہیں ہو سکتے۔

سوال: جنسوزی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر زیادہ فدیہ دینے پر کیوں ڈور کیا؟

جواب: یہ بھی ان کے لیے ایک فائدہ تھا اگرچہ بظاہر ان کے لیے دکھ تھا لیکن حقیقتہً ان کے لیے نفع ہی نفع تھا۔

ف: جب کہ مکہ سے فتح ہوا تو اہل مکہ کو مجبوراً اسلام قبول کرنا پڑا حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے اپنے لیے اسلام کا اعلان فرما دیا۔

سوال: اگر جنسوز علیہ السلام کو حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اندر وہی اسلام کا علم تھا تو پھر آپ نے ان کے اسلام کا اعلان کیوں نہ فرمایا؟

جواب: آپ نے بھی وہی مصلحت دیکھی جو غزوہ بدر سے عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے لیے چاہتے تھے یعنی تاکہ ان کے اظہار اسلام سے ان کے قرضہ جات ضائع نہ ہو جائیں۔

ف: حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قیوم الاسلام ہونے کی ایک دلیل یہ بھی ہے کہ سب انہوں نے ہجرت کے لیے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت چاہی تو آپ نے فرمایا يَا عَمُّ اَقْبِرْ هَكَذَا الَّذِي اَنْتَ فِيهِ فَاِنَّ اللَّهَ يَخْتِمُ بِالْهَجْرَةِ كَمَا خَتَمَ فِي النُّبُوَّةِ اے چچا جان! آپ اپنے گھر میں رہ جائیں اللہ تعالیٰ نے آپ کو خاتم النبوة بنایا ہے جیسے مجھے خاتم النبوة چنانچہ ایسے ہی ہوا۔ مہ ترجمہ اسکے علم کے اس کے کوئی خیر پوشیدہ نہیں۔ پوشیدہ و ظاہر یکے برابر ہے۔

مسئلہ: آیت میں اللہ تعالیٰ کی قدرت کا بیان ہے اور دنیا و آخرت میں اللہ تعالیٰ کے قہر و غضب سے ایمان و اسلام کے سراپنا شکل ہے وہی قادر ہے قوی ہے خالق ہے اور اس کے ماسوا باقی تمام مخلوق عاجز و ضعیف ہے۔

حدیث شریفیت: ایسی پاک صل اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ قوت والے کو فرادہ کہ تجھے تیری قوت مجب میں ڈالے اگر تجھے بڑی طاقت ہے تو میں موت سے تیری اس قوت کو بلیا بیٹ کر دوں گا اور عالم کو فرادہ کہ تجھے تیرا علم مجب میں ڈالے پس اگر تجھے علم کا غرور ہے تو میں تیرا گھنڈہ موت سے منادوں گا اور دولت مند کو فرادہ کہ تجھے تیری دولت بکھر میں ڈالے تو میں طاقت رکھتا ہوں کہ تیری دولت مخلوق کو لٹا دوں گا۔

آیت میں اشارہ ہے کہ آیت میں تیدیوں سے وہ نفوس مراد ہیں جو جہاد اکبر میں مقید ہیں کہ جن پر سلطان ذکر کا تفسیر صوفیانہ غلبہ ہے اگر نفوس کو ذکر الہی اور عبودیت اور سلطان ذکر کے احکام کی پابندی سے توابتین اللہ تعالیٰ جنت کی نعمتیں اور اس کے درجات عطا فرمائے گا اور یہ شہادت دنیا اور اس کی نعمتیں اور اس کی زینت سے افضل ہیں اس لیے کہ دنیا کی نعمتیں فانی ہیں اور جنت اور اس کی نعمتیں باقی ہیں۔

سات چیزوں کی متابعت سے سات چیزیں پیدا ہوتی ہیں
قاعدہ عجیبہ ۱۔ نفس کی متابعت سے نامت پیدا ہوتی ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ہابیل کو قابیل کے متعلق فرمایا ہے، فطرت
لہ نفسہ قتل اخیه نفقتہ فاصبح من النادمین۔

۲۔ خواہشات انسانی کی متابعت سختی سے دوری پیدا کرتی ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے بلعام کے لیے فرمایا، واتبع هوا
فغلبہ کمثل الکلب یعنی اس نے اپنے نفس کی اتباع کی تو اس کا بعد اور خست گئے کی طرح ہے۔
۳۔ شہوات کی اتباع کفر پیدا کرتی ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا، واتبعوا الشهوات فسوف یلقون عیا یعنی جنہوں
نے شہوات کی اتباع کی تو انہیں وادی غی میں کفر میں ڈالا جائے گا۔

۴۔ فروع کی متابعت دنیا میں دریا کی غرقابی اور آخرت کی جہنم کا دخول پیدا کرتی ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا، واتبعوا
امر فرعون۔ یعنی انہوں نے فرعون کے حکم کی تابعداری کی فادہ ہم النار تو اللہ تعالیٰ نے انہیں جہنم کی آگ میں ڈالا۔

۵۔ گمراہ لیڈروں کی تابعداری حشر پیدا کرتی ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا، اذ تبرا الذین اتبعوا الی ان قال کذابک
یوہم اللہ واما لہم حسرات علیہم واما ہم بخارجین من النار۔

۶۔ حضور تاجدار نبیاء صل اللہ علیہ وسلم کی تابعداری ان کا عشق اور محبت پیدا کرتی ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا، قل ان
کنتم تحبون اللہ فاتبعونی یحببکم اللہ۔

۷۔ شیطان کی تابعداری جہنم کا ایندھن بناتی ہے کما قال اللہ تعالیٰ ان عبادی لیس لک علیہم سلطان الا من اتبعک
من الغاوین وان جہنم لعمودہم اجمعین۔

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ
أُودُوا وَتَصَرَّوْا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَهَاجَرُوا مَا لَكُمْ قَسْرٌ
وَلَا يَتَّبِعُهُمْ شَيْءٌ حَتَّى يَهَاجَرُوا وَإِنْ اسْتَفْضَرْتُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمْ التَّصَرُّاتُ
عَلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ وَاللَّهُ يَمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ
أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَ
هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ أُودُوا وَتَصَرَّوْا أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا
لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدِ وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَئِكَ
يَمُكِّنُهُمُ اللَّهُ فِي بَعْضِ أَوَّلِي بَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ

ممکن نہیں ہوتا۔ (مکذابی التفسیر الارشاد)

(۲) صاحب روح البیان قدس سرہ نے فرمایا، مال نفس و وجہ کے توابع سے ہے اور خرچ کے وقت تو این اصل سے مقدم ہوا کرتے ہیں۔

(۳) ادنیٰ سے اعلیٰ کی طرف ترقی کا یہی بہترین طریقہ ہے اسی لیے صوفیہ کرام رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا، توحید افعال کے مقابلہ میں مال کو خرچ کیا جاتا ہے اور ذات معبود کی توحید میں وجہ کو۔

فِي سَبِيلِ اللَّهِ اللہ تعالیٰ کے راستے میں جاکھڑ داکے متعلق ہے اسے جہاد کے افراء میں سے ایک قسم کے متعلق کیا گیا ہے۔ سبیل اللہ سے وہ طریقہ مراد ہے جو ثواب اور جنت اور درجات و قربات تک پہنچانے والا ہو اور وہ جس اس وقت پہنچاتا ہے جب اس میں خاص ہو اس لیے کمال اور نفس اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرتے وقت ریا ہو تو اس سے منائے الہی نصیب نہیں ہوتی۔

اے اللہ تعالیٰ! ہمیں ان لوگوں سے بنا جو تیرے راستہ پر جہاد کرتے اور تیرے غیر سے دور رہتے ہیں۔ حضرت شیخ مغربی قدس سرہ نے فرمایا، اے

کل توحید زدید کہ ز زمین کہ دور

خار شرک و حسد و کبر و ریاء و کین است

ترجمہ اس زمین پر توحید کا پھول نہیں اگتا جس میں شرک و حسد و کبر اور کینہ ہو۔

وَالَّذِينَ آذَوْا اور وہ لوگ جنہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے ساتھ مہاجرین کو پناہ دی یعنی انہیں مدینہ طیبہ میں مکانات بنا دیے اور ان کی دیگر ضروریات پوری کیں۔ الایواء بمعنی القم یعنی ملانا۔ وَتَصْصُرُوا اور ان کی مدد کی یعنی ان کے دشمنوں پر ان کی مدد فرمائی اور کفار کو تلواریں مارا۔ پہلا مہاجرین کے متعلق ہے وہ سرائے انصار کے متعلق ہے اور لفظ انصار خراج اور اوس دونوں قبیلوں کا علم ہے اسی لیے اس کی جمع کی طرف صرف نسبت لگایا جاتا ہے۔ چنانچہ کہا جاتا ہے انصاری اور انہیں انصار اسی لیے کہا جاتا ہے کہ انہوں نے حضور امام الانبیاء سرور کو نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مدد کی تھی۔ انصار نصیر کی جمع ہے جیسے شریف کی اشرف جمع آتی ہے۔

سلطان سلیم اول نے کہا، اے

شہنشاہ آن گدا کہ برد خاک راہ او آزاد بندہ کہ گرفتار مصطفیٰ است

آن سینہ شاد کز غم او ساخت دل حیریں و آن جان عزیز کز پے ایشا مصطفیٰ است

ترجمہ شہنشاہ وہ ہے جو اس راہ میں آگدا ہے آزاد بندہ وہ ہے جو مصطفیٰ کے عشق میں گرفتار ہے۔

غرض وہ سینہ جو غم مصطفیٰ سے ہے دل عظیم جان عزیز وہ ہے جو مصطفیٰ کے لیے قربان ہے۔

أُولَٰئِكَ هُمُ الرُّكُوكُ جُنَّ كَے اوصاف مذکور ہوئے بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ط میراث میں ایک دوسرے کے وارث ہیں لکن
کہا جیہ انصار ہجرت و نفرت کی وجہ سے ایک دوسرے کی وراثت لینے۔ قرابت و رشتہ داری کا سلسلہ تو متا نہیں لیکن
ایک دوسرے کے وارث ہو جاتے تو بعض ہجرت و نفرت کی وجہ سے۔

مسئلہ: ابتدائے اسلام میں مہاجرین و انصار ہجرت و نفرت کی وجہ سے ایک دوسرے کی وراثت لینے مثلاً کوئی مہاجر فوت ہو جاتا
تو اس کا انصاری بھائی وارث بنتا جبکہ اسی مہاجر کا مدینہ طیبہ میں کوئی دوسرا بھائی یا وارث مسلمان نہ ہوتا اسی طرح انصاری فوت
ہوتا تو اس کا وارث مہاجر بھائی ہوتا اگر انصاری کا کوئی اور وارث نہ ہوتا یہ قانون فتح مکہ تک جاری رہا۔ فتح مکہ کے بعد یہ
حکم منسوخ ہو گیا۔

مسئلہ: فتح مکہ کے بعد ہجرت کی وراثت کے بجائے قرابت کی وراثت کا اجراء ہوا۔

فائدہ: الاولیاء، الولی کی جمع ہے جیسے اصدقاء، صدیق کی جمع ہے اور اُولُوہِی، ولیٰ دہنے قرب یعنی نزدیک ہونا
سے مشتق ہے۔ اب معنی یوں ہوا کہ وہ آپس میں ایک دوسرے کے قریبی (رشتہ دار) ہیں۔ اب دو مومن کا فرما وارث ہے اور
نہ ہی مومن مہاجر غیر مہاجر کا۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَمْسُحُوا بِأَيْمَانِهِمْ لَكُمْ وَلَا يَكُونُوا لَكُمْ رُكُوكًا وَأُولَٰئِكَ هُمُ الرُّكُوكُ جُنَّ كَے اوصاف مذکور ہوئے بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ط میراث میں ایک دوسرے کے وارث ہیں لکن
کہا جیہ انصار ہجرت و نفرت کی وجہ سے ایک دوسرے کی وراثت لینے۔ قرابت و رشتہ داری کا سلسلہ تو متا نہیں لیکن
ایک دوسرے کے وارث ہو جاتے تو بعض ہجرت و نفرت کی وجہ سے۔

مسئلہ: ابتدائے اسلام میں مہاجرین و انصار ہجرت و نفرت کی وجہ سے ایک دوسرے کی وراثت لینے مثلاً کوئی مہاجر فوت ہو جاتا
تو اس کا انصاری بھائی وارث بنتا جبکہ اسی مہاجر کا مدینہ طیبہ میں کوئی دوسرا بھائی یا وارث مسلمان نہ ہوتا اسی طرح انصاری فوت
ہوتا تو اس کا وارث مہاجر بھائی ہوتا اگر انصاری کا کوئی اور وارث نہ ہوتا یہ قانون فتح مکہ تک جاری رہا۔ فتح مکہ کے بعد یہ
حکم منسوخ ہو گیا۔

مسئلہ: فتح مکہ کے بعد ہجرت کی وراثت کے بجائے قرابت کی وراثت کا اجراء ہوا۔

فائدہ: الاولیاء، الولی کی جمع ہے جیسے اصدقاء، صدیق کی جمع ہے اور اُولُوہِی، ولیٰ دہنے قرب یعنی نزدیک ہونا
سے مشتق ہے۔ اب معنی یوں ہوا کہ وہ آپس میں ایک دوسرے کے قریبی (رشتہ دار) ہیں۔ اب دو مومن کا فرما وارث ہے اور
نہ ہی مومن مہاجر غیر مہاجر کا۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَمْسُحُوا بِأَيْمَانِهِمْ لَكُمْ وَلَا يَكُونُوا لَكُمْ رُكُوكًا وَأُولَٰئِكَ هُمُ الرُّكُوكُ جُنَّ كَے اوصاف مذکور ہوئے بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ط میراث میں ایک دوسرے کے وارث ہیں لکن
کہا جیہ انصار ہجرت و نفرت کی وجہ سے ایک دوسرے کی وراثت لینے۔ قرابت و رشتہ داری کا سلسلہ تو متا نہیں لیکن
ایک دوسرے کے وارث ہو جاتے تو بعض ہجرت و نفرت کی وجہ سے۔

مسئلہ: ابتدائے اسلام میں مہاجرین و انصار ہجرت و نفرت کی وجہ سے ایک دوسرے کی وراثت لینے مثلاً کوئی مہاجر فوت ہو جاتا
تو اس کا انصاری بھائی وارث بنتا جبکہ اسی مہاجر کا مدینہ طیبہ میں کوئی دوسرا بھائی یا وارث مسلمان نہ ہوتا اسی طرح انصاری فوت
ہوتا تو اس کا وارث مہاجر بھائی ہوتا اگر انصاری کا کوئی اور وارث نہ ہوتا یہ قانون فتح مکہ تک جاری رہا۔ فتح مکہ کے بعد یہ
حکم منسوخ ہو گیا۔

مسئلہ: مفہوم مخالفت کے قاعدہ کی بناء پر مسلمانوں کو کفار کی دوستی اور ان کی وراثت سے روکا گیا ہے بلکہ ان پر واجب ہے کہ ان سے کوسوں دور رہیں خواہ ان کے کتنا ہی قریبی رشتہ دار ہوں۔

نکتہ: کفار سے محبت و موالات اور دوستی کفر کی نسبت کی وجہ سے ہوتی ہے جیسے اہل ایمان کی آپس میں محبت ہر وجہ نسبت ایمانی کے ہے۔ اسی بنا پر ایمان و کفر کے مابین مناسبت (دوستی و تعلق وغیرہ) کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا اس لیے کہ کفر ظلمت ہے اور ایمان نور ہے اور جیسے نور و ظلمت کا اجتماع ممکن ہے ایسے ہی ایمان و کفر کا اجتماع بھی محال ہے۔ اسی طرح ایمان و کفر سے مصروفین کا آپس میں تناسب کس طرح ہو سکتا ہے جبکہ مسلم ہے کہ کافر اللہ کا دشمن اور مومن اللہ تعالیٰ کا ولی ہے اور قاعدہ ہے کہ غیر جنس سے وصال و یاری کے بجائے انقطاع اور جدائی ضروری ہے۔

حضرت حافظ شیرازی قدس سرہ نے فرمایا:۔

نکست موعظہ پیر صحبت این پند است

کہ وز مصاحب نا جنس احتشاد کنید

ترجمہ: بڑے تجربہ کار کا ایک نصیحت یاد رکھو کہ نا جنس کی دوستی سے کنارہ کشی ضروری ہے۔

اَلَا رَٰهِلٌ اِنْ لَا تَحَافَتُ فَعَلَوْكَ اِیْنِیْ وَہ جو تم حکم دیے گئے ہو آپس میں محبت اور دوستی اور ایک دوسرے کی تعلق داری یہاں تک کہ میراث میں اور کفار سے قطع تعلق وغیرہ پر عمل نہیں کرو گے تَنْكُرُ یہ تاثر ہے فَتَنَةُ فِی الْاَرْضِ تو زمین پر ایک عظیم فتنہ برپا ہو گا یعنی ایمان میں ضعف اور کفر کو غلبہ ہو گا وَفَسَادٌ کَبِیْرٌ اور دارین میں بہت بڑا فساد ہو گا۔ مسئلہ: اس میں اشارہ ہے کہ طالبِ حق کی موافقت ضروری ہے اگر اس کی موافقت نہ کی جائے تو خسارہ ہی خسارہ ہے بلکہ دنیا سے امان اٹھ جائے۔

حدیث شریف: ظالم اور مظلوم دونوں کی مدد کرو۔

فائدہ: ظالم کی مدد کا معنی یہ ہے کہ اسے ظلم کرنے سے روکا جائے۔

مسئلہ: قاضیان میں ہے کہ اگرچہ روم سے ہی جنگ کے لیے اہل اسلام مدد طلب کریں تو ان کی مدد کے لیے حسب الامکان جنگ پر جانا ضروری ہے جبکہ زاد راہ اور دہان تک پہنچنے کی سہولت ہو ان کی مدد سے بلا غدر و بیٹھ جانا ناجائز ہے۔ مسئلہ: جیسے اہل اسلام کی جنگ کی مدد میں بہت بڑی تفصیلت ہے ایسے ہی جہاں دینی امور کا فائدہ ہے وہاں ہجرت کر جانے میں تفصیلت ہے۔

حضور سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب دیکھا کہ آپ کے صحابہ کرام پر کفر کا موعظہ کے کفار کے پلے درپلے ہجرت نبوی کا سبب ظلم کے پہاڑ ڈھارہے ہیں اور آپ کے ہاں ان کے بچانے کے بظاہر اسباب بھی نہیں تھے

تو آپ نے انہیں وہاں سے متفرق مقامات پر پہلے جانے کا حکم دیا اور ساتھ ہی خوشخبری سنائی کہ عنقریب تم ایک مقام پر جمع ہو جاؤ۔ انھوں نے عرض کی، ہم کہاں جائیں؟ آپ نے حبشہ کا اشارہ فرمایا۔ ایک روایت میں ہے کہ آپ نے صراحۃً فرمایا کہ حبشہ کو چلے جاؤ۔ وہاں کا بادشاہ بہت اچھا ہے وہاں کسی پر ظلم نہیں ہوتا اور وہ مقام سچائی کا مرکز ہے پھر اللہ تعالیٰ تمہاری تکالیف دور کرنے کے اسباب پیدا فرما دے گا۔

صاحبِ روح البیان رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میرے شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ پاک و ہند کی طرف ہجرت کا پروگرام نے فرمایا لوکان لی مالاً لہا جرت من قسطنطنیہ الی ارض الہند۔ اگر میرے پاس (بظاہر، دنیا و دولت کی وفرت ہوتی تو میں قسطنطنیہ سے ہند (و پاکستان) ہجرت کر جاتا اس لیے کہ جس ملک کا ایسا بادشاہ ہو جسے دین کی کوئی غیرت نہ ہو تو وہاں اقامت پذیر ہونے کا کوئی فائدہ نہیں ہے۔ اس کے بعد میرے شیخ نے ہند و پاک کے بادشاہ کے تعارفی و طہارت کی باتیں سنائیں۔ فائدہ، میرے شیخ کا یہ کلام شریعت و طہارت کے عین مطابق ہے۔ ایسے ہی بہت بڑے کامیاب مشایخ سے منقول ہے کہ وہ عالم بادشاہ کی شاہی میں ہرگز مقیم نہ ہوتے۔

حدیث شریفہ، جو شخص ایک علاقہ سے دوسرے علاقہ کو دین کی خاطر ہجرت کر جائے اگرچہ ایک بالشت کی مسافت بھی ہو تو اس کے لیے بہشت واجب ہوگئی اور بہشت میں اسے حضرت خلیل علیہ السلام اور سرور کونین حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی رفاقت نصیب ہوگی۔

حضرت سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی سن کر بہت سے صحابہ کرام حبشہ کی طرف ہجرت کر گئے تاکہ حبشہ کی ہجرت کفار کے فتنہ و فساد سے بچ کر اللہ تعالیٰ کی پناہ میں آکر اپنا دین بچالیں پھر بعض ان میں ایکسے ہجرت کر گئے بعض اپنے بال بچوں سمیت پہلے گئے اسے ہجرت اولیٰ سے تعبیر کرتے ہیں۔

صوفیہ کرام فرماتے ہیں جو ایمان لاتا ہے تو اس پر واجب ہو جاتا ہے کہ وہ طلبِ حق میں صوفی کی ہجرت کا مطلب زندگی بسر کرے اور طالبِ حق کو ہجرت ضروری ہے، اور اس کی ہجرت یہ ہے کہ غیر اللہ سے بالکل علیحدہ ہو جائے یعنی افعالِ قبوہ طبعیہ چھوڑ کر افعالِ حسنہ شرعیہ کا پابند ہو جائے اور اوصافِ ذمیرہ ترک کر کے اخلاقِ حمیدہ پیدا کرے یا یوں سمجھو کہ جو درجہ عبادتِ فنا کے کہ جو حقیقی حاصل کرے اسی طرح بدل مال اور نفس طلبِ حق میں ضروری ہے، اور صوفیہ کرام کے نزدیک حق کے سوا باقی ہر شے باطل ہے اور ہر باطل کو مٹانا لازم۔

حضرت سید بخاری قدس سرہ نے فرمایا: ۱۵

۱۵ جیسے اب ہمارا جی چاہتا ہے کہ پاکستان کو چھوڑ کر کسی عاشقِ اسلام اور دین پرورد ملک میں چلے جائیں۔

ہست تاج عارفان اندر جہان از چار ترک
ترک دنیا ترک عقبی ترک ہستی ترک ترک

ترجمہ: اپنا چہروں کے ترک سے عرفا کو تاج حاصل ہوتا ہے ترک دنیا ترک عقبی ترک ہستی و ترک نیستی۔

حدیث شریف اور حکایت
مردی ہے کہ زمانہ سابق میں ایک بندہ خدا نے ایک کم ایک سو یعنی ننانوے قتل کیے اور اس نے روئے زمین کے اہل علم سے اپنی معافی کی تجویز پوچھی، تو اسے ایک راہب کے ہاں بھیجا گیا۔ جب وہ اس کے ہاں حاضر ہوا تو اس نے اپنا اجڑا سنایا کہ اس نے ننانوے قتل کیے ہیں کیا معافی دے سکتی ہے۔ اس راہب نے جواب نفی میں دیا تو اسے بھی اس نے قتل کر دیا۔ اس طرح سے اس کے قتل مکمل یکصد ہو گئے۔ پھر روئے زمین کے علماء سے اپنی توبہ کا سوال کیا اُسے ایک عالم دین کی طرف بھیجا گیا اس نے اس کی خدمت میں اپنا تمام حال سنایا اور کہا کہ میں ایک سو آدمی قتل کر چکا ہوں کیا اس کے باوجود بھی میری توبہ قبول ہو سکتی ہے؟ اس نے کہا ہاں تیری توبہ میں کوئی کمی ہے اور نہ ہی اللہ تعالیٰ کی بخشش میں کوئی شے مائل ہے۔ لیکن فلاں علاقہ میں جائیے وہاں اللہ تعالیٰ کے عبادت گزار ایک بندہ رہتے ہیں تم بھی ان کے ساتھ عبادت گزاری میں شامل ہو جاؤ لیکن جب تک توبہ قبول نہ ہو تم اپنے گھرنہ لوٹنا اس لیے کہ جہاں تم رہتے ہو وہ بہت بُرا علاقہ ہے واپس آؤ گے اور بُری صحبت سے خراب ہو جاؤ گے۔ وہ بندہ خدا اس عالم دین کے مشورہ پر انہی ایک لوگوں کے علاقہ کی طرف چل پڑا، اسی آدھا سفر طے کیا تو ملک الموت تشریف لائے اور اس کی جان نکال لی۔ اس کے مرنے پر رحمت اور عذاب کے فرشتوں کا جھگڑا ہو گیا۔ رحمت کے فرشتے کہتے کہ یہ کتاب ہو کر خلوص قلب سے اللہ تعالیٰ کی تلاش میں جا رہا تھا اور عذاب کے فرشتے کہتے کہ اس نے زندگی بھر کوئی نیکی نہیں کی لہذا یہ بخشش کا حقدار نہیں۔ ان کا جھگڑا سنانے کے لیے ایک فرشتہ انسانی لباس میں حاضر ہوا۔ رحمت و عذاب کے ملائکہ نے کہا اس کا فیصلہ یہیں منظور ہے ہم اسے اپنا حکم (سر پنچ) بنالیں۔ اس نے کہا دونوں زمینوں کو ناپو۔ یعنی بتناٹے کر کے آیا اور جتنی بقایا زمین اہل اللہ کے علاقہ تک رہتی ہے۔ جس زمین کو یہ شخص قریب تر ہے اسی کا مستحق ہے یعنی اگر نٹے کردہ زمین سے گھر کی طرف قریب تر ہے تو اسے جہنم میں لے جاؤ ورنہ بہشت میں بچنا چنانچہ اس کے فیصلہ پر سب فرشتے راضی ہو گئے اور زمین ناپائی گئی تو اسی زمین کے قریب تر پایا گیا کہ جس کی طرف ارادہ رکھتا تھا یعنی اللہ والوں کے گھر دکن کے قریب تر پایا گیا، تو اسے رحمت کے فرشتے بہشت میں لے گئے۔ ایک روایت میں ہے کہ جب زمین ناپائی جا رہی تھی تو اللہ تعالیٰ نے سطر کردہ زمین کی طرف پیغام بھیجا کہ تُو لمبی ہو جا، اور دوسری زمین سے فرمایا کہ تُو اس بندہ کے قریب تر ہو جا۔

سوال: اس حدیث شریف سے ثابت ہوا کہ اس بندہ کے تمام گناہ معاف ہو گئے یہاں تک کہ حقوق العباد بھی۔ حالانکہ حقوق العباد نہیں بخشے جاتے جب تک بندے خود معاف نہ کریں۔

جواب: قاعدہ ہے کہ گناہگار جب پتے دل سے توبہ کرتا ہے، اگر اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول فرمالے تو پھر حقوق اللہ تو

سب کے سب بچنے جاتے ہیں اور حقوق العباد بھی اللہ تعالیٰ کی مشیت پر موقوف ہیں چاہے تو صاحب حق کو اپنی طرف سے راضی فرما دے اور چاہے تو صاحب حق کو عاقبت فرما دے۔

مسئلہ: حدیث شریف میں ہے کہ جہاں بندے سے گناہ سرزد ہوا اس جگہ کو چھوڑ کر دوسری جگہ ہجرت کرنا مستحب ہے اور ایسے لوگوں کے ہاں جا کر گزارنے جو اس کو نیکی کی معاونت کریں۔

اے اللہ تعالیٰ ہمیں پیٹے مہاجرین اور نیک بندوں سے بنا۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا اور وہ لوگ جو ایمان والی چیزوں پر اجمالاً و تفصیلاً ایمان لائے و کھاجروا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عرش کرنے اور اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی پر اپنے وطن کو خیر باد کیا و جہاد و کھاجروا اور کفار سے جہاد کیا۔ المجاہدہ بمعنی اللہ تعالیٰ کی راہ پر کفار سے جنگ کرنا فی سبیل اللہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں کسی دین اسلام اور خلاص مراد ہیں جو ہر دونوں بہشت میں لیجا نیو ہیں وَالَّذِينَ آمَنُوا اور وہ لوگ جنہوں نے اہل ایمان کو اپنے ساتھ لایا کہ اپنے گھروں میں ٹھہرایا اور ان کی ضروریات کے لیے دینی سامان دیا اور ان کی موافقت کی یہ فعل متعدی بنفسہ اور متعدی بالی ہو کر مستعمل ہوتا ہے۔ مثلاً کہا جاتا ہے اَوَيْتُ مَنْزِلِي وَآلِيهِ آوِيَا، اے منزلیہ بنفسی و سکنتہ اور کہا جاتا ہے وَآوَيْتُهُ وَآوَيْتُهُ اے منزلیہ و السعادی اسی سے مشتق ہے بمعنی المکان، الایواء بمعنی جگہ دینا۔ وَنَصَرُوا اور اہل ایمان کی ان کے دشمنوں کا فزوں پر مدد فرمائی۔ پہلے الَّذِينَ سے پہلے مہاجرین اولین اور دوسرے سے انصار مراد ہیں۔ چنانچہ اس کی تقریر پہلے گزری ہے۔ اُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ وہی لوگ وہ ہیں جن کا ایمان حَقّاً حق ہے اس لیے کہ انہوں نے ایمان کے متقاضی کے مطابق عمل کیے مثلاً ہجرت، جہاد اور مال خرچ کرنا اور نصرت حق وغیرہ۔ پہلی آیت ان کے حکم کے بیان کے لیے ہے یعنی وہ ایک دوسرے کی وراثت کے مالک اور ایک دوسرے کے متولی ہیں اور اس آیت میں بتایا گیا ہے کہ مومن کامل فی الایمان وہی پہلے مہاجرین اور انصار ہیں نہ کوئی اور اس تقریر سے ثابت ہوا کہ آیت میں تکرار نہیں اس لیے کہ پہلی بار بیان حکم کے لیے تھا اب ان کے کمال ایمان کے لیے ہے۔ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ ان کے گناہوں کی مغفرت ہے وَرِزْقٌ كَرِيمٌ اور اس کے ہاں رزق واسع اور کثیر ہے انہیں بہشت میں بہت بڑا طعام کھلانے کا جو ان کے بدن میں تحلیل ہو کر پسینہ کی صورت میں نکل جائے گا اور اس پسینہ کی خوشبو خشک سے بھی بہتر ہوگی وہ طعام پیش میں جا کر پانچا نہ وغیرہ نہیں بنے گا۔ نَجْوً اِسْرَاسَ شے کو کہا جاتا ہے جو پیٹ سے خارج ہو، ریک ہو یا پانچا نہ۔

رابطہ: ان کے بعد ان لوگوں کا ذکر کیا گیا ہے جو مذکورہ دونوں امور میں ان سے مشابہت رکھتے اور ان کے طریقہ پر چلتے ہیں۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدُ اور وہ لوگ جو ہجرت اولیٰ کے بعد ایمان لائے و کھاجروا اور تمہارے بعد ہجرت کر کے آئے و جہاد و مَعَكُمْ اور انہوں نے تمہارے ساتھ مل کر بعض غزوات میں جہاد کیا کَاوَلَّيْكَ مِنْكُمْ پس اے مہاجرین و انصار وہ بھی منجملہ تمہارے سے ہیں۔ اور یہ وہی لوگ ہیں جو اپنی دعاؤں میں کہتے ہیں سُبْحَانَكَ اَعْفُوبْنَا

ولاخوانا الذين سبقونا بالايمان . اسی لیے اللہ تعالیٰ نے انہیں سابقین مہاجرین کے ساتھ ملا دیا۔ جو نصیبت ان سابقین کو عطا فرمائی انہیں بھی عطا ہوئی تاکہ اس سے انہیں ایمان و ہجرت کی ترغیب ہو۔

حدیث شریف مروی ہے کہ حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے مہاجرین و انصار کے مابین بھائی چارہ مقرر فرمایا اسی لیے اگر کوئی مہاجر مسلمان مر جائے تو بھائی اس کے اپنے قریبی رشتہ دار کے اس کا وارث وہی انصاری بھائی بنے گا اگرچہ اس کا مہاجر بھائی مسلمان بھی ہوگا۔

اس کے بعد آیت ذیل سے حکم اللہ تعالیٰ نے منسوخ فرمادیا وَأُولُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ ادر قریبی رشتہ دار اس کی وراثت میں زیادہ لائق ہے دوسرے بعید کی رشتہ دار سے فی کتب اللہ واللہ اللہ تعالیٰ کی کتاب یعنی اس کے حکم میں إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝۱۰ جب تک اللہ تعالیٰ ہر شے کو جانتا ہے منہ ان کے یہ بھی ہے کہ پہلے دینی اسلامی رشتہ دار کو وراثت کا مالک بنایا پھر نسبی رشتہ دار کو۔ یہ اس کی پہلی حکمتوں پر مبنی ہے۔

نہ در احکام اوست چون و چرا

نہ در افعال او چگونہ و چنہ

ترجمہ اس کے احکام میں کسی کو چون و چرا کی ہمت نہیں، اس کے افعال میں چگونہ و چنہ کوئی نہیں کر سکتا۔

مسئلہ: چونکہ مہاجرین سابقین نے قبول ایمان اور اتباع نبی آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم کی ابتداء کی اسی لیے وہ انصار سے افضل ہیں۔ چنانچہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی بھی اس کی تائید کرتا ہے کہ اگر ہجرت کا حکم نہ ہوتا تو میں بھی منہ انصار کے ہوتا۔ اس سے انصار کی تعظیم و تکریم مطلب ہے اس لیے کہ ہجرت کے بعد انصار سے اور کوئی افضل نہیں اس لیے کہ انہوں نے ہی مہاجرین کے بعد دینی نصرت فرمائی۔

فائدہ: مہاجرین کے چند طبقات ہیں:

- ۱۔ بعض وہ ہیں جنہوں نے سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہجرت کی۔
- ۲۔ بعض وہ ہیں جنہوں نے آقا نے کو نبین صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت کے بعد لیکن صلح حدیبیہ سے پہلے ہجرت کی، اور صلح حدیبیہ سے پہلے ہوئی۔ ان ہر دونوں کو مہاجرین سابقین سے تعبیر کیا جاتا ہے۔
- ۳۔ بعض وہ ہیں جنہوں نے صلح حدیبیہ کے بعد لیکن فتح مکہ سے پہلے ہجرت کی۔ یہ ہجرت ثانیہ والے کہلاتے ہیں۔
- ۴۔ بعض وہ ہیں جنہوں نے دو ہجرتیں کیں،

۱۔ ہجرت الی الحبشہ

۲۔ ہجرت الی المدینہ

مسئلہ: جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کی طرف ہجرت فرمائی تو ہر مومن ذی استطاعت پر ہجرت فرض ہو گئی تاکہ دینی امور

میں وسعت اور حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی نصرت ہو اور دین اسلام کا بول بالا ہو۔
 مسئلہ ۱: جب مکہ معظمہ فتح ہوا تو اس کے بعد ہجرت کی فضیلت منقطع ہو گئی۔ اس کے بعد کسی کے لیے ہجرت کی فضیلت کا حصول روا نہ رہا اور نہ ہی کسی کو حق پہنچتا تھا کہ وہ مہاجرین کے مراتب کے ہم پلہ ہونے کا دعویٰ کرے۔
 مسئلہ ۲: کسی امرونی کی مصلحت کے تحت ہجرت کرنا خواہ مکہ معظمہ کی طرف یا کسی دیگر شہر کی طرف تو یہ مسئلہ تاقیامت جاری ہے اور ایسی ہجرت جائز ہے۔

حدیث شریف نمبر ۱: فتح مکہ کے بعد ہجرت تو نہیں البتہ جہاد باقی رہے گا۔
 حدیث شریف نمبر ۲: جس نے میرے وصال کے بعد میرے نوحۃ اللہ جس کی زیارت کی گویا اس نے میری زندگی میں زیارت کی اور جو شخص حرمین شریفین میں سے کسی ایک حرم پاک میں مرے گا تو وہ قیامت میں امن والوں میں سے ہوگا۔
 حدیث شریف نمبر ۳: امام غزالی قدس سرہ نے احیاء العلوم شریف میں نقل فرمایا کہ مروی ہے کہ حضور تاجدار رسول صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ طیبہ سے مکہ معظمہ کو واپس (زیارت و حج کے لیے) تشریف لاتے تو کعبہ معظمہ کو مخاطب ہو کر فرمایا کہ تو خیرارض اللہ اور احب بلاد اللہ ہے۔ اگر میں تجھ سے مجبوراً نہ نکالا جاتا تو تجھے چھوڑ کر ہرگز نہ جاتا۔
 سبق: جو شے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو محبوب ہے وہ اُمت کو بھی محبوب ہونی چاہیے۔
 مسئلہ ۱: مکہ معظمہ میں اقامت پذیر ہونا دوسرے مقامات سے افضل ہے بشرطیکہ اس کے آداب بجا لائے جائیں۔ کیوں نہ ہو جبکہ ہجرت کو بہت کم دیکھنا بھی عبادت ہے اور اس میں ایک نیکی پر لاکھوں نیکیوں کا ثواب ملتا ہے۔
 مسئلہ ۲: اگر کوئی اپنے اوپر اعتماد نہیں رکھتا کہ مکہ معظمہ میں رہ کر اس کے آداب بجا نہیں لاسکے گا تو اسے کعبہ معظمہ میں مقیم نہ ہونا چاہیے۔

منقول ہے حضرت عمر بن عبدالعزیز قدس سرہ جیسے خلفاء (بادشاہوں) کا طریقہ تھا کہ مکہ معظمہ میں پہنچ کر دو نیچے حکایت نصب کراتے ایک حرم شریف کے اندر اور دوسرا باہر جب نماز و دیگر عبادات ادا کرنے کا ارادہ ہوتا تو حرم کے اندر والے خیر میں تشریف لے جاتے تاکہ مسجد شریف کے فضائل سے بہرہ ور ہو۔ کھانے پینے اور دیگر خواج پورے کرنے کا ارادہ ہوتا تو حرم سے باہر والے خیر میں پہلے جاتے۔

فائدہ ۱: مکہ معظمہ کے حرم کا احاطہ بجانب مشرق چھ میل اور بجانب شمال بارہ میل اور بجانب ثالث اٹھارہ میل اور بجانب رابع چوبیس میل ہے۔ (کنز العمال الفقیہ ابو جعفر رحمہ اللہ تعالیٰ)

جیسے اللہ تعالیٰ اور لوگوں کی نظروں میں بعض مکانات کی شرافت اور بزرگی ہے اسی طرح بعض اولیاء اللہ حقیقی کعبہ ہیں اہل کمالات و کمالات بھی درجہ وار فضیلت رکھتے ہیں بلکہ مکانات کی فضیلت ہے ان کی فضیلت و شرافت فزوں تر ہوتی ہے۔

مسجدے کان در درون اولیا است خاڑ خاص حقیقت آنجا خدا است
نیست مسجد جز درون سزوران آن مجاز است این حقیقت ہے جوان
ترجمہ: اولیاء کرام کے قلوب حقیقی کعبہ ہیں اس لیے ہی اللہ تعالیٰ کے خاص انوار و تجلیات کا مرکز ہیں اور حقیقی مسجد
یہی ہیں اور دوسری مسجد مجازی ہیں۔

نفس صوفیانہ فاد اللہ! میں ان حضرات کی طرف اشارہ ہے جو متاخرین میں سے راہ سلوک طے کرتے ہیں کہ یہ بھی ظاہری تہذیب
میں متقدمین کی طرح ہیں اس لیے کہ انہوں نے متقدمین کی طرح قبول کرنے اور ہجرت اور جہاد حقیقی میں سہرگو
کی نہیں کی اسی لیے ان میں فرق کیسا جبکہ اللہ تعالیٰ کے ہاں نہ صبح ہے اور نہ شام۔ فلذا جمیع واصلین کفص واحد ہیں انہیں
نمان و مکان کی قید سے مستعد نہیں کیا جاسکتا۔ ان کے ہاں آج اور گزشتہ اور آنے والا لمحہ برابر ہے۔ وہ قرب و بُعد اور اُوپر
اور نیچے سب برابر سمجھتے ہیں۔ اسی لیے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت بارش کے قطرات کی طرح ہے
نہ معلوم ان کا اول خیر ہے یا آخر۔ اسی طرح آپ نے متاخرین امت کو اپنا جانی بتایا اور ساتھ یہ بھی فرمایا، واشوقاۃ الی
لعتاء اخوانی۔ یعنی مجھے اپنی آنے والی امت کے بھائیوں کے دیدار کا شوق ہے۔

حکایت حضرت خواجہ حسن بھری رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب سورہ انفال پڑھتے تو فرماتے کہ وہ لشکر بہت بابرکت تھا جس کے
قائد حضور رسولی خدا محبوب کبریا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تھے اور جس کے ساتھ جگی بہادر شیر خدا حضرت الرضی کرم
وہ تھے اور ان کا جہاد طاعت الہی کے لیے تھا اور ان کی مدد کے لیے ملائکہ کرام ماضی دیتے اور ان کی مزدوری اور ثواب
اللہ تعالیٰ کی خوشنودی اور رضامندی کا پیام ہوتا۔ ہم اللہ تعالیٰ سے نیک اعمال اور احسن اقوال و احوال کا سوال کرتے ہیں۔
ہیں ہر حال میں طاعت گزاروں اور شغریں فی العبادت سے بنائے۔ آمین

اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے سورۃ النعل کی تفسیر
ربیع الآخر کے اواخر سن۱۳۸۵ ہجری میں ختم ہوئی۔

اور

فقیر اویسی غفرلہ رب القیصر نے اس کے ترجمہ سے ۸ رجب ۱۳۹۵ھ
میں قبل صلوۃ العشاء فراغت پائی۔

بفضلہ و کرمہ تعالیٰ و بطلعت جبیلہ الاعلیٰ صلی اللہ علیہ وسلم انا الفقیر
ایو الصالح محمد فیض احمد اویسی رضوی غفرلہ۔

سُورَةُ التَّوْبَةِ مَدَنِيَّةٌ ۚ وَهِيَ مِائَةٌ وَتِسْعٌ وَعِشْرُونَ آيَةً وَبَيِّنَةٌ عَشْرًا كُذِّبَتْ
بِرَاءَةً مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۚ ① فَيُخَوِّفُ
الْأَرْضَ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ ②
وَإِذَا نُنَادِي مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ
وَالَّذِينَ هُمْ يُشْرِكُونَ ۚ وَإِنَّ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ عَصَيْتُمْ
مُعْجِزِي اللَّهِ وَلَئِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَعْدِلُوا إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ
ثُمَّ لَمْ يَقْصُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتِمُوا لِمِثْمٍ عَهْدَهُمْ إِلَى
مُذَّتِهِمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ③

ترجمہ: اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے بیزاری کا اعلان ہے ان مشرکین کو جن سے تمہارا معاہدہ ہے (لیکن وہ اپنا معاہدہ توڑ چکے) کہ زمین پر چار ماہ چل پھر لو۔ اور یقین کر لو کہ تم اللہ تعالیٰ کو عاجز نہیں کر سکتے اور یقیناً اللہ تعالیٰ کافروں کو مٹوا کرے گا اور اللہ تعالیٰ اور اس کے پیارے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف بڑے ج کے دن لوگوں کو اعلان ہے کہ بے شک اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول صلی اللہ علیہ وسلم مشرکین سے بیزار ہیں۔ اسے مشرکوں! اگر تو براہِ حق ہو تو تمہارے لیے بہتر ہے اور اگر تم منہ پھیرو تو پھر یقین کر لو کہ تم اللہ تعالیٰ کو عاجز نہیں کر سکتے۔ اور کافروں کو دردناک عذاب کی خوشخبری سنا دو۔ مگر وہ مشرکین کجیہ سے تمہارا معاہدہ تھا تو انہوں نے نہ تو تمہارے معاہدے میں کسی قسم کی کمی کی اور نہ ہی تمہارے کسی مقابل کی مدد کی تو تم بھی ان کے ساتھ عہد کی مقرر کردہ مدت کو پورا کرو، بیشک اللہ تعالیٰ پر ہیزگاروں سے محبت کرتا ہے۔

سورۃ توبہ کی ایک تیس آیات ہیں اور یہ سورۃ مدنیہ ہے۔

تفسیر عالمائے اعدو باللہ من الشیطان الرجیم۔

میں شیطان رجیم سے اللہ کی پناہ چاہتا ہوں۔

سوال: سورۃ توبہ میں بسم اللہ شریف کیوں نہیں لائی گئی؟

جواب: بسم اللہ شریف میں رحمت کا بیان ہے اور سورۃ توبہ قہر و جلال اور منافقین پر غیظ و غضب اور ان سے بیزاری کا ذکر ہے اور قاعدہ ہے کہ رحمت و رحمت کو یکجا نہیں لایا جاتا۔

دلیل احناف: احناف کہتے ہیں کہ بسم اللہ شریف کسی سورۃ کا جز نہیں۔ اسی لیے تاویلات مجبیہ میں لکھا کہ سورۃ براءۃ یعنی توبہ

میں بسم اللہ الرحمن الرحیم نہیں لائی گئی اور سورہ نمل کے درمیان میں آئی ہے تاکہ معلوم ہو کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم قرآن مجید کا جزء اور ایک مستقل آیت ہے لیکن کسی سورہ کا جزء نہیں ورنہ اگر کسی سورہ کا جزء ہوتی تو اسے کمرہ نازل کیا جاتا البتہ سورہ نمل کی بسم اللہ شریف اسی سورہ کا جزء ہے۔

نکتہ، سورتوں کے ادائل میں اسی لیے لائی جاتی ہے تاکہ معلوم ہو کہ کچھ مضمون کچھ سورہ کا تھا۔ اب کا مضمون جو شروع ہو رہا ہے یہ جدید سورہ کا ہے نیز اس طرف اشارہ ہے کہ ہر سورہ کو اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کا تاج پہنا کر نازل کیا جاتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ہر سورہ کو اولاً بسم اللہ شریف سے شروع کیا جاتا ہے سوائے سورہ توبہ کے کہ اس کے نزول کے ساتھ بسم اللہ شریف کا نزول نہیں ہوا اور سورہ نمل کے اول میں بھی اور اوسط میں بھی بسم اللہ نازل ہوئی اسی لیے اس میں بسم اللہ شریف کو دوبارہ لکھا گیا ہے۔

شان نزول ترجمہ اسباب النزول میں فقیہ ابو الیث رحمہ اللہ تعالیٰ سے نقل کر کے فرمایا کہ معتبر شایخ نے روایت کی عن عبد کے طور سے سیدنا عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ پہنچایا وہ فرماتے ہیں کہ اس سورہ انفال کے غایت کی آیات کا کتاب میں عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ تھا۔ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں سورتوں (انفال و توبہ) کے درمیان بسم اللہ شریف مجھے نہیں لکھوائی۔ کذا فی تفسیر الکشافی (اسی شان نزول سے تاویلات ثبویہ کی تفسیر اور احاطہ کے مذہب کی تائید ہوتی ہے۔

شیخ ابن العربی قدس سرہ سیدنا محی الدیہ ابن العربی الشیخ الاکبر قدس سرہ الاطر نے فرمایا کہ سورہ توبہ کی بسم اللہ شریف سورہ نمل کو عنایت ہوئی ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جس کی بہترین تقریر اور شاندار نکتہ جو انعام بخشنا ہے اس سے چھینا اس کی شان کے خلاف ہے اور یہ بھی اس کی شان کے خلاف ہے کہ شے کو وجود عطا کر کے اُسے معدوم فرمائے۔ جب سورہ برأت (توبہ) کی رحمت عدم سے وجود میں آئی اور اس کے ساتھ اس میں کفار سے بیزاری کا حکم بھی نازل ہوا تو رحمت اختصاصیہ کفار کی بیزاری کے ساتھ نہ ظہر سکی اس پر رحمت لائے والا فرشتہ حیران تھا کہ اسے کہاں لے جاؤں اس لیے کہ ہر گز وہ اپنی رحمت حاصل کر چکا تھا۔ یہ رحمت کفار سے مخصوص تھی اور وہ اس کے اہل نہیں فرشتے کو اللہ تعالیٰ سے حکم ہوا کہ یہ رحمت ان جانوروں کو بخش دو جنہوں نے سلیمان علیہ السلام پر ایمان لانے کا شرف حاصل کیا اس لیے کہ یہ رحمت اسے نصیب ہوئی ہے جو اپنے رسول علیہ السلام پر ایمان لانے چو کہ جانور۔ سلیمان علیہ السلام کی قدر و منزلت کو پہچان کر ان پر ایمان لاتے اسی لیے جو انسانوں (کافروں) کا حق رحمت تھا وہ انہیں مل گیا یعنی بسم اللہ الرحمن الرحیم کی وہ رحمت مخصوص جو مشرکین کے لیے منقض تھی وہ جانوروں کو ملی۔ لیکن رحمت رحمانیہ عامہ وہ کفر و ایمان کو نہیں دیکھتی اسی لیے رحمت رحمانیہ کے اظہار کے لیے بسم اللہ کی نداء کے مقابلہ میں "برأت" کو بادم سے شروع کیا گیا تاکہ رحمت رحمانیہ کی علامت کا ظہور اور ہر ایک کو معلوم ہو کہ عالم دنیا میں ہر ایک رحمت حق کا محتاج ہے اور ہر ایک کو رحمت حق

عطا ہوتی ہے خواہ وہ کافر ہو یا مومن، البتہ رحمت خاصہ صرف اہل ایمان کو نصیب ہوتی ہے۔

مسئلہ: اُتران پڑھنے وقت اعوذ باللہ پڑھنا چاہیے خواہ سورۃ کا آغاز ہو یا قرآن کی ابتداء یا درمیان میں۔

مسئلہ: جب شاگرد استاد کے سامنے قرآن مجید یا کوئی سبق شروع کرے تو اَعُوْذُ بِاللّٰهِ پڑھے۔

مسئلہ: سورۃ فاتحہ کے اوّل میں بسم اللہ شریف پڑھنی چاہیے۔ اسی طرح ہر سورۃ کے ابتداء میں سورۃ توبہ کے۔ امت کا

اجماع ہے کہ سورۃ توبہ کے اوّل میں بسم اللہ شریف نہیں پڑھنی چاہیے۔

مسئلہ: ہر سورۃ کی کسی آیت سے پہلے بسم اللہ شریف پڑھنے میں اختیار ہے، بسم اللہ شریف پڑھی جائے تو ثواب ہے نہ پڑھی جائے

تو کوئی حرج نہیں۔ ہاں سورۃ برأت کی کسی آیت سے پہلے بسم اللہ شریف پڑھنا نامناسب ہے اسی طرح اس کے اوّل میں بھی

بسم اللہ شریف نہ پڑھی جائے۔ (کذا فی شرح الشاطبیۃ للبعبری)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ وَ تَسْمُوْلَیْہِ بِیْزَارِی اللّٰہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف

تفسیر عالمائے سے ہے جو پہنچے گئے۔ اِلٰی الَّذِیْنَ عَاہَدْنٰہُمْ اَنْ کِیْ لَہُمْ جَنّٰتٌ مِّنْ جَنَّٰتِ الْجَنّٰتِ الّٰتِیَّاتِ الّٰتِیَّاتِ

مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ ۝ یعنی مشرکین سے۔ یہ وہ ابتداء غایت کے لیے ہے ایسے ہی الی بھی انتہاء غایت کے لیے ہے،

ان پر دو کا ایک متعلق ہے اور وہ واصل ہے۔ یہ ہذا کتاب من فلان الی فلان کی طرح ہے یعنی ان دونوں میں

الی کا متعلق محذوف ایک ہے ایسے ہی بَرَاءۃً مِّنَ اللّٰہِ الْکُوفِیّۃِ یہ من براءۃ کا حلد نہیں جیسے براءۃ من فلان میں ومن

صلہ کا ہے اس میں وہ بات نہیں۔

فائدہ: اللہ تعالیٰ کی بیزاری کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان سے عصمت منقطع کر لی اور ان کے ساتھ جو وعدہ فرمایا تھا وہ ختم کر لیا۔

فائدہ: براءۃ کے متعلق کا ذکر اس لیے نہیں کیا جیسے اَنْ اللّٰہ بری من المشْرِکِیْنَ میں مذکور ہوا۔ اس کی وجہ ظاہر ہے

کہ اس کا ذکر دوسری جگہ آیا ہے اور اس کے ذکر میں من کا سکا لازم آتا ہے وہ بیخ کلام میں ناموزوں ہے۔ اسی لیے اس کا

یہاں ذکر نہیں فرمایا۔

سوال: اللہ تعالیٰ کا معاہدہ توڑنا ناموزوں ہے اور تم نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے وعدہ ختم کر دیا۔

جواب: وہ معاہدہ چونکہ واجب نہیں معاہدہ تھا اسی لیے اسے ختم کر دینے میں کسی قسم کا عیب نہیں جبکہ وہ مشروط بشرط تھا، اور

قاعدہ ہے اِذَا فَاَتَا الشُّرُوطُ فَاتَ الْمَشْرُوطُ۔

سوال: معاہدہ تو مسلمانوں سے تھا اور بیزاری اللہ تعالیٰ نے کی اس کی کیا وجہ؟

جواب: چونکہ مشرکین کے ساتھ مسلمانوں نے معاہدہ کیا تو وہ بھی اللہ تعالیٰ کے حکم سے، اسی لیے بیزاری اس جانب اللہ ہوئی اور

معاہدہ کا مفہوم بھی مسلمان ادا کر سکتے تھے اور بیزاری ان کے بس میں نہیں تھی جیسے ادا مرد و نواہی کا تعلق اللہ تعالیٰ سے بحیثیت

آمر و ناہی کے ہے اور بندوں سے بحیثیت ادائیگی یا ترک کے ہے اسی حیثیت سے بیزاری اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب ہوئی اور

معادہ اہل ایمان کی طرف۔ اب آیت کا معنی یہ ہوا کہ جسے مسلمانوں اور معادہ جوہم نے مشرکین سے کیا اس سے اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول بیزار ہیں اس لیے کہ مشرکین سے اپنا معادہ خود توڑ لیا۔

فائدہ : وہ عقد جو تم سے پختہ کیا جاتے اسے عہد سے تعبیر کرتے ہیں چونکہ مشرکین عرب یعنی اہل مکہ وغیرہ کے ساتھ اہل اسلام نے اللہ تعالیٰ کے اذن اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اتفاق سے معادہ کیا تھا لیکن مشرکین نے سوائے بنی نضیر اور بنی کنانہ کے معادہ توڑ دیا۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ چار ماہ تک انہیں مہلت دے کہ پھر تم بھی اسے مسلمانوں اور معادہ توڑ دینا۔ کما قال تعالیٰ قَسِيبٌ كَذُوًّا پس اسے مسلمانوں اور مشرکین کو کہو کہ چل پھر لو فی الْأَرْضِ اسْبِغُوا أَنْفُسَكُمْ زمین پر چار ماہ تک یعنی اس عرصہ میں تم جنگ و جدال سے ملٹیں ہو کر جہاں چاہو آ جاؤ تمہیں کسی طرح کا نقصان نہیں پہنچایا جائے گا نہ تمہیں قتل کیا جائے گا نہ نہ ہی تمہارے مال کو لوٹے جاؤں گے اور نہ ہی کوئی اور تکلیف دی جائے گی۔

حل لغات : السبيح والسياحة : زمین پر آرام و اطمینان کے ساتھ اپنی مرضی سے چلنا پھرنا جیسے پالی کو زمین پر چھوڑ دیا جائے تو وہ اپنی مرضی سے اس پر چلتا پھرتا ہے اسے کسی قسم کی کہیں سے رکاوٹ نہیں ہوتی۔ مسیح اور سیاحت میں ایسی وسعت ہے جو مسیحوں وغیرہ میں نہیں۔

سوال : جب سبيح اور سياحة میں اتنی وسعت ہے تو پھر اسے فی الارض کی کیا ضرورت تھی ؟

جواب : یہ صرف تعلیم کے لیے ہے تاکہ کفار و مشرکین کو یقین ہو کہ انہیں زمین پر چلنے پھرنے کی ہر طرح کی وسعت ہے انہیں زمین کے کسی خطہ میں جانے کی رکاوٹ نہیں اور نہ ہی انہیں کسی مقام پر جانے سے خطرہ ہے۔

مستلزم : اس میں انہیں زمین کی سیر واجب نہیں کی گئی بلکہ انہیں ایسی سیر مباح تھی اور ساتھ ہی انہیں بتایا گیا کہ تم آنے والی جنگ کی غرض سے عام اجازت عنایت ہوئی ہے کہ تم آزادی سے اپنا زور پیدا کر لو۔ اس عرصہ میں تمہارا مال و اسباب کی حفاظت بھی کی جائے گی۔

فائدہ : ان چار مہینوں سے وہ مہینے مراد ہیں جن میں ان سے جنگ کرنا حرام تھا یعنی شوال، ذیقعد، ذوالحجہ، محرم۔ اس لیے کہ یہ سورۃ شوال سورۃ میں فتح مکہ کے بعد نازل ہوئی اس لیے کہ سورۃ میں کہ معطلہ فتح ہوا۔ اس کے بعد مسلمانوں کو حکم ہوا کہ ان چار مہینوں میں کفار و مشرکین کو کچھ نہ کہیں، اگرچہ بعد کو یہ حکم منسوخ ہو گیا۔

مکتبہ : مشرکین کو اس مدت میں اس لیے مہلت دی گئی تاکہ انہیں اس اثناء میں تدبیر و فکر کا موقع میسر آجائے اس کے بعد وہ سمجھیں کہ اس کے بعد انہیں اسلام قبول کرنا ہو گا یا تلوار سے ان کا سر اڑایا جائے گا۔ اور ساتھ ہی انہیں خطرہ محسوس ہو گا کہ اگر ہم اسلام قبول نہ کریں گے تو مارے جاتیں گے۔ اس کی اور بھی وجہ تھی وہ یہ کہ اگر اچانک قتل کا حکم ہوتا تو کہتے کہ ہمارے ساتھ مسلمانوں نے دھوکہ کیا ہے اور ہمارے ساتھ ان کا معادہ اس کے بھی خلاف کیا ہے۔

فائدہ : بعض مفسرین کا خیال ہے کہ ان چار مہینوں سے ذوالحجہ کے بیس دن اور محرم، صفر، ربیع الاول اور ربیع الآخر

کے پہلے دن مراد ہیں۔ اس کی وجہ یہ بتاتے ہیں کہ سورۃ برآۃ کے مطابق اعلان کا حکم دسویں ذوالحجہ کو ہوا۔

مردی ہے کہ فتح مکہ کے سال حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے امیر حج حضرت عتاب بن اسید کو مقرر فرمایا شیعہ کا رد۔ اسی سال موسم حج میں تمام اہل اسلام اور مشرکین کا اجتماع ہوا، پھر شیعہ میں موسم حج کا امیر حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو مقرر فرمایا، جب حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ مکہ کی طرف روانہ ہوئے تو ان کے پیچھے معاہدہ توڑنے کے لیے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو بھیج دیا اور انہیں ناقہ عضبار پر سوار کر کے مکہ میں حجاج کے اجتماع میں سورۃ برآۃ کی آیات پڑھ سنانے کا حکم فرمایا۔ شیعہ کہتے ہیں چونکہ ابوبکر رضی اللہ عنہ (معاذ اللہ) نااہل تھے اسی لیے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی امارت منسوخ کر کے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو منتخب فرمایا۔ ہم کہتے ہیں کہ یہ شیعہ کا بہتان ہے، حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی امارت منسوخ نہیں ہوئی تھی بلکہ ان کی امارت اپنے مقام پر ہی تھی، اٹھ حضرت علی کرم اللہ وجہہ، حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی ماتحتی میں آیات برآۃ پہنچانے کا حکم ہوا اور اس میں حکمت تھی جسے خود سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے واضح فرمایا۔ آپ سے صحابہ کرام نے عرض کی،

لَوْ بَعَثْتَ يَهُنَا آيَاتُكَ۔ اگر آپ اس کے لیے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو بھیجتے۔

ان کے جواب میں حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا،

لَا يُؤَدِّي عَقْبِي إِلَّا سَجْلٌ رَاقٍ۔ یہ کام ہمارا قریبی رشتہ دار سرانجام دے گا۔

اس کی اصل وجہ یہ تھی کہ جب اہل عرب کوئی معاہدہ ایک دوسرے سے توڑتے تھے تو ضروری ہوتا تھا کہ اس کا اعلان وہ کرے جو قبیلہ کا سردار یا اس کا کوئی قریبی رشتہ دار ہو اسی لیے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی خصوصی اعلان کے لیے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو بھیجا تا کہ بعد کو کفار و مشرکین پر نہ کہیں کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کا اعلان اصول کے خلاف تھا۔ مزید توضیح، یہی وجہ تھی کہ جب حضرت علی رضی اللہ عنہ مکہ معظمہ میں پہنچے تو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے اونٹنی کی آواز سن کر فرمایا یہ آواز تو ہمارے آقا و مولیٰ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی اونٹنی مبارک کی ہے؟ لوگوں نے کہا: ہاں، حضرت علی رضی اللہ عنہ اسی اونٹنی پر سوار ہو کر تشریف لائے ہیں۔ جب حضرت علی رضی اللہ عنہ ابوبکر رضی اللہ عنہما کے قریب پہنچے تو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے پوچھا،

أَيُّ يَوْمٍ آتَمْنَا مَوْثُرًا۔ آپ ہمارے امیر بنا کر بھیجے گئے ہیں یا مامور ہو کر تشریف لائے ہیں۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں آپ کی ماتحتی میں کفار و مشرکین کو ایک خاص پیغام پہنچانے آیا ہوں۔

اس گفتگو کے بعد دونوں حضرات اکٹھے اپنے مرکزی طرف چلے گئے جب ذوالحجہ کی آٹھویں تاریخ ہوئی تو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے خطبہ دیا اور خصوصی ہدایات دیں۔ ذوالحجہ کی دسویں تاریخ کو حجرہ عقبہ کے قریب حضرت علی رضی اللہ عنہ نے مندرجہ ذیل اعلان فرمایا،

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ۔ اے لوگو! میں تمہارے ہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قاصد بن کر آیا ہوں۔

لوگوں نے پوچھا، وہ کیسے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے سورہ تورہ سے اوّل کی تئیس یا چالیس آیات پڑھ کر سنائیں۔ اس کے بعد فرمایا،

أَمَرْتُ بِأَنْتَبِهُمُ أَنْ لَا يَقْرُبُوا الْبَيْتَ بَعْدَ هَذَا
الْيَوْمِ مُشْرِكًا وَلَا يَطْلُوكَ بِالْبَيْتِ عُرْيَانًا
وَلَا يَدْخُلُوا الْجَنَّةَ إِلَّا كُلُّ نَفْسٍ مُؤْمِنَةٍ
وَأَنْ يَسْتَقِرُّوا إِلَى كُلِّ ذِي عَهْدٍ عَهْدُهُ۔
میں تمہیں چار حکم سناتا ہوں۔ آج کے بعد مشرک
بیت اللہ کے قریب نہ جائے اور نہ ہی تنگ ہو کر بیت اللہ
کا طواف کیا جائے اور بہشت میں اہل ایمان داخل
ہو گا اور ہر اہل معاہدہ کو معاہدہ سپرد کیا جائے۔

فائدہ: حدادی نے فرمایا کہ جس سال (مثلاً) حضرت علی رضی اللہ عنہ نے سورہ برائت کی آیات پڑھ کر سنائی تھیں۔ اس سال حج ۱۰ ذیقعد کو پڑھا گیا۔ پھر اذاعہ کو پڑھا جانے لگا اور معاہدہ کے سال تقویم اس لیے تھی کہ بنو کنانہ تاخیر کو برا سمجھتے تھے چونکہ اعلان میں تمام قوموں کو شامل کرنا مطلوب تھا اسی سال پہلے پڑھا گیا۔

فائدہ ۱: اس تقریر پر چار ماہ ذیقعد کے پہلے دس دن چھوڑ کر ربیع الاول کے پہلے دس دن ملائے ہمک ہوں گے اور انہی ایام میں کفار و مشرکین کو مہلت دی گئی۔ اسی قول کے بھی بعض مفسرین قائل ہیں۔

وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ أَوَّلِيْقِينَ كَرُوبَ شَكِّ تَمَّ زَيْنُ بَرِجْلِيْ مِمْرَنُ اُدَّ اُسْ كَ اَمَلْ اَسَابِ اِپْنِ قَبْضَ مِمْ لَينے کے
باوجود عیدِ معجزی اللہ تم اللہ تعالیٰ کو عا جز کرنے والے نہیں ہو یعنی تم اللہ تعالیٰ کے عذاب سے بچ نہیں سکتے اگرچہ
مضبوط قلعوں میں محفوظ ہو جاؤ۔

فائدہ: ربیع الا برار میں معجزی اللہ بمعنی سابق اللہ ہے یعنی تم اللہ تعالیٰ سے بچ کر کہیں نہیں جا سکتے۔

قاعدہ: قرآن مجید میں ہر جگہ مُعْجِزُ اللہ بمعنی سابق اللہ ہے۔ بنو کنانہ کی لغت کے مطابق یہی معنی موزوں ہے۔

وَأَنَّ اللَّهَ أَوَّلِيْقِينَ كَرُوبَ شَكِّ تَمَّ زَيْنُ بَرِجْلِيْ مِمْرَنُ اُدَّ اُسْ كَ اَمَلْ اَسَابِ اِپْنِ قَبْضَ مِمْ لَينے کے
اور قید سے اور آخرت میں سخت سزا دے کر۔ اور ظاہر ہے کہ کافروں اور مشرکوں کو دنیا یا آخرت میں جتنی دولت و غنای
لصیب ہو گی یہی ان کے لیے رسوائی اور عار تھی جسے قرآن مجید نے اخْرَأْ سے تعبیر کیا ہے۔

صوفیانہ فائدہ: امام قشیری نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے کفار و مشرکین کو ایک مخصوص مدت تک اس لیے مہلت دی تاکہ وہ
گمراہی سے بچ کر اپنے نیک انجام کے لیے جدوجہد کریں اس سے انہیں وصال حق سے وافر حق نصیب ہو لیکن ان بدعتوں نے
جرائم و معاصی سے کٹ کر کسی نہ کسی لیے وہ عذاب الہی سے نہ بچ سکے۔ یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سورہ کو اسی مضمون پر
ختم کیا کہ اے کافرو! تم گناہوں پر اصرار کر رہے ہو تو یقیناً کہو کہ تمہارا انجام برباد ہو گا تمہیں مہلت دی گئی تاکہ تم سمجھ جاؤ

لیکن تم نے اٹا سرکشی کی اسی لیے دنیا میں تمہارا قتل عام کر دیا گیا اور تمہیں ذلت و خواری کا نشان بنایا گیا اور تمہارے لیے یہ سودا بہت بڑے گھٹے میں رہا۔

تَبَيَّنَتْ لَنَا وَتَبَيَّنَتْ لَنَا وَ اَخْسَرْنَا

مِنَ الْبَتْلِ عِوَضًا بِسَعْيِ مَلَكُوْهُ يَجِدُ

ترجمہ: تم نے تبیل کیا اور ہم نے بھی تبیل کیا اور ہم نے گھٹا دیا ہر اس کو جو اپنی ہمدردی کا عوض طلب کرتا ہے لیکن وہ محروم رہا۔

مسئلہ: آیت میں حرب و کفران کے باوجود بھی ان کو صلح و ایمان کی دعوت کا اشارہ ہے ظاہر ہے کہ جو شخص کفر یا گناہوں پر اصرار کرے تو سمجھو وہ اللہ تعالیٰ سے لڑائی مول لے رہا ہے پھر وہ جتنا تو بہین تاخیر کرے گا اسی قدر اسے ندامت و ذلت زیادہ ہوگی۔ مگر یاد رہے کہ وہ تو بہ و استغفار نہ کرنے سے اللہ تعالیٰ کے ساتھ بغاوت کا اعلان کر رہا ہے اسے سوائے تہر و تعقیب الہی کے اور کیا نصیب ہوگا۔

بعض بزرگوں کا ارشاد ہے کہ کسی کو ابدال بننے کا شوق ہو تو اسے چاہیے کہ بچوں کی بعض عادات کو اپناتے ابدال بننے کا نسخہ اس لیے کہ بچوں میں پانچ عادات ایسی ہیں کہ اگر انہیں بڑے اپنائیں تو وہ ابدال بن جائیں۔ وہ پانچ عادات یہ ہیں:

① بچوں کو روزی کی فکر نہیں ہوتی۔

جناب صاحب نے کہا:۔

فکر آب و دانہ در گنج قفس بے حاصلت

زیر چرخ اندیشہ روزی چرایا شد مرا

ترجمہ: پنجرے میں آب و دانہ کی فکر بے سود ہے۔ آسمان کے نیچے مجھے روزی کی کوئی فکر نہیں۔

②

جب وہ بیمار ہوتے ہیں تو شکایت نہیں کرتے۔

حافظ از جوڑ تو حاشاک بنالذروئے

اگر ازان روز کہ در بند توام دلشام

ترجمہ: حافظ تمہارے ظلم سے فریاد کرے تو بہ تو بہ اس دن سے کہ میں تیری قید میں ہوں تو خوش ہوں۔

③ طعام اکٹھے کھاتے ہیں۔

اگر خواہی کہ یابی ملک و دولت

بخود شاہد بدرویشاں نعمت

ترجمہ: اگر تم چاہو کہ ملک و دولت حاصل ہو تو اسے میرے محبوب درویشوں کے ساتھ کھانا کھاؤ۔

④ جب جگڑتے ہیں تو جلد صلہ کر لیتے ہیں۔

سلطان سلیم اول نے کہا اسے

خواہی کہ کچھ عشق کنی لوح سینہ را

از دل لٹوسے آئینہ شان کردکینہ را

ترجمہ: اگر تو سینہ کو گنبدِ عشق بنا جا پھر تو دل سے اویا کرام کا بغض و دو ڈال

⑤ جب ڈرتے ہیں تو ہاتھ بٹاتے ہیں۔

شعوی شریف میں ہے اسے

سوز و مهر و گریہ ابر جہان چون ہی دارد جهان را خوش دہان

آفتاب عقل را در سوز دہ چشم را چون ابر الحک اسے زوار

چشم گریان بایت چوں طفل غورد کم خوران نازا کر نان آب تو برد

ترجمہ: سوز و مهر و گریہ ابرِ جہان، جہان کو خوش رکھتا ہے، عقل کو سوز میں اور آنکھ کو اشک بہانے میں مصروف رکھ

چھوٹے بچے کی طرح چشم گریان چاہیے تاکہ عورت بحال رہے۔

آیت میں اشارہ ہے کہ نفوس متروکہ و مشرکہ وہ ہیں جنہوں نے خواہشاتِ نفسانیہ کو مسبب بنا رکھا ہے اور دنیا کے تفسیر صوفیانہ صحن کی پرستش کی، زائد طفولیت سے روح اور قلب نے اس کی تربیت کی اور اس کے ساتھ معاہدہ کیا کہ میں بلوغ تک نہ اس سے لڑیں گے اور نہ ہی اس کے غلام کریں گے نفس نے بھی ان سے معاہدہ کیا کہ جسم کی تکمیل قالب اور قوائے بشریہ (کہ جن سے بارائیات اور ارکانِ شریعت کا بوجھ اٹھایا جاتا ہے) کے مستوی ہونے اور کامل عقل (کہ جس سے قبولِ دعوت اور دعوتِ اسلام کی اجابت کی جاتی ہے اور رسلِ کرام اور ان کے معجزات پہچانے جاتے ہیں اور صالح کا وجود ثابت کیا جاتا ہے اور اسی سے یقین کیا جاتا ہے کہ عبادتِ الہی واجب ہے تاکہ اس کی نعمتوں کا شکر ادا ہو سکے) کے غور و تدبیر قلب و روح کے درپے نہ ہوگا اور اللہ تعالیٰ بعد بلوغ ان کے معاہدے سے باز رہے اس لیے کہ نفوس کا قلوب و ارواح کے ساتھ عقد شکنی کا دور یہی ہے کیونکہ قبل بلوغ نفس ماکولات و مشروبات و لموسات کا حق رکھتا تھا تو قالب کی تربیت اور دفعِ ضرورت کے لیے تھا اور وہ اس وقت قلوب و ارواح کے لیے چننا ضرورساں نہیں تھا چونکہ بعد بلوغ ماکولات و مشروبات و لموسات کی ضروریات بڑھ گئیں اور وہ بھی محض شہوت و خواہشاتِ نفسانی کی بنیاد پر اسی لیے اب تربیت کو اور تیز کرنا پڑا۔ جب شہوت بڑھی تو ماکولات و مشروبات و لموسات کی آفات سے روح و قلب کو مقابلہ کرنا پڑا جو ان جوں جوں چڑھتی گئی مذکورہ بالا

اشیاء کی شہوات کا مجتہد سوار ہوتا گیا۔ اس سے قلب اور روح کا مرض بڑھتا گیا ان کے علاج کے لیے حضرات انبیاء علیہم السلام کو بھیجا گیا تاکہ وہ حضرات ارواح و قلب کی امراض کا علاج کر کے انہیں عالم بالا کے لائق بنائیں۔

حدیث شریف : حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، میں ولع عادات و نزک شہوات کے لیے بھیجا گیا ہوں۔
 فائدہ : قیہنہ فی الارض اسر بعة اشھد میں اشارہ ہے کہ نفوس ارض بشریہ میں سیر و سیاحت کے لیے آئے ہیں تاکہ اوصاف اربعہ یعنی نباتیہ، حیوانیہ، شیطانیہ کی تکمیل ہو اس لیے کہ روح علوی روحانی مفرد اور قالب سفلی مرکب ازار بے عناصر کے اجتماع سے اوصاف مذکورہ پیدا ہوتے ہیں مثلاً صفت نباتیہ پانی سے اور حیوانیہ ریح سے اور شیطانیہ آگ سے اور انسانیہ مٹی سے پیدا ہوئی ہے ان اوصاف کی تکمیل کے لیے نفوس کو دنیا کی چراگاہوں میں ڈالا گیا اور اس کی نعمتوں سے اسے مالا مال کیا گیا، اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے فرمایا، اے سعادت مند نفوس! تمہیں یقین کرنا چاہیے کہ تم اللہ تعالیٰ کو عاجز نہیں کر سکتے، یعنی اللہ تعالیٰ تم سے دنیوی مال و متاع چھین نہیں لے گا اور نہ ہی اخروی نعمات سے تمہیں محروم رکھے گا۔ ہاں اہل شقاوت کو غفلت و شہوات کے جنگلوں میں ڈھیل و ڈار کرے گا۔ (کذا فی القیامات النجفی)

وَ اِذَا نَ قِمْنَ اللّٰہِ وَ سَمُوْا لَہٗ۔ اذان بمعنی اِیْذَانٌ جیسے عطاء بمعنی اَعْطَا آتا ہے یعنی اللہ تعالیٰ اور تفسیر عالمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اعلام (جملانا) پہنچانے والا ہے اِلٰی النَّاسِ تم لوگوں تک یعنی تمام اہل ایمان اور اہل کفر تک انہوں نے وعدہ توڑ دیا ہے یا نہ۔ اس سے معلوم ہوا کہ اذان (اعلام) عام ہے اور برأت و بیزاری خاص ہے جو صرف عہد توڑنے والوں سے مخصوص ہے۔ اس جملہ کا عطف بزماء من اللہ الیہ ہے۔ یَوْمَ الْحَجِّ اِذَا کَبِّرَ یَنْصُرُکَ ہے اور اس کا تعلق اسی سے ہے جس سے الی الناس متعلق ہے۔ اس یوم حج اکبر کے متعلق دو قول ہیں،

① اس سے عید کا دن مراد ہے اس لیے کہ اسی دن ارکان حج تکمیل پذیر ہوتے ہیں مثلاً طواف زیارت وغیرہ بلکہ حج کے بہت بڑے امور اسی دن میں انجام پاتے ہیں جیسے قربانی اور رمی وغیرہ اور براء کا اعلان بھی اسی دن ہوا۔
 حدیث شریف : حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ دسویں ذوالحجہ کے دن حجۃ الوداع میں حرات کے قریب کھڑے ہو کر فرمایا ہذا یوم الحج اکبر یہی حج اکبر کا دن ہے۔

حدیث علی رضی اللہ عنہ : سیدنا علی کرم اللہ وجہہ دسویں ذوالحجہ کے دن اپنے سفید خچر پر سوار ہو کر جنابہ کے قریب جا رہے تھے تو ایک مرد نے اگر آپ کے خچر کی نگام پکا کر حج اکبر کے متعلق پوچھا تو آپ نے فرمایا، حج اکبر کا دن یہی ہے۔ یہ سن کر اس شخص نے خچر کی نگام چھوڑ دی۔

② اسی سے نویں ذوالحجہ کا دن مراد ہے۔ چنانچہ حضور علیہ السلام نے فرمایا، الحج عرفۃ۔ حج عرفہ کے دن ہوتا ہے۔ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کے جملہ امور کو عرفہ کے دن سے موقوف فرمایا ہے اور حج کے بہت بڑے امور اسی دن میں ادا کیے جاتے ہیں۔ مثلاً جس شخص نے عرفہ کا دن پایا تو اس کا حج ادا ہو گیا جس سے یہ دن فوت ہو گیا تو اس کا

ماہ گز رہائیں گے اس کے بعد اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم مشرکین کے معاہدہ سے دست بردار ہوں گے اِلَّا الَّذِیْنَ عَاهَدْتُ مِنْ الْمُشْرِکِیْنَ یہ استدراک یعنی نیکذ سابق ذکر جس کے لیے چار ماہ کی مہلت دی گئی ہے، سے استثناء منقطع ہے گویا یوں حکم ہوا کہ اسے مسلمانوں یا عہد شکنوں کو چار ماہ سے زائد ہرگز مہلت نہ دو ہاں جن کافروں اور مشرکوں نے تمہارے ساتھ عہد شکنی نہیں کی ان کے ساتھ عہد شکنوں کی طرح قتل و غارت وغیرہ میں مجبوت نہ کرو بلکہ ان کے ساتھ معاہدہ کے ایام مکمل کرو۔ ثَقَرِیْہ لفظ دلالت کرتا ہے کہ وہ کفار و مشرکین طویل المدت گزارنے کے باوجود اپنے معاہدہ پر ثابت قدم رہے لَمْ یَنْقُصُوْکُمْ شَیْئًا انہوں نے تمہارے ساتھ جتنی شرائط مقرر کیں ان سے کسی ایک میں بھی کمی نہیں کی اور نہ ہی عہد توڑا یا یَنْقُصُ متعدی بد و مفعول ہے اس کا مفعول اول کُمْ اور مفعول ثانی شَیْئًا ہے یا وہ متعدی بد و مفعول ہے۔ اس تقریر پر کُمْ اس کا مفعول ہوگا اور شَیْئًا منصوب علی المصدر ہے یعنی شَیْئًا من النقصان۔

ف، کا شفی نے لکھا کہ انہوں نے تمہارے معاہدوں میں کسی قسم کی کمی نہ کی یعنی تمہارے عہد و پیمان کو انہوں نے توڑا نہیں۔ وَلَمْ یُظْلَمُوا عَلَیْکُمْ أَحَدًا تمہارے نقصان پہنچانے کے لیے تمہارے دشمنوں کی مدد نہ کی جیسے بنو نجر نے خراہہ پر حملہ کیا تو قریش نے بنو نجر کی ہتھیاروں کی مدد کی اور خراہہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے حلیف تھے فَاتَّكَمُوا اِلَیْہِمْ عہد ہمدردی ہمدردی مَدَّ اِلَیْہِمْ تَوَقُّم ان کے معاہدوں کو مکمل کرو۔

سوال: اَتَّخَذُوا متعدی بغير ہے اسے اِنی سے متعدی کیوں کیا گیا؟

جواب: چونکہ اَتَّخَذُوا بمعنی اَذَّو ہے اسی لیے اسے اِنی سے متعدی کیا گیا ہے یعنی تم اپنے معاہدے مکمل طور ادا کرو اِنی مَدَّتِہُمْ ان کی مدت مقررہ تک یعنی جب عہد شکنوں کی چار ماہ کی مدت ختم ہو تو جن کے ساتھ تمہارا معاہدہ ہے ان پر اپنا تکمیل نہ کرو اور نہ ہی ان کے ساتھ عہد شکنوں جیسا معاملہ کرو۔

مروی ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی کنانہ سے حدیبیہ والے سال با وفا مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم بیت اللہ شریف کے ساتھ معاہدہ فرمایا تھا اسی اعلان کے بعد ان کے ساتھ ابھی نو ماہ باقی تھے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے معاہدہ مکمل طور نبھایا۔

اِنَّ اللہَ یُحِبُّ الْمُتَّقِیْنَ ○ بے شک اللہ تعالیٰ متقین سے محبت کرتا ہے۔ اس میں معاہدہ پر پابندی کی علت بتائی گئی ہے اور اس میں تنبیہ ہے کہ معاہدہ کی پابندی بھی تقویٰ میں داخل ہے اور اشارہ ہے کہ وفادار اور بے وفا کو برابر سمجھنا تقویٰ کے خلاف ہے جس سے معاہدہ ہو جائے اگرچہ وہ کافر ہو تب بھی اس کے ایفائے عہد میں کمی نہ کی جائے۔

حضرت حافظ قدس سرہ نے فرمایا: و

وفا و عہد نکو باشد از بیا موزی

و گرنہ ہر کرد تو بینی سنگری داند

ترجمہ ۱: فنا و مہد اچھا عمل ہے۔ اگر تم سیکھ لو تو تمہارے لیے بہتر ہے ورنہ ہر طرح ظلم دیکھ گے۔

مستی کی نشانیاں ۱۔ حفظ الحمدود (محدود شرعیہ کی پابندی)

۲۔ بذل الجود (حق الامکان اللہ تعالیٰ کے راہ پر مال لٹانا)

۳۔ الوفاء بالعہود (ایمانتے عہد یعنی وعدوں کو پورا کرنا)

۴۔ القناعة بالوجود (جو کچھ مل جاتے اس پر قناعت کرنا)

کسی شاعر نے اس کا فارسی میں ترجمہ کیا ہے، اسے

مستی را بد چہر نشان حفظ احکام شرع اول آن

ثانیاً آنچه دسترس باشد بر فقیران و بے گسان باشد

عذر را با وفا کند پیوند هر چه باشد بران شود عذر شد

ترجمہ: مستی کی چار نشانیاں ہیں، پہلا احکام شریعیہ کی پابندی، دوسرا جتنا ہو سکے فقیروں اور بیکسوں پر مال خرچ کرنا، تیسرا ایمانے عہد، چوتھا جو کچھ مل جاتے اس پر قناعت کرنا۔

صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ جب سالک کو کبوتر وصال تک رسائی نصیب ہو دہی اس کا چچ اکبر ہے۔ صوفی کا چچ اور طواف

یاد رہے کہ اس کعبہ کا طواف صفات ناسوتیہ کے مشرکین پر حرام ہے کیونکہ یہ غیر اللہ کی طرف جھکاؤ رکھتے ہیں اور ان کا ہر وقت ماسوی اللہ کی طرف میلان رہتا ہے۔ اسی لیے حکم ربانی ہے ناسوتیہ صفات والے کبوتر لاہوتیہ کے گرد طواف نہ کریں جب تک کہ

انہیں فنا سے کلی حاصل نہ ہو اور قاعدہ ہے فنا سے کلی جذبات الہیہ سے نصیب ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی مہربانی اور کفایت کرم جب کسی بندہ کے شامل حال ہوتا ہے تو اسے یا ایہما النفس المطمئنة ارجعی کے خطاب سے نوازا جاتا ہے،

زندگی میں یا مرتے وقت جیسے اس کا مقدر ہو گا ویسے ہی ہو گا اس لیے کہ ہر ایک شے کا حکم اللہ تعالیٰ کے پاس رکھا ہوا ہے مثلاً سحرہ فرعون کو جب یہ موقع نصیب ہوا تو کہہ اٹھے: اَنَا اِلٰی سَرَاتِنَا لَمْ نَقْلِبْکُمْ ہم اپنے رب تعالیٰ کی طرف لوٹنے لگے ہیں۔

حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب شب معراج مجھے بہشت میں لیجا یا گیا تو میں سحرۃ فرعون بہشت میں نے رضوان بہشت کو دیکھا کہ اس نے میری زیارت سے مسرت کا اظہار کیا اور مرحب

(خوش آمدید) کہہ کر مجھے بہشت میں لے گیا اور اس نے مجھے بہشت کے عجائبات دکھائے اور اللہ تعالیٰ نے اپنے پیارے بندوں کے لیے جو کچھ تیار فرمایا ان تمام کو میں نے ملاحظہ فرمایا اس میں میں نے اپنے یاروں کے درجات بھی دیکھے اس میں

محجوب و غریب نہریں اور چٹھے تھے۔ بہشت سے بہترین نعمہ سنائی دیا۔ میں نے پوچھا یہ کون ہیں جو پڑھ رہے ہیں انشاء اللہ تعالیٰ۔ رضوان نے عرض کی، یہ سرحد فرعون ہیں۔ اس کے بعد ایک اور آواز سننے میں آئی۔ کوئی کہنے والا کہ رہا ہے لبیک اللہم۔ میں نے پوچھا یہ کون ہیں، رضوان نے عرض کی، یہ حجاج کی آواز ہیں۔ پھر تکبیر کی آواز سنئی گئی میں نے پوچھا یہ کون ہیں؟ رضوان نے عرض کی، یہ غازیوں کی آواز ہے۔ پھر تسبیح سنی گئی میں نے پوچھا، یہ کون ہیں؟ رضوان نے عرض کی، یہ انبیاء علیہم السلام ہیں۔ پھر میں نے نیک بخت لوگوں کے محلات دیکھے اس کے بعد میں سدرۃ المنتہی پہنچا۔ اور اسے منتہی اس لیے کہتے ہیں کہ مخلوق کے علوم کا انتہاء یہاں تک ہے۔ یہاں جبریل علیہ السلام ٹھہر گئے۔ میں نے انہیں کہا، آپ مجھے اکیلا چھوڑ رہے ہیں۔ انہوں نے کہا، اسے اللہ کے محبوب! اس کے آگے وہ علاقہ ہے جہاں نہ آپ سے پہلے کوئی گیا ہے نہ آپ کے بعد کوئی جاسکے گا۔ اس کے بعد مجھے میرے رب تعالیٰ نے ندا دی: اادن منی یا حبیب۔ اسی آواز کے میں قریب ہوتا چلا گیا اور اتنا دور پہنچا کہ یہ آواز میں نے ہزار بار سنی یہاں تک کہ میں اللہ تعالیٰ کے قرب خاص میں داخل ہوا کما قال اللہ تعالیٰ فکان قاب قوسین او ادنیٰ میں جب بھی اادن منی سنا اس وقت میری ایک حاجت پوری ہو جاتی گویا قرب خاص تک پہنچنے تک حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ہزار حاجات پوری ہوئیں اس کے بعد میری زبان پر ایک قطرہ رحمت ڈالا گیا جو شہد سے زیادہ میٹھا اور برف سے زیادہ ٹھنڈا اس کی برکت یہ ہوئی کہ،

فعلمت علم الاولین والاخرین - میں نے اولین و آخرین کے علوم جان لیے۔

اس کے بعد میرے رب تعالیٰ نے مجھے فرمایا کہ اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم! میں نے اسلام آپ کی امت کے دلوں میں اس قطرہ رحمت سے بھی لڈیہ تر بنایا ہے یہاں تک آپ کی امت کے لوگ اسلام کو اپنی جان سے بھی محبوب تر سمجھیں گے اور ان کے لیے کفر کڑوا بنایا ہے یہاں تک کہ انہیں کفر دنیا کی تمام چیزوں سے کڑوا محسوس ہوگا۔

صاحب روح البیان کی تحقیق امت دعوت مراد ہے یہی وجہ ہے کہ امت مصطفویہ کو اسلام اپنی جان سے بھی زیادہ پیار اور کفر تمام چیزوں سے کڑوا محسوس ہوتا ہے۔ یاد رہے کہ ایمان کی محبت جذبۃ الیہ اور عنایت الیہ ہے اسی کی برکت سے مومن پہلے کفر سے پھر معاصی و جرائم سے پھر جہل سے پھر ماسوی اللہ سے بچتا ہے یہاں تک کہ اسے ماسوی اللہ کا خیال دل سے اتر جاتا ہے۔

اسے ایمان والو! شک کرو کہ تمہیں دولتِ ایمان نصیب ہوئی اور اسے عرفان والو! تمہیں مبارک ہو کہ مبارک باد تمہیں معرفت کی وجہ سے ہدایتِ خاصہ عطا ہوئی اب اٹھو اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی نعمتوں کا شکریہ ادا کرو کہ اس کریم نے اپنے فضل و کرم سے ایمان و عرفان جیسی گرانقدر نعمت سے تمہیں نوازا اور ساتھ ہی خوشخبری سنائی کہ ات اللہ یحب المتقین۔ یہ اس کی کریمی ہے کہ محبوب ہو کر کبھی محب ہونے کا اعلان کرتا ہے اور کبھی محبوب ہونے کا۔ (باقی صفحہ ۹۲)

ہو جائیں گے تو کفار و مشرکین سے کھل کر جنگ و جدال کا موقعہ میسر آ جائے گا۔

قاعدہ: علم ہیئت کا قاعدہ ہے کہ زمانہ زمانیات کو ایسے محیط ہے جیسے جانور کے جسم کو کھال احاطہ کیے ہوئے ہے اسی طرح اس کا ہر جز اپنے شکر پر مثلاً یوم اپنے مقررہ لمحات کو اور مہینہ اپنے ایام کو اور سال اپنے مہینوں کو وغیرہ وغیرہ۔ پھر جب مقرر شدہ لمحات ختم ہوں گے تو گویا اس مہینہ زمانہ کی کھال اتر گئی۔

فائدہ: حرم حرام کی جمع ہے یعنی حرام کردہ مشہور ہو کہ ان مہینوں میں کفار سے جنگ و جدال وغیرہ حرام تھی اسی لیے انہیں حرام کیا گیا۔ وہ چار ماہ شوال، ذیقعد، ذوالحجہ، محرم تھے۔ کفار کہہ کو کھلی چھٹی دی گئی تھی کہ وہ زمین پر جہاں چاہیں جائیں صرف سال میں چار ماہ جنگ نہ کریں پہلے زمانہ میں ان کے لیے رجب، ذیقعد، ذوالحجہ، محرم میں جنگ نہ کرنے کا حکم تھا اور وہ اس کے پابند تھے۔ لیکن اس موقعہ مذکورہ بالا چار ماہ مقرر ہوئے جو ان کے لیے من وجر مفید تھے کہ مسلسل انہیں کھل کھیلنے کا موقع مل گیا، اور دوسری صورت میں ان کے لیے مہینوں میں غلا پیدا ہو جانا کہ کہاں رجب اور کہاں ذیقعد، ذوالحجہ، محرم۔

فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ پس ان مشرکین سے ہمیشہ ابد الابد جنگ جاری رکھو جو معاہدہ کو توڑ پھکنے ہیں۔ قاعدہ: یہ آیت قرآن مجید ان تمام آیات کی ناسخ ہے جن میں کفار سے جنگ نہ کرنے یا ان سے نرمی کرنے یا ان کی ایذا پر صبر کا حکم ہے۔ یہی جو ر علماء کا مذہب ہے حَیْذُمْ وَجَدْتُمْ مُؤْمِرًا جہاں انہیں پاؤ حرم شریف میں یا اس سے باہر وَجَدْتُمْ اُنہیں پکڑو یعنی انہیں قیدی بناؤ۔ اخذ بمعنی قید کرنا آتا ہے اسی لیے اخذ کو ایسا کہا جاتا ہے۔ وَاحْصِرُوهُمْ اور انہیں بند رکھو حصر بمعنی منہ۔ یہاں حصر بمعنی قید کرنا ہے یا کفار کو شہروں سے چلنے پھرنے اور انہیں کاروبار سے یا انہیں مسجد حرام سے روکنا مراد ہے وَاقْعُدُوا لَهُمْ كَلًّا مَرَصِدًا اور ان کی گزرگاہوں پر بیٹھ جاؤ یعنی سفروں کے لیے جن راستوں سے گزرتے ہیں تم ان کی ناکہ بندی کرو تاکہ وہاں سے گزریں تو ان کی گردن اڑا دو۔ کَل مَرَصِدًا اقعدا کے مفعول فیہ ہونے کی وجہ سے منصوب ہے یعنی ان کی گزرگاہوں پر پہرہ بٹھا دو، یعنی جہاں سے وہ گزریں انہیں فوراً قتل کر دو۔

فائدہ: اس سے کفار کو تنگ کرنا اور انہیں ذلیل و خوار کرنا مطلوب ہے اس سے واقعہ و اکا اصلی معنی مراد نہیں۔ فائدہ: کاشفی نے کہا کہ جب چار ماہ گز جائیں تو انہیں ان کے گھروں میں بند کر دو تاکہ وہ یہاں سے نکل کر دوسرے شہروں کو نہ چلے جائیں۔

فَإِنْ تَابُوا پس اگر وہ قتل و غارت اور قید و بند کی صعوبتوں سے خطو کھا کر شرک سے تائب ہو کر ایمان لائیں وَآتُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ اپنی توبہ کو پختہ کرنے کے لیے سچے دل سے نمازیں پڑھیں اور زکوٰۃ ادا کریں۔

سوال: صرف صلوٰۃ و زکوٰۃ کا ذکر کیوں حالاکہ ایمان پر دلالت کرنے کے لیے اور عبادات بھی ہیں ان کا ذکر کیوں نہیں کیا؟
جواب: یہ دونوں عبادات رئیس العبادات البدنیہ و المالیۃ کہلاتی ہیں ان کے ذکر سے ضمناً دوسری عبادات بھی مذکور ہو گئیں۔
فَخَلَوْا النَّبِيَّ لَهُمْ مَدْرَانَ کے راستے پھوڑو یعنی اس کے بعد انہیں اپنے حال پر چھوڑ دو۔ ان کے امور مذکورہ بالا کے درپے نہ ہو۔

مسئلہ: قاضی نے فرمایا اس سے معلوم ہوا کہ تارک صلوٰۃ و زکوٰۃ کا وہی حشر کیا جائے جو مذکورہ بالا مشرکین سے کیا جاتا ہے۔
مسئلہ: امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا جو تین دن تک نماز نہ پڑھے وہ قتل کا مستحق ہے۔
مسئلہ: فقہاء فرماتے ہیں جس کافر کو اسلام کے لیے مجبور کیا جائے اور وہ مجبوراً کلام اسلام پڑھ لے اسے مسلمان سمجھا جائے گا اگر اس کے بعد وہ کفر کا اظہار کرے تب بھی اسے قتل نہ کیا جائے، ہاں اسے اسلام پر مجبور کیا جاسکتا ہے مگر کدانی دیتہ المہدیین للعلوی اخی علیؑ)
مسئلہ: کافر اسلام کا تو اقرار نہیں کرتا لیکن مسلمانوں کے ساتھ نماز باجماعت ادا کرتا ہے تو اسے بھی قتل نہ کیا جائے گا بلکہ اسے مسلمان سمجھا جائے گا۔

مسئلہ: اگرچہ اسلام کا اقرار کرتا ہے لیکن مسلمانوں کے ساتھ نماز باجماعت نہیں پڑھتا بلکہ اکیلا پڑھتا ہے تو اسے مسلمان نہ کہا جائے گا۔ اگرچہ ایسا کافر روزہ رکھنا اور حج ادا کرتا اور زکوٰۃ دیتا ہے تو بمطابق ظاہر الروایۃ اسے مسلمان نہ کہا جائے گا۔ ایک دوسری روایت میں ہے کہ ایسا شخص اگر حج اسی طریقہ سے ادا کرتا ہے جیسے ہمارے مسلمان حج پڑھتے اور تلخ و دیگر مناسک ادا کرتے ہیں تو اسے مسلمان کہا جائے گا۔

إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ○ بے شک اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے۔ یہ کافروں کے راستے چھڑنے کی علت ہے یعنی ان کا راستہ اس لیے چھوڑنے کا حکم ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے ان کا کفر اور ان کے سابقہ معاصی و جرائم بخش دیے ہیں، اس لیے کہ ایمان سابقہ غلطیاں صاف کر دیتا ہے جیسے حج سے سابقہ معاصی و جرائم بخشے جاتے ہیں۔ پھر ان کے ایمان کی وجہ سے ان کی نیکیوں اور طاعت پر اللہ تعالیٰ انہیں اجر و ثواب عنایت فرماتا ہے۔

آیت میں اللہ تعالیٰ نے جہاد کا حکم فرمایا ہے اور جہاد کی چار قسمیں ہیں،
جہاد کی اقسام ۱۔ جہاد الاولیاء (قلب کو اچھے اخلاق سے سنوارنا)

۲۔ جہاد الزہاد (نفس کا تزکیہ از اوصاف رذیلہ)

۳۔ جہاد العلماء (ظالمین بالخصوص ظالم بادشاہ اور ظالم حاکم کے سامنے)

۴۔ جہاد الغزاة (دُشمن کو اللہ تعالیٰ کے راہ پر خرچ کرنا)

بہر روز مرگ این دم مردہ باشش
تا شوی عاشق سمد خواجہ تاش
ترجمہ: ہر دن اسی دم کی موت کا مرد و ہو۔ تاکہ تو عشق دائمی کا غلام ہو۔

کشتہ و مردہ بہ حیثیت اسے قمر بہ کشتان زندگان مانتے و گزرجہ اسے محبوب و بیک کیا ہوا اور مردہ ہونا ۔ تیرے آگے بہتر ہے دوسروں کے سامنے زندہ ہونے سے ۔

فائدہ قتل نفس دو قسم ہے (۱) کافروں کو تلوار سے قتل کیا جانا ہے لیکن بے فرمان نفوس کا قتل یہ ہے کہ اسے خواہش سے روکا جائے اور انہیں ان کی طبیعت کے خلاف پر مجبور کیا جائے۔

حضرت حسین بن علی رضی اللہ عنہما سے پوچھا گیا کہ کون سا جہاد افضل ہے؟ آپ نے فرمایا، نفس کی خواہشات کے خلاف عمل کرنا بہترین جہاد ہے۔

ایک شخص نے اپنے بیٹے کو وضیت کی کہ اپنی خواہش اور اپنی عورت کے مشورے کے خلاف عمل کرنا، پھر دنیا میں جس طرح زندگی بسر کرنا چاہو، گزارو۔

وف حیث وجد تبعوہم میں نفس کو طاعت الہی میں قتل کرنے کی طرت اشارہ کیا گیا۔ نفس کے قتل کرنے کا یہی معنی ہے کہ نفس کو طاعت میں لگا دیا جائے اور عظام سے مراد یہ ہے کہ اسے اس کی راہوں سے ہٹانا۔
تقصیدہ بروہ شریعت میں ہے،

و مراعبا و ہی فی الاعمال سائبة

وان ہی استجبت المعری فلا قسم

ترجمہ نفس کو بچا دیتے یہ اعمال کا غور ہے اسے جو نبی آزاد چھوڑ دے نقصان کرے گا۔

یعنی نفس کو اعمال میں مشغول رکھیے ورنہ رہا و عجیب و غفلت و گمراہی میں نگ کر اپنے کمال کا نقصان کرے گا، یعنی اگرچہ یہ بعض نیکیوں کی عادت کرے اور ان سے اسے پیار ہو جائے تب بھی اس سے خطرے میں رہو بلکہ جہاں تک ہو سکے اس سے سخت ترین اعمال کی مشقت کرے اس لیے کہ عبادت نفس کی عادت کے خلاف کرنے کا نام ہے اگر تو برکریں اور راجع الی اللہ ہوں یعنی جب نفوس طلب حق میں خواہشات نفسانیر سے باز آجائیں اور نماز قائم کریں یعنی عبودیت اور توجہ الی الحق پر مداومت کریں اور زکوٰۃ ادا کریں یعنی نفوس سے اوصاف و فہرہ دور کریں۔ فَخَلَوْا سَبِيلَكُمْ تَوَّان کے راستے چھوڑ دو۔ یعنی ریاضات و مجاہدات کے شدا م و تکالیف سے ان کا راستہ چھوڑ دو تاکہ وہ حقیقت کے پہنچنے کے بعد شریعت پر عمل کریں اس لیے کہ بندے کا مقصد یہ ہے کہ وہ نہایت سے ہدایت کی طرف لوٹے۔ (کنزانی التاویلات النجیر)

سبق صاحب روح البیان نے فرمایا کہ ساکب اگرچہ غایت مراتب و نہایت مطالب تک پہنچ جائے تب بھی اطلاق کے باوجود شریعت کی بندشوں میں مقید اور اس کے احکام پر عمل کر لے گا یا بند ہے اگر معمولی طور شریعت کی رسی اپنے گلے سے ہٹا دینا تو حق کے دروازہ سے ہٹایا جائے گا اور محلہ اور بے ادب جیسے القاب دے کر اسے رب الارباب کے قرب سے محروم کر دیا جائیگا

شریعت ہر ہندی مساک و ہر ہندی اصل کی کسوٹی ہے اسی سے پتہ اور مجھوٹے مساک و اصل کی پہچان ہوتی ہے۔ اور کتب کلامیہ میں ہے کہ ہر عامل و بالغ انسان پر نماز فرض ہے اور انہوں ہی کے خطا بات و ارادہ عام ہیں ان سے کسی کو مستثنیٰ نہیں کیا جاسکتا اور اسی پر مجتہدین و ائمہ دین کا اجماع ہے۔

اے اللہ تعالیٰ! ہمیں ان لوگوں سے بنا جو تیری عبودیت شریعت کی قید میں پھنسے ہیں اور تیری ربوبیت کے حقوق کی پرکاشت کرتے ہیں۔

وَإِنْ أَحَدٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ اتَّخَذَ عِزًّا أَحَدًا مِّنَ آلِ إِبْرَاهِيمَ أَوْ مِّنَ آلِ إِمْرَأَانَ أَوْ مِّنَ آلِ كَافِرِينَ فَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ لِّكُلِّ شَيْءٍ حَسْبٌ ۚ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا ۚ
 ان فعل کے عوامل سے ہے مِّنَ الْمُشْرِكِينَ ان مشرکین میں سے جن کے لیے ہم نے قتل کرنے کا حکم دیا ہے۔
 اَمْتَجَا سَا لَکَ اور اگر آپ سے مشرکین میں سے کوئی ایک ان چار ماہ مذکورہ بالا کے ختم ہونے کے بعد آپ سے امان اور پناہ طلب کرے فَاجْزُؤْہُ پس اسے پناہ اور امن دیجیے اور اس کے قتل کرنے میں جلدی نہ کیجیے۔ حَتّٰی یَسْمَعَ یہاں تک کہ سُنے
 کَلَّمَ اللّٰہُ اللہ تعالیٰ کا کلام یعنی قرآن مجید تاکہ اسے معلوم ہو کہ اس کے لیے کون سے امور مفید اور کون سے نقصان دہ ہیں
 یعنی جب قرآن مجید میں گے تو انہیں معلوم ہو گا کہ کن اعمال سے قراب نصیب ہوتا ہے اور کن اعمال سے سزا۔

مسئلہ امام اشعری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اسی آیت سے استدلال کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا اصلی کلام قدیم سنا واجب ہے لیکن امام ماتریدی نے قدس سرہ نے فرمایا کہ کلام قدیم کو سننا چونکہ بندے کے امکان میں نہیں اسی لیے بجائے اصلی قدیم کلام سننے کے وہ کلام سنا ضروری ہے جو اس کلام قدیم پر دلالت کرے جیسے کہا جاتا ہے سمعت علم فلاں۔ اس سے یہ کسی نے نہیں کیا کہ علم سنا گیا ہے اس لیے کہ اس کا سننا ناممکن ہے البتہ وہ شے سنی جاتی ہے جو علم پر دلالت کرے جیسے کہا جاتا ہے انظر الی قدسہ۔ ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت کو کوئی نہیں دیکھتا بلکہ ایسے امور کو دیکھا جاتا ہے جو قدرت پر رکھتا ہے مزید تفصیل علم کلام میں دیکھیے۔

ثُمَّ أَبْلَغُ جب کافر قرآن سن کر ایمان نہ لاتے تو اسے پہنچائیے۔ صَامِتٌ یعنی اس کے اس ممکن پر پہنچائیے
 جو اس کی جانے پناہ ہے اس سے اس کی قوم کی آبادی مراد ہے یعنی کافر کو امان دینے کے بعد جب وہ اپنی قوم میں پہنچ جائے پھر اس سے جنگ کر سکتے ہو ذٰلِکَ یعنی کافر و مشرک کو پناہ دینا اور انہیں اپنی جائے پناہ پر پہنچانا بِأَفْضَلُ اس سبب سے ہے کہ بیک دو قوموں ۝ اِیْسٰی قوم ہے کہ نہیں مانتی اسلام اور اس کی حقیقت کو ہے یا اس لیے کہ وہ جاہل لوگ ہیں اسی لیے انہیں امان دینا ضروری ہے یہاں تک کہ وہ سمجھ جائیں اس کے بعد ان کی معذرت غیر قابل قبول ہوگی۔

مسئلہ اسی قاعدہ پر فقہاء کرام نے فرمایا ہے کہ حربی کافر اگر دار الحرب میں اسلام قبول کر لے لیکن اسے وہاں پر احکام شرعیہ مثلاً نماز روزہ وغیرہ نہیں سیکھا پھر دارالاسلام میں داخل ہو تو اس پر گزشتہ احکام کے روزے اور نماز کی قضاء نہیں

لیکن اگر کوئی کافر دارالاسلام میں مسلمان ہوا اور اس نے احکام شریعہ نہیں کیے تو اس پر ان کی قضاء ضروری ہے۔

جیسے کفار احکام شریعہ نہیں جانتے ایسے ہی نفس اور اس کی صفات اللہ تعالیٰ کو جانتی ہیں اور اس کے اطاعت کو تفصیر مصوفیانہ اسی وجہ سے نفس اور اس کی صفات اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ نہیں ہوتیں البتہ نفس اور اس کی صفات دنیا اور اس کے شہوات کو خوب مانتی ہیں اسی لیے انہیں ان کی بہت بڑی رغبت ہے۔ یہ اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم ہے کہ وہ اپنے بندوں کو ہمت دیتا ہے تاکہ اپنے میں وہ طاعت و عبادت کی رغبت پیدا کریں۔

بنی اسرائیل کے زمانہ میں ایک نوجوان سبیس سال تک عبادت الہی میں مصروف رہا اس کے بعد بیس سال برائی کا حکامیت مرکب ہوا، ایک دن اپنا چوشیٹھے میں دیکھا تو اسے دائرہ کے بال سفید نظر آئے اس سے شرمندہ ہو کر بارگاہ حق میں عرض کی اے اللہ الخلیل! میں نے بیس سال عبادت کر کے پھر بیس سال گناہوں میں مبتلا رہا، اب گناہوں سے میرا جی بھر گیا ہے اب میں گناہوں سے توبہ کرتا ہوں، کیا میری توبہ قبول ہو جائے گی؟ غیب سے ندا آئی کہ اے میرے بندے! جب تک تومیرا ہاتھ نہیں صحتیرے ساتھ محبت کرنا رہا، جب تک تو نے مجھے چھوڑا تو میں نے بھی تجھے چھوڑے رکھا، اب اگر تومیرا بننا چاہتا ہے تو میں پہلے سے تیار ہوں۔

سبق: بندے پر لازم ہے کہ جو ان میں توبہ واستغفار کرے اس لیے کہ جو ان میں ہی غلطیوں کے اسباب پورے زوروں پر ہوتے ہیں اور بڑھاپے میں برائی کے اسباب ڈھیلے پڑ جاتے ہیں اسی لیے بڑھاپے کی توبہ سے جو ان کی توبہ افضل و اعلیٰ ہے۔ حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا:

تجبریر از کمال کاری چو کند توبہ نکند۔

بوڑھی سبجری کو بڑھاپے میں توبہ کرنے کے بغیر اور کوئی پارہ کار نہیں،

اس لیے کہ اسے اب زمانہ کی خواہش کا سبب نہیں رہا اسے اچانک موت گھیر لے گی۔

یہ فرمایا:

شمع معزول از مردم آزاری۔

دکھ تو ال معزول مردم آزاری چھوڑے تو کیا فائدہ، اس لیے کہ اس کے پاس اب عہدہ حکومت نہیں رہا۔

جوان گوشہ نشین شیر مرد راہ خداست

کہ پیر خود تنہا دگوشہ برداشت

توجہ: جوان ہو کر گوشہ نشین اختیار کرے وہی شیر اور مرد راہ خدا ہے اس لیے کہ بوڑھا تو خود اپنے بڑھاپے

سے مجبور ہے۔

شمع کبیرہ ذنوب تعجز عن حملها السطایا

تَدْبِیضَتْ شَعْرَةَ اللَّیْلِ وَسَوَّدَتْ قَلْبَهُ الْخَطَايَا

ترجمہ اور بڑھا جس کے گناہ سواروں کے اٹھانے کے نہیں ایسے نالائق کی راتیں تنہا ہوں کی سیاہی میں گرا رہیں اسی وجہ سے اس کا دل بھی سیاہ ہے۔

سبق: افسوس اس غافل پر ہے جس پر سالوں کے سال گزرتے چلے جا رہے ہیں لیکن وہ گناہوں کے دریا میں غرق ہے۔ اس بندے پر لازم ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی آیات اور دیگر عبرتوں کو دیکھ کر سوچے کہ اس پر سال گزرتے چلے جا رہے ہیں لیکن پھر بھی غفلت کے نشے میں ہے اور اللہ تعالیٰ کے قرآن کی آیات اور سورتیں سننے کے بعد اسے ان سے نفع حاصل کرنا چاہیے اور بہت بڑے بڑے امور دیکھ کر بھی غافلہ اٹھانا چاہیے۔ لیکن اس بد قسمت کے لیے کیا کیا جا سکتا ہے جس کی ازل سے قسمت میں کیڑے ہیں ایسے شخص کی آنکھیں نہیں دیکھ سکتیں بلکہ وہ دل کا اندھا ہے اور جس کے لیے اللہ تعالیٰ نور قسمت میں نہ رکھے تو اسے کون نور بخش سکتا ہے۔ اسے اللہ ہاں ہیں ان لوگوں سے پناہ جزیرے خطاب سے لذت پاتے ہیں اور نیری درگاہ کے قرب کی استعداد رکھتے ہیں اور تیری معرفت کی صفات سے موصوف ہیں اور تیری ذات کے امرا رنگ پہنچے ہوئے ہیں۔

کیف یہ ملامت صوب ہے اور اسے حال اور ظرف سے مشابہت ہے اور یہ استفہام انکاری ہے انکار واقعی کے معنی میں نہیں۔ جیسے وہ سب مقام پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا، کیف تکفرون باللہ۔ بلکہ انکار الوقوع کے لیے ہے۔ یَکُونُ بَرَاءً لِلْمُشْرِکِیْنَ اس سے وہ مشرکین مراد ہیں جنہوں نے عہد شکنی کی یعنی اب وہ عہد شکن مشرک کس حال میں ہیں عہد دو معاہدہ جرتا رہے عِنْدَ اللّٰهِ وَعِنْدَ مَنْ مَّوَلٰی اللّٰہ تعالیٰ اور اس کے رسول علیہ السلام کے ہاں یعنی وہ اس کے سستی نہیں ہیں کہ ان کے معاہدہ کی رعایت کی جائے یا ان کی کوئی مدت مقرر ہو کہ اس مدت تک انہیں کچھ نہ کہا جائے یعنی ذالہین قتل کیا جائے اور نہ انہیں قید کیا جائے صرف اس لیے کہ ان سے کوئی معاہدہ ہو چکا ہے حالانکہ ہمارا ان سے کوئی معاہدہ نہیں فاسد اب انہیں قتل کرنے یا قید کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ اِلَّا الَّذِیْنَ اس نفی سے استدراک ہے استفہام کے معنی سے سمجھا جاتا ہے جو تمام معاہدہ کرنے والوں کو شامل ہے یعنی عہد شکن مشرکوں کو بیشک قتل یا قید کرو مگر ان مشرکوں کو کچھ نہ کہو عَاهِدْتُمْ جُن سے تم نے معاہدہ کیا اس سے بنی نمبر اور بنی گناہ کے لوگ مراد ہیں عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ مسجد حرام کے قریب اس سے غزوہ مدینہ مراد ہے جو کہ معظمہ کے قریب ہے اور مسجد حرام کے قریب کا معاہدہ بتانا ہے کہ ان کے ورپے آزار ہونا اچھا نہیں اور یہ محلاً مرفوع علی الابتداء ہے اس کی خبر فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِمْوْا لَهُمْ ط فاد میں اشارہ ہے کہ یہ مبتدا متضمن پہلے الشرط ہے اور ما مصدریہ اور منصوبہ المحل علی الظرفیۃ بتقدیر المضاف ہے۔ اب معنی یہ ہو گا کہ جتنی مدت تک وہ تمہارے ساتھ ایفائے عہد میں درست رہیں تم بھی ان کے ساتھ اسی طرح درست رہو یعنی جب تک وہ عہد شکنی نہ کریں تم بھی ان کے ساتھ اپنے معاہدہ پر مضبوط رہو۔ یا ما مرفوع علی الابتداء ہے اور اس کا عائد محذوف ہے یعنی جتنا عہد تک ان کا معاہدہ صحیح ہو تم بھی اتنا عہد تک ان کے ساتھ صحیح رہو اِنَّ اللّٰہَ یُحِبُّ الْمُتَّقِیْنَ ۝ بیشک اللہ تعالیٰ متقین سے (باقی پڑھو آئندہ)

كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا ذِمَّةً ط يُرْضَوْنَ كَمَا بِأَنَافُسِهِمْ وَ
 تَابُوا فَلَوْ بِهِمْ ۖ وَ أَكْثَرُهُمْ فَسِقُونَ ﴿٥﴾ اِشْكُرُوا يَا أَيُّهَا اللَّهُ تَمَنَّا قَلِيلًا فَصَدَّقْنَا وَإِنْ
 سَبِيلُهُ أَنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٦﴾ لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا ذِمَّةً ط وَأُولَئِكَ
 هُمُ الْمُعْتَدُونَ ﴿٧﴾ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَأَخَوْنَكُمْ فِي الدِّينِ ط وَ
 نَقِصِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٨﴾ وَإِنْ تَكْفُرُوا أَتَيْنَاهُمْ مِنْ بَعْدِهِمْ وَطَعْنُوا فِي
 دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا أَتِمَّةً الْكُفْرُ أَنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَكْتَهُونَ ﴿٩﴾ أَلَا تَقَاتِلُونَ
 قَوْمًا تَكْفُرُوا بِآيَاتِهِمْ وَهُمْ بَدَءُوكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ ط اتَّخَذُوهُمْ
 قَالَهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٠﴾ قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ
 وَيُخْرِجُهُمْ وَيَضْرِبُكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ ﴿١١﴾ وَيَذْهَبُ عِظَ قُلُوبِهِمْ
 وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ ط وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٢﴾

ترجمہ: بجلادہ کیے اپنے معاہدہ پر قائم رہ سکتے ہیں حالانکہ ان کا حال تو یہ ہے اگر وہ تم پر قابو پالیں تو نہ قربت
 کا لحاظ کریں گے اور نہ ہی معاہدہ کا صرف زبانی طور تمہیں خوش کرتے ہیں حالانکہ ان کے دل نہیں مانتے اور ان میں زیادہ
 فاسق ہیں۔ انہوں نے اللہ تعالیٰ کی آیات کے بدلے قلیل دام خریدے اور اللہ تعالیٰ کے سیدھے راستے سے لوگوں کو
 روکا بیشک وہ بہت ہی بُرے کام کرتے ہیں یہ ایسے لوگ ہیں کہ اہل ایمان کے متعلق قربت کا لحاظ کرتے ہیں نہ
 معاہدے کا اور یہی لوگ بہت زیادتی کر رہے ہیں پس اگر وہ لوگ توبہ کریں اور نماز پڑھیں اور زکوٰۃ دیں تو وہ تمہارے
 دینی بھائی ہیں اور اہل علم کے لیے آیات مفصل طور پر بیان کرتے ہیں اور وہ لوگ عہد کرنے کے بعد اپنی قسمیں توڑ
 ڈالیں اور تمہارے دین پر طعن و تشنیع کریں تو کفر کے سربراہوں سے جنگ کرو بیشک ان کی قسمیں کچھ نہیں ہیں اور
 ان سے جنگ اس ارادہ پر کرو کہ ممکن ہے شاید باز آجائیں۔ کیا تم ایسے لوگوں سے نہیں لڑو گے جنہوں نے اپنی
 قسمیں توڑیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نکالنے کا ارادہ کیا حالانکہ یہ پہل ان سے ہوئی کیا تم ان سے
 ڈرتے ہو، تو اللہ تعالیٰ کا زیادہ حق ہے کہ تم اس سے ڈرو اگر ایماندار ہو تم ان سے جنگ کرو تو اللہ تعالیٰ انہیں
 تمہارے ہاتھوں سے عذاب دے گا اور انہیں سُزا کرے گا اور ان پر تمہیں مدد دے گا اور اہل ایمان کے
 دلوں کو شفا دے گا یعنی کفار کی ذلت سے ان کا جی ٹھنڈا ہو گا اور ان کے دلوں کا عُقبتہ دُور کرے گا اور اللہ تعالیٰ
 جس کی چاہتا ہے توبہ قبول فرماتا ہے اور اللہ تعالیٰ علیم اور حکمت والا ہے۔

محبت کرتا ہے متعین سے وہ لوگ مراد ہیں جو معاہدہ نہیں توڑتے اور اس میں امر استقامت کی علت بتائی گئی ہے اور
 (باقی صفحہ ۱۰۰)

جہاں تاہی اشارہ کیا گیا ہے کہ ایفائے عہد بھی تقویٰ کے لازم سے ہے۔

حدیث شریفہ قیامت میں ہر دھوکہ باز کا ایک جھنڈا ہو گا جس سے اس کے دھوکہ کی مقدار کا پتہ چلے گا۔

ف : شرح الشہاب میں ہے کہ دھوکہ باز کا ایک جھنڈا ہے اس کی تشبیہ مراد ہے یعنی قیامت میں دھوکہ باز کی مقدار پر دھوکہ باز کو دوا کیا جائے گا۔ فتویٰ شریف میں ہے اسے

سوئے لطف بے وفایان ہیں ہیں مرد

نقض یشاق و عہد از استعینت

تو جہاں بے وفائی کی جانب ہرگز ہرگز جاؤ اس لیے کہ ایسے لوگ پرانی پل کی طرح ہیں یشاق کا نقض

احقی ہے ایمان و وفا کی حفاظت تنہا لوگوں کا شیوہ ہے۔

تفسیر عالمانہ : کَيْفَ مَشَرَكِينَ کے لیے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں مسابہ کی رعایت کس طرح ہو۔
وَإِنْ يَنْظُرُوا عَلَيْكُمْ فَاعْلَبْكُمْ وَلَا تَبْزُقُوا
فِيكُمْ وَهُمْ تَعْلَبُكُمْ مَا لَكُمْ مِنْهُمْ مِنْ شَيْءٍ

حل لغات : الرقوب یعنی النظر بطريق الحفظ والرعاية۔ کسی شے پر رعایت کے طور نظر رکھنا، اسی سے الرقيب ہے اب مطلق رعایت کے معنی میں ہے۔

الآن یعنی علف اور قرابت۔ بعض تفسیرین نے فرمایا کہ اِنْ عِبْرَانِ لَفَرْجٍ یعنی آؤ لہ۔

ف : انہی نے لکھا کہ ایل عبرانی میں اللہ تعالیٰ کے اسماء میں ایک اسم ہے اس معنی پر ممکن ہے کہ اِنْ اِسی کا معرب نہیں
معنی یہ ہے کہ وہ لوگ اللہ تعالیٰ کے حقوق کی رعایت نہیں کرتے۔

وَلَا ذِمَّةً : اور نہ اس عہد اور حق کی رعایت کرتے ہیں جو ان کے ذمہ لازمی اور ضروری ہے یعنی رعایت اس وقت ضروری ہے جب دوسرا بھی حقوق کی رعایت کرنے، جب وہ حقوق کی رعایت نہیں کرتے تو تم بھی ان کے حقوق کی رعایت نہ کرو مِزْصُونُكُمْ بِأَقْوَاهُمْ : وہ صرف باتوں سے تمہیں راضی کرتے ہیں۔ یہ جملہ مستانفہ بیانہ اور گویا سوال کا جواب ہے۔ سوال یہ ہے کہ مانا کہ وہ تمہیں کھا کر پھر جاتے ہیں یا رشتہ داری کے حقوق کی رعایت نہیں کرتے۔ اس سے کب لازم آتا ہے کہ وہ ہر قسم کے حقوق کی رعایت نہیں کرتے اس کے جواب میں کہا گیا کہ وہ صرف باتوں سے تمہیں راضی رکھنے کے عادی کرتے ہیں ورنہ انہی کے ذمہ داری کے حقوق کی رعایت نہیں کرتے اس کے جواب میں کہا گیا کہ وہ صرف باتوں سے تمہیں لوگ مسلمانوں کے کسی طریق سے بھی غیر خواہ نہیں خواہ منہ سے کتنا اونچے اور بلند دعوے کریں اس لیے کہ ان کے قلوب مسلمانوں کی ترقی سے جلتے ہیں وَتَابِي فُلُوكُمْ : اور ان کے دل انکار کرتے ہیں ان باتوں سے جو وہ زبان سے کہتے ہیں یعنی ان کی زبانیں ان کے دلوں کے موافق نہیں بلکہ ان کے سینے تمہارے کیونوں سے بھر پور ہیں کچھ زبان سے تمہاری محبت

والفت کا دم بھرتے ہیں اور اس پر جو نہیں کھاتے ہیں وہ ان کا زائچہ ٹوٹ ہے اس لیے کہ ان کی یہ تمام گفتگو مبنی برکروفریب ہے۔

حدیث شریف ۱، کمر و فریب جہنم میں ہوں گے، کمر و فریب کے نزدیک جہنم میں جائیں گے۔

حدیث شریف ۲، جھوٹی قسم علاقہ کو برباد کر دیتی ہے۔

۳، حدیث شریف میں لفظ بلائ واقع ہوا ہے یہ بلقعدہ کی جمع ہے بمعنی وہ دیران زمین جو ہر قسم کی آبادی سے محروم ہو اسی لیے اس عورت کو بلقعدہ کہا جاتا ہے جو ہر بھلائی سے خالی ہو۔ اب حدیث شریف کا معنی یہ ہوا کہ جھوٹی قسم کھانیوالا نفرو فساد کا شکار ہو جائے گا، اس کا مال و اسباب چھن جائے گا اور وہ ہر طرح کی عزت و احترام سے محروم ہو جائے گا۔ سبق، ادا نہ ہے جو جھوٹی قسم سے پرہیز کرے۔ ہر جھوٹی بڑی بات پر قسم کھانے کی عادت نہ بنائے اس لیے کہ بہت سے واقعات ایسے گزرے ہیں کہ جھوٹی قسم کھانے والے کو فوراً عذاب میں مبتلا کر دیا گیا۔

مستلزم، جو شخص تجارت میں جھوٹی قسم کھا کر مال چھین کرے اس کا ایسا مال خنزیر سے بھی زیادہ حرام ہے۔

وَ اَكْثَرُهُمْ اور اکثر مشرکین فِیْ قُیُوْنٍ ۵ فاسق ہیں یعنی طاعت الہی سے خارج ہیں وہ اس لیے کہ حقوق عہد کی رعایت بھی طاعت الہی میں داخل ہے اور ایسے لوگ کفر میں بہت بڑے متمرّد ہیں نہ ان کا کوئی عقیدہ صحیح ہے جو انہیں کفر سے روکے اور نہ ان کے ہاں کوئی انسانی مروت ہے کہ جس سے وہ بڑائی سے بچ سکیں۔

فائدہ، اکثر کی تفسیر میں اشارہ ہے کہ مشرکین میں بعض ایسے بھی ہیں جو دھوکہ اور فریب سے نفرت کرتے ہیں اور مسلمانوں کی برائیوں کے بیان کرنے سے احتراز کرتے ہیں۔

فائدہ، اُحْدُوْنَ اَحَدٌ اَحَدٌ یعنی مائتہ حدث الناس فی حقہ من المثالب والمعائب کسی کے معائب و نقائص اتر کر کے لوگوں میں پھیلا نا۔

فائدہ، صاحب روح البیان رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ بعض کافروں کی احسن مروت اور نیک اخوت کا تذکرہ میرے پیرو مرشد کی خدمت میں ہوا تو آپ نے فرمایا کہ ایسے لوگوں کی سعادت ازلی کسی نہ کسی وقت ضرور نمودار ہوگی بلکہ ایسے لوگوں کے لیے نیک انجام اور حسن خاتمہ کی امید رکھنی چاہیے۔

ثنوی شریف میں ہے اسے

من ندیم در جہان جست و جو	بیچ اہلیت بہ از خوشے نکو
در پے غوباش و باخوش خویش نشین	چون ندیدی روغن گل را بہ بین
پس بدانکہ صورت غوب نکو	با خصال بد پذیرد یک طسو
و در صورت حقیر و نا پذیر	چونکہ خلقش نیک شد در پاش میر

ترجمہ میں نے جہاں میں اچھی خصلت سے کوئی شے اچھی نہیں دیکھی۔ اچھی خصلت کی تلاش کر کے اچھے لوگوں کے ساتھ خوش ہو کر بیٹھو جب تمہارے ہاں عطرنہ ہو تو گلاب کے پھول کو دیکھو اچھی صورت کو دیکھ کر خوشی نصیب ہوتی ہے اور بیچ شکل سے بلیغ منفص ہوتی ہے۔ البتہ اچھی خصلت سے قبح صورت بھی بہتر ہوتی ہے اگر کرمی عادت ہو تو اچھی صورت بھی خراب نظر آتی ہے۔

حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دفعہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک جامع اور بہتر تقریر فرمائی جسے محاسن اخلاق کا اعلیٰ نمونہ کہا جائے تو محاسن اخلاق کی ایک جامع تقریر بجا ہے۔ آپ نے فرمایا کہ اسے معاذ! میں تمہیں تقویٰ اور سچ بولنے اور ایمانے عہد اور اسے امانت و ترک خیانت و حقوق ہمسایگی کی پاسداری اور یتیم پروری اور نرم گفتگو اور السلام علیکم کہنے کی عادت اور نیک عمل اور دنیوی امور کی آرزوؤں سے نفرت اور التزام علی الاعلان اور قرآن فہمی اور محب آخرت اور قیامت کے حساب کے خوف اور تواضع و انکسار اور اہل حکمت کا گالی سے بچنے اور سچے کی تکذیب سے احتراز اور انام عادل کی نافرمانی اور جسے انسان کی فرمانبرداری اور زمین پر فساد پھیلانے سے بچنے کی وصیت کرتا ہوں بلکہ مزید تاکید کرتا ہوں کہ تم ہر حجر و شجر اور ہر کباد و ویران مقام پر اللہ تعالیٰ سے ڈرنا اور ہر گناہ سے توہر کرنا اگر پوشیدہ گناہ ہے تو پوشیدہ ہو کر اگر کھلم کھلا گناہ کیا ہے تو واضح طور پر گناہ کا انکار کرنا ایسے اخلاق کے لیے اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو حکم فرمایا ہے اور ایسے مکام اخلاق و محاسن اکواب کی دعوت دی ہے۔ (کنزانی العوارف)

فائدہ صوفیانہ: نفس کی تخلیق سفلیات سے ہوئی اور اس کی شہوات اور ان کی لذات اور جفا و غدر اور زیادہ و نفاق کی طرف میلان رکھتا اس کی فطرت ہے اللہ تعالیٰ نے نفس سے روزِ ميثاق میں صدق و اخلاص کا وعدہ لیا لیکن یہ بد بخت جب تک صفات ذمیرہ کے ساتھ زندہ ہے تو عبودیت خالصہ کے قرین نہیں بھگتا ہے اگر اسے مجبور کیا جائے تو اس میں مقاصد خروید و دنیویہ کی تلاوت کر دیتا ہے نفس کے صفات ذمیرہ اس وقت ٹٹے ہیں جب صفات و جمال کی تجلیات کے انوار کا عکس قلب پر پڑے اس وقت نفس میں انوارِ ماثلیحہ پڑتے ہیں پھر جب تک وہ زندہ رہتا ہے تو قولِ ثابت پر ثابت قدم رہتا ہے اور مرنے کے بعد اسے ثابت قدمی نصیب ہوتی ہے اور ميثاق کے عہد پر بھی ایسا ہی عطا ہوتی ہے۔ المسجد الحرام میں مقام وصول کی طرف اشارہ ہے اس لیے کہ وہ مقام اہل دنیا اور اہل آخرت پر حرام ہے کیونکہ یہ مقام صرف اہل اللہ کے ساتھ مخصوص ہے یعنی یہ مقام صرف انہی سے مخصوص ہے جو اللہ تعالیٰ کے خواص ہیں ہم اللہ تعالیٰ سے اسی مقام تکمیل کے وصول اور اسی حرم امین کے دخول کا سوال کرتے ہیں۔ کسی شاعر نے فرمایا: ان

الزما الصدق والتقى واترك العجب والرياء

و اغلب النفس و الہدیٰ تخرق المثل و المثل

ترجمہ: صداقت اور تقویٰ کا التزام کرو اور عجب و ریا کو ترک کرو اور نفس و ہوس پر غلبہ حاصل کرو پھر چاہو یا نہ۔
سبق: اساک پر لازم ہے کہ وہ نفس سے ہر وقت ہاد کرے اور ہود و حقوق کی مخالفت کرے اور فوق و عتوق سے کنارہ کش کرے۔
حضرت شیخ شبلی قدس سرہ نے فرمایا کہ میں نے ایک دفعہ عزم بالجزم کر لیا کہ صرف حلال رزق کھاؤں گا اسی حکایت خیال پر جنگل میں چل دیے، فرمایا جب مجھے جھوک نے ستایا تو جنگل میں ایک انجیر کے درخت سے میوہ توڑنے کا ارادہ کیا تو درخت سے آواز آئی کہ آپ نے قصد کیا ہے کہ غیر کا حق نہیں کھاؤں گا مجھے اتنا مت لگاؤ اس لیے کہ میں یہودی کا درخت ہوں۔

سبق: صاحب روح البیان قدس سرہ نے فرمایا کہ اس حکایت سے دو امر ثابت ہونے

① ولی اللہ کی کرامت کا ظہور کہ ایک درخت ان سے تکلام ہوا۔

② اللہ تعالیٰ کی طرف سے نصیحت کہ اے شبلی! (قدس سرہ) تم نے تو حلال رزق کا عزم کیا ہے فلنذا اپنے عزم پر

مضبوط رہو۔

یاد رہے کہ یہ تمام برکتیں صدق و اخلاص کی ہیں جو چاہتا ہو کہ وہ اس مرتبہ کو حاصل کر لے اس پر لازم ہے کہ اپنے وقت کی قدر کرے اور اپنے نفس پر کنٹرول کرنے سے منزل مقصود تک پہنچنے میں آسانی ہو جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو تجاویز عن المحرمات سے بچائے اور خروج عن الطریق سے محفوظ رکھے اور حق کی حد کی واقفیت بخشنے اور طریق تحقیق پر ثابت رہنے کی توفیق عطا فرمائے۔
راشد توفی بالایت اللہ یعنی وہ مشرکین جو عہد شکنی کرنے والے ہیں وہ ہیں جنہوں نے آیات الہی کو بجا یعنی ان آیات کو چھوڑ دیا جو انہیں ایقانے عہد و رعایت حقوق کا حکم دیتی تھیں اور ان کے بدلے میں لے لیا تَحْنَأْ قَلْبُکَ لَا تَحْزَنْ لَئِنْ فَعَلْتَ فَعَلْتَ اسباب ہو کہ ایک معمول اور عیادت ہے اس سے ان کی خواہشات و شہوات نفسانیہ ہیں جن کے وہ تابع ہوئے فَصَدَّ وَاسِئِلَہِمْ انہوں نے رکاوٹ ڈالی یعنی روگردانی کی۔ یہ صَدَّ صَدَّ ذَا سَہِ اسے ہے اس معنی پر یہ لازم باب ہوا یا صَدَّ ذَا بَعْنِ مَنَعُوا وَ صَرَفُوا غَیْبَہِہُمْ یعنی اپنے غیروں کو پھیرا اور روکا۔ اہل عرب کہتے ہیں صَدَّ عَنِ الْاَمْرِ صَدَّ اس معنی پر یہ فعل متعدی ہوگا عَنْ سَبَبِیْلَہِ اللہ تعالیٰ کے راستہ یعنی اس کے دین سے جو اس کی طرف پہنچانے والے یا سبیل سے، بیت اللہ یعنی حرم شریف مراد ہے اس لیے کہ کفار جناب اور عہد کرنے والوں کو روکتے تھے۔ اَنْهَیْہُمْ سَاءَ مَا کَانُوا یَعْمَلُوْنَ ۝ پیش بڑا ہے وہ جو عمل کرتے ہیں یعنی جس عمل کا وہ ارتکاب کرتے ہیں وہ بہت بُرا ہے اور ہمیشہ بُرا ہے یہ ما مصدر ہے اپنے متعلق مل کر معلوم فرما ہے اس لیے کہ وہ ساء کا فاعل ہے اور اس کا مخصوص بالذم مخذوف ہے۔

حضرت ابوسفیان جب مسلمان نہیں ہوئے تھے کہ عہد میں

ابتدا تے اسلام میں ابوسفیان کی مخالفت باریشیں بدوؤں کو جمع کر کے انہیں مال و اسباب کا لالچ دیکر

عوام کفار کے کفر میں لیڈر بنے رہے تو اب وہی زیادہ مستحق ہیں کہ سب سے پہلے انہیں قتل کیا جائے۔ بعض مفسرین کے نزدیک ان لیڈروں سے ابو سفیان، عمارت بن ہشام، ابو جہل بن ہشام، سہل بن عمرو، عکرمہ بن ابی جہل اور ان جیسے اور بڑے بڑے کافر مراد ہیں اور لیڈروں کے ذکر سے یہ مطلب نہیں کہ دوسرے کافروں کو کچھ نہ کہو بلکہ انہیں اس میں تاکید ہے کہ جب کفار کے لیڈر قتل کے مستحق ہیں تو ان کے تابع اور بطریقِ اولیٰ ترجیح ہونے کے لائق ہیں، ان کی تصریح صرف ان کی شرارت میں شہرت کی وجہ سے ہے اور اس وجہ سے بھی ہے کہ چھوٹے کافران کے دباؤ میں اگر کفر کا ارتکاب کرتے ہیں اسی اعتبار سے بڑوں کے قتل کی تصریح کی گئی اب آیت کا معنی یہ ہوا کہ عہد شکن کافروں کو ترجیح کا فرمان ہے، جیسے مثال کی جمع اٹلہ۔ **لَا يُغْنِي عَنْكُمْ كُفُّكُمْ**۔ یہ ایک وہ ایسے ہیں کہ ان کی قسموں کا کوئی اعتبار نہیں اس لیے کہ وہ اپنے عہد و پیمان اور قسموں کی کوئی رعایت نہیں کرتے بلکہ قسم کے خلاف عمل کر لیتے تو قبیح نہیں سمجھتے، اگرچہ زبانی طور پر بار قسمیں کھاتیں۔

سوال : اللہ تعالیٰ نے پہلے تو ان کی قسمیں ثابت فرمائی ہیں اب دوسرے سے ان کی قسموں کی نفی فرمادی۔

جواب : پہلے مضمون میں یہی فرمایا کہ وہ قسمیں کھاتے ہیں اور ظاہری طور واقعی وہ قسمیں ہیں لیکن چونکہ ان کی وہ قسمیں جھوٹی تھیں اور انہیں ان کے اعمال سے تضاد تھا اسی لیے ایسی قسمیں نہ ہونے کے برابر ہیں بلکہ انہیں نقصان دہ ہیں اسی لیے اس پچھلی آیت میں ان کی نفی فرمائی ہے، اس اعتبار میں ان دونوں مضامین میں تضاد نہیں ان کی قسموں کو کا عدم قرار دے کر ثابت کرنا مطلوب ہے کہ عہد شکن کفار و مشرکین سے جنگ جاری رکھو اگرچہ وہ ہزار بار معاہدہ کریں اور قسمیں کھا کر اعتبار دلائیں تو اب نہ ان کی قسموں کا اعتبار نہ اور نہ ہی ان کے معاہدوں کا جب تک وہ سچے اور صدق دل سے ایمان نہ لائیں، جب وہ سچے اور سچے اور صدق دل سے مسلمان ہو جائیں تو پھر وہ ہمارے بھائی ہیں۔

لَعَلَّكُمْ يَتَّقُونَ ○ یہ فعاتلوا کے متعلق ہے یعنی عہد شکن مشرکین سے جنگ جاری رکھو اس ارادہ پر کہ وہ اپنے کفر و شرک سے باز آجائیں، یعنی ان سے تمہاری جنگ اس وقت تک جاری رہے جب تک وہ مسلمان نہ ہوں۔ گویا ان کی جنگ سے انہیں کفر و شرک سے روکنا مطلوب ہے۔

اس سے عیسائیوں اور دیگر دشمنانِ اسلام کا اعتراض دفع ہو گیا وہ کہتے ہیں کہ اسلام تلوار کے عیسائیوں کی تردید زور سے پھیلا ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ ان سے تلوار کی لڑائی دفاع کے لیے تھی، اس کی ایک دلیل یہ ہے کہ قرآن مجید نے فرمایا کہ اسے مسلمان اہل ایمان ان کے ساتھ جنگ کرنا ایذا کے لیے نہ ہو بلکہ انہیں ان کی غلط کاریوں سے بچانے کے لیے ہو، جب وہ غلط کاریوں سے باز آجائیں تو تم ان سے لڑو اسی لیے کفر سے باز آنے والے کو اسلام معمولی ایذا دینے کا بھی روادار نہیں۔

مسئلہ : اس سے معلوم ہوا کہ مسلمانوں کو چاہیے کہ وہ اپنے ہر عمل میں نیک ارادہ اور غرضِ صمیم کو مد نظر رکھے۔ مثلاً چوٹی یا

جو میں مارتا تو صرف دفعہ ضرر کے لیے، نہ اس سے بدلہ لینے کی نیت پر یعنی اس ارادہ پر کہ چونکہ اس نے مجھے تکلیف پہنچائی اس لیے میں اسے مارتا ہوں۔

سبق: اس مسئلہ پر یہودی کرام تاہم ذلیلت عامل رہتے ہیں۔ اسی لیے مثنویہ کے عشاق کو بھی اسی کا کار بندہ نامزد رہا ہے اور اس لیے کہ مقام فنا اسی طریق سے نصیب ہوتا ہے۔

مسئلہ: سدا دی نے فرمایا کہ جس کافر و مشرک سے اسلام کے خلاف یوں صادر ہو کہ وہ اسلام پر طعن و تشنیع کرتا ہے اور ان کے ساتھ ہر امتحان کو وہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور کتاب اللہ کے خلاف کوئی بات نہیں کریں گے اسی طرح ایسے امور ان سے سرزد نہیں ہوں گے جو مسلمانوں کو اسلام سے منحرف کرنے والے ہوں اور نہ ہی اہل اسلام کے اموال پر لڑا کر دالیں گے اور نہ ہی مسلمانوں کے خلاف مخالفین اسلام کی مدد کریں گے تو اس طرح سے ان سے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی ذمہ داری ختم، یعنی ایسے کافروں کو عہد شکن کہا جائے گا۔

مسئلہ: اگر ان سے معاہدہ میں مذکورہ امور طے نہیں ہوئے لیکن وہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو گالی دیتے یا تفرقہ بین طعن و تشنیع کرتے ہیں۔ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے ہمارے احناف تو ایسے کافر کو تلخیر کا حکم دیتے ہیں، قتل کرنے سے روکتے ہیں۔ ان کے دلائل مندرجہ ذیل روایات سے ہیں،

حدیث شریفہ: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک یہودی عورت حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بکری کے گوشت میں زہر ملا کر لائی تاکہ حضور علیہ السلام اسے کھا کر فوت ہوں لیکن وہ پکڑی گئی اور حضور علیہ السلام کی خدمت میں لائی گئی تو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کی کہ اسے قتل کر دیا جائے۔ آپ نے اس کے قتل کرنے سے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو روکا۔

حدیث شریفہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے یہودیوں کی شکایت کی کہ وہ آپ کو "السام علیکم" (یعنی آپ کو موت آئے) کہتے ہیں فلہذا ان سے بدلہ لینا چاہیے، تو حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نرمی کو دوست رکھتا ہے فلہذا انہوں نے اگرچہ مجھے برا کلمہ کہا ہے تو یہیں ان کے قتل کا حکم نہیں بلکہ جیسے انہوں نے کہا ہے میں نے بھی انہیں ویسے کہہ دیا ہے۔

دشمن مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر امام مالک کا فتویٰ: حضرت امام مالک رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جو بدعت یہودی اور نصرانی تو اسے قتل کرنا واجب ہے، ہاں مسلمان ہو جائے تو اسے قتل نہایت ہے۔ (کنزانی تفسیر الحدادی)

مسئلہ: ابن الشیخ نے فرمایا کہ آیت سے معلوم ہوا کہ وہی اگر اسلام پر طعن و تشنیع کرے یا اس کی تنقیص و تحقیر کرے تو اس کا قتل کرنا ضروری ہے۔ اس لیے کہ اس کے ساتھ معاہدہ تھا کہ وہ اسلام پر طعن و تشنیع نہیں کرے گا۔ لیکن اس نے اسلام پر طعن و تشنیع

کی اتودہ اپنے معاہدے سے نکل گیا اسی لیے اس کا قتل کرنا ضروری ہوا۔

مسئلہ ۱: حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ذمی اسلام پر طعن و تشنیع کر کے تائب ہو جائے تو اس کی توبہ قبول ہوگی اس کے طعن و تشنیع پر ہم اپنا معاہدہ نہیں توڑیں گے جب تک وہ عہد شکنی کے خلاف تصریح نہ کرے۔

مسئلہ ۲: مولانا فی الحقیقۃ الہدیہ میں لکھتے ہیں کہ جب ذمی حضور علیہ السلام کو حکم کھلا گالیاں یا آپ کی عزت و عظمت پر حملہ کرے یا آپ کی قدر و منزلت میں تحقیر و تنقیص کرے یا آپ کے خلاف ایسے کجواں کرے جو آپ کی شان کے لائق نہیں تو امام شافعی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ایسے بد بخت کے قتل کرنے میں کسی قسم کا خلاف نہیں بشرطیکہ وہ اسلام قبول نہ کرے اس لیے کہ ہم نے معاہدہ اس لیے تو نہیں کیا تھا کہ وہ ہمارے آقا و مولا صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف کجواں کرے یہی دوسرے عام علماء و فقہاء کرام کا مذہب ہے صرف امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور آپ کے اتباع اور امام ثوری اور ان کے اتباع اور دیگر فقہائے کرام کو فرقہ فرائے ہیں کہ ایسے بد بخت کو قتل نہ کرنا چاہیے البتہ ایسی سخت سزا دی جائے کہ اسے جھپٹی کا دودھ یاد آجائے۔

مسئلہ ۳: بعض فقہاء کرام نے فرمایا: ایسا بد بخت اگرچہ مسلمان بھی ہو جائے تب بھی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اعزاز و اکرام کی وجہ سے اسے لازمی طور پر قتل کیا جائے اس لیے کہ یہ ہمارے آقا و مولا صلی اللہ علیہ وسلم کے حقوق میں سے ہے اور ہم کون گنتے ہیں کہ ان کی عزت و عظمت لکھانے والے کو معاف کر دیں۔ جب اسلام لانے سے اس سے عام مسلمانوں کے حقوق معاف نہیں ہوتے تو مسلمانوں کے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کے حقوق کس طرح معاف ہو سکتے ہیں۔ مثلاً اسلام لانے سے قبل کسی کو قتل کیا تھا یا کسی پر بہتان تراشا تھا تو اسلام لانے پر اس سے نہ قتل معاف ہے نہ بہتان تراشی کی غلطی بیکہ ایک عام انسان کا حق اسلام لانے سے معاف نہیں ہو سکتا تو حضور علیہ السلام کے حقوق کس طرح معاف ہو جائیں اگرچہ وہ مذکورہ غلطیوں اور حضور علیہ السلام کی تحقیر سے توبہ کرے تو بھی اس کی توبہ قبول نہیں لیں۔ بایں معنی کہ اسے ضرور قتل کیا جائے گا اگرچہ اس نے کلمہ شہادت بھی پڑھا ہے۔

مسئلہ ۴: لیکن ایسے شخص کی اسلامی حیثیت برقرار رہے گی یعنی سابقہ جراثیم یعنی نبوت کی تنقیص یا عام مسلمان کے حقوق سے ٹیپ ہو کر مرے یا اسے قتل کر دیا جائے تو اس کی موت اسلام پر کبھی جائے گی یہاں تک کہ اسے مسلمانوں کی طرح غسل دیا جائے گا اور اس پر نماز جنازہ بھی پڑھی جائے گی اور اسے مسلمانوں کے گورستان میں مسلمانوں کی طرح دفنایا جائے گا۔ خلاصہ یہ کہ نبوت کے گستاخ کو قتل کرنا ضروری ہے اگر وہ اس گستاخی سے توبہ کرے تو قتل تو معاف نہیں ہوگا اور نہ ہی اس بارے میں اس کی توبہ قابل قبول ہے البتہ اس کا اسلام لانا صحیح ہوگا کہ مسلمان ہو جانے کے بعد بھی اسے نبوت کی گستاخی کی وجہ سے

ملہ ۵: یزیدیوں، دبابوں، مردودیوں، پرویزیوں، نیچریوں، چکریوں، خاکساریوں کی وہ عبارات سامنے رکھیے جو انہوں نے حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شان و آدھس کے خلاف لکھی ہیں اس کے بعد فیصلہ فرمائیے کہ ہم اہلسنت حق بجانب ہیں یا نہیں۔

قتل کیا جائے گا لیکن اسے مسلمان سمجھا جائے گا۔

مسئلہ: اگر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی گستاخی کرنے سے باز نہ آئے اور اسی پر اکڑا رہے (جیسے دیوبندیوں، وہابیوں کا کام) اور وہ اپنی اس غلطی سے توبہ بھی نہیں کرتا تو اسے قتل کر دینا ضروری ہے اگرچہ وہ اسلام کا دم بہرتا ہے تب بھی اس کا اسلام قابل قبول نہیں۔ اس کے قتل ہر جائزے پر لے کر کافر سمجھا جائے گا۔ اس کا وراثت کا مال مسلمانوں کو دیا جائے اسے نہ غسل دیا جائے اور نہ ہی اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے نہ ہی اسے کفنا یا جائے گا بلکہ اسے کافروں کی طرح پکڑے بیگ لپیٹ کر ایک گڑے میں دبا دیا جائے۔ مسئلہ: اللہ تعالیٰ کی تنقیص کرنے والے کی توبہ قابل قبول ہے اگر وہ اللہ تعالیٰ کو گالی دے کر مسلمان ہو جائے تو اسے قتل نہیں کیا جائے گا بخلاف نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے گستاخ کے کہ وہ آپ کو گالی دے یا آپ کی شان کی تنقیص کرے تو وہ اگرچہ مسلمان ہو جائے تب بھی اسے قتل کیا جائے۔

اس سے بعض کمزور ذہن یہ سمجھیں گے کہ اس طرح سے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی شان اللہ تعالیٰ کی شان سے (معاذ اللہ) (ازالہ اوہام) بڑھ گئی لیکن حقیقت شمس حضرت جانتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے گستاخ کے لیے سخت سزا مقرر ہوئی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم انسانوں کی جنس سے ہیں، اللہ تعالیٰ نے آپ کو نبوت کے بڑے عہدے سے نوازا ہے اسی لیے انسان کو اگر عیب لگایا جائے یا اس کی تنقیص کی جائے تو فقط اس کا دل دکھتا ہے اس قاعدہ پر کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا دل دکھانا کفر ہے اور کافر کی سزا قتل ہے اور اللہ تعالیٰ منزہ از نقائص ہے اور نہ ہی اس کا کوئی ہم جنس ہے کہ اس کے عیب لگانے سے اس کی شان میں نقص کا امکان ہو اور نہ ہی اس کے لیے دلا زاری کا شائبہ ہے انہی وجہ سے اس کے گستاخ پر سخت سزا یعنی قتل نہیں۔

مسئلہ: تمام علمائے امت کا اجماع ہے کہ ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہوں یا کوئی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کی ہر قسم کی تنقیص و تحقیر اور گستاخی کفر ہے اس کا قاتل اسے جائز سمجھ کر گستاخی کرے یا اس کا وہی عقیدہ ہو یا نہ ہو قصداً گستاخی کرے یا بلا قصد خطا واقع ہو یا سو آخر طرح سے اس پر کفر کافرتی ہے نبوت کی شان میں گستاخی میں لاعلمی اور جہالت کا عذر غیر سموع ہے اسی طرح سبقت لسانی کا عذر بھی غیر قابل قبول ہے اس لیے کہ عقل سلیم کو ایسی غلطی سے بچنا لازمی اور ضروری ہے مسئلہ: جو شخص کہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کالے سیاہ یا ابو طالب کی پرورش کے محتاج تھے یا عقیدہ رکھے کہ ان کا فقر و فاقہ اعتباری نہیں تھا بلکہ وہ اس فقر و فاقہ میں مجبور محض تھے تو اسے اس لیے کہ اگر ان کے اعتبار میں کچھ ہوتا تو لذیذ غذا میں اور پیٹ بھر کر کھانا کھاتے۔ اسی طرح کے اور نقائص بیان کرے تو وہ کافر ہے۔

لے لیکن یہ کام حکومت کا ہے عوام ایسی تعزیرات کا اجرا نہیں کر سکتے ۱۲

علم میں باتیں عمر آبادی غیر مقلد اور دیوبندی اور مردودی کہتے ہیں ۱۳

مسئلہ: جو شخص نبی علیہ السلام کے لیے کہہ کر وہ توکیریوں کے چرواہے تھے یا ان سے بھول چمک ہو جاتی تھی یا ان پر سیانہ اڑ سہوکاری بہرہ جاتا تھا یا وہ جاؤ میں مبتلا ہو جاتے تھے یا انہیں عورتوں سے شہوانی طور پر محبت تھی یا آپ کے بال مبارک کو حقارت کے طور پر بیان کرے تو وہ کافر ہے۔

مسئلہ: اگر کوئی کہے کہ نبی علیہ السلام ایک لہو کے لیے بمنون ہو گئے تھے ایسا قائل بھی کافر ہے ہاں کوئی یوں کہے کہ آپ پر بیہوشی طاری ہو گئی تو وہ کافر نہیں۔

حضرت قاضی ابویوسف ہارون الرشید کے ہاں مہمان خانے میں کھانے کے لیے بیٹھے تھے۔ حکایت وہابی کشش اس وقت یہ روایت بیان کی گئی کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو کدو مبارک پسند تھا ہارون الرشید کا ایک دربان کہنے لگا کہ مجھے کدو پسند نہیں حضرت قاضی ابویوسف قدس سرہ نے فرمایا کہ یہ شخص اگر اپنے اس قول سے توبہ نہ کرے تو واجب القتل ہے میں اس کی ابھی گردن اڑاتا ہوں۔ اس شخص نے فوراً توبہ واستغفار کی۔ اگر وہ توبہ نہ کرتا تو اس کی گردن اڑائی جاتی۔ (دکنانی التلمیذ)

مسئلہ: اگر کوئی شخص کے کہ حضور علیہ السلام کی عادت یہ تھی کہ آپ طعام کھا کر اپنی انگلیاں مبارک چاٹ لیتے تھے دوسرا کہہ کر یہ توبہ ادبی ہے ایسا قائل واجب القتل ہے۔

مسئلہ: حضور علیہ السلام کی کسی سنت یا کسی حدیث کی تحقیر اور گستاخی کفر ہے۔

مسئلہ: کوئی شخص کہے کہ اگر پانچ نمازوں سے ایک نماز یا چالیسوں حصہ پر زکوٰۃ کا وجوب اگر ایک درہم یا ایک ماہ کے روزوں سے ایک روزہ زائد فرض ہوتا تو میں ہرگز عمل نہ کرتا تو ایسا قائل کافر ہے۔

مسئلہ: کوئی شخص کسی سے کہے کہ نماز پڑھ، وہ جواب دے کہ نماز تو بوجہ اور ایک سخت عمل ہے ایسا شخص کافر ہے۔

مسئلہ: کوئی شخص صرف رمضان شریف میں نمازیں پڑھتا ہے اسے دوسرے مہینوں میں نماز کا کھانا جائے تو وہ جواب دے کہ وہی رمضان شریف والی نمازیں میرے لیے کافی ہیں تو ایسا شخص بھی کافر ہے۔

مسئلہ: جو شخص نمازیں عمداً قصداً کرتا ہے اور اس کا ان کی قضاء کا ارادہ بھی نہیں اور نہ ہی اللہ تعالیٰ کے عذاب سے ڈرتا ہے تو ایسا شخص کافر ہے۔

مسئلہ: جو شخص رمضان شریف کی آمد پر کہے کہ آگیا سخت مہینہ یا آگیا تکلیف دہ مہمان تو ایسا شخص بھی کافر ہے۔

تفسیر صوفیانہ کی اصطلاح میں اشۃ الایمان سے قلوب و ارواح مراد ہوتے ہیں اور قاعدہ ہے کہ نفوس آثارہ مراد ہیں جیسے تصوف

بے وفا ہیں انہیں اللہ تعالیٰ کے منہ پر لا کوئی پاس نہیں اور نہ ہی طلب حق کی خواہش کرتے ہیں اور نہ ہی انہیں ماسوی اللہ کے ترک کا ارادہ ہوتا ہے اس لیے ضروری ہے کہ نفوس آثارہ سے سخت سے سخت جدا کیا جائے یہاں تک کہ ان کی اصلاح

دل میں ایمان ہے کہ واقعی اس کے ہاں پہنچا ہے۔

قَاتِلُوهُمْ تَمُرْشَرِکِیْن سے جنگ کرو یُعَذِّبُہُمْ اللہُ بِأَیْدِیکُمْ انہیں تمہاری تلواروں سے
تفسیر عالمائے عذاب دے گا یعنی تمہاری تلواروں کے سبب سے وہ مقتول ہوں گے وَیُخْزِیْہُمْ اور انہیں
مغلوب و ظہور کر کے روا کرے گا وَیَنْصُرْکُمْ عَلَیْہُمْ اور تمہیں ان پر مدد دے کر غالب کرے گا یعنی وہ مرفقت و گرفتار نہیں
میں گے بلکہ تمہیں ان پر پورا غلبہ نصیب ہوگا وَیَنْصِفِ اور شفا بخشنے کا صَدُّ و رُقُودِیْمُ مُؤْمِنِیْنَ ۝ ان اہل ایمان کے سینوں کو
جنگ میں شامل نہیں ہو سکے اس سے بڑا کبیلہ مراد ہے۔

ف حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں اس میں اور سب کے لوگ مراد ہیں جو مکہ میں حاضر ہو کر مسلمان ہوئے
تو ان کی برادری نے انہیں سخت تکلیفیں پہنچائیں۔ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اطلاع جمجوائی کہ ہمیں مخالفین
اسلام بہت سخت ایذا پہنچا رہے ہیں حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہلاوا حیا کہ تمہیں مبارک ہو عنقریب تمہاری مشکلات
حل ہو جائیں گی چنانچہ حضورؐ عرصے کے بعد کفار و مشرکین مغلوب ہو کر ذلیل و خوار ہوئے اس طرح سے حضور علیہ السلام کا
قرآن پورا ہوا اسے ہم اہلسنت علم غیب سے تعبیر کرتے ہیں حضرت حافظ رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ۱۰

اَللّٰہُ پیرِ اَنَسْرَم صَحْبَتِ یُوسَعِ بِنَاوَسْتِ

اگر صبرِ لیت کہ در کلیدِ احسانِ کردم

ترجمہ: بڑھاپے میں مجھے یوسف کی صحبت نصیب ہوئی یہ میرے اس صبر کی جزا ہے جو میں نے عرصہ دراز تک
غم اور جزن کا دکھ اٹھایا۔

وَبَشِّرِ الصَّابِرِیْنَ الَّذِیْنَ إِذَا أَصَابَتْہُمْ مُصِیْبَةٌ قَالُوا ہٰذَا الَّذِیْ فَعَّلَ اللّٰہُ بِنَا ۚ وَالَّذِیْ لَا یُحْزِنُہُمْ
غَمٌ کَوْبِیْنِیْ کَفَّارِکِیْ اذیتوں سے ان کے دلوں کا ملال دور فرمائیگا۔ اللہ تعالیٰ نے جس طرح وعدہ فرمایا اسے احسن طریق سے پورا
کر کے دکھلایا وَیَتُوبُ اللّٰہُ عَلٰی مَن یَّشَآءُ ۚ وَ اللّٰہُ عَلٰی مَا یَعْمَلُ عَلِیْمٌ اس کی توبہ قبول فرماتا ہے، یہ
جملہ ستائش ہے اس میں آنے والے حالات کی خبر دی گئی ہے کہ ایک مدت کے بعد تو کہ مشرکین میں سے بعض لوگ کفر و شرک
سے توبہ کریں گے تو اللہ تعالیٰ ان کی توبہ قبول کرے گا، چنانچہ ایسے ہی جو ایسے اللہ تعالیٰ نے خبر دی وہ یہ کہ فتح مکہ کے بعد حضرت
ابوسفیان و کعبہ بنی ہاشم بن عبدمنعم نے اسلام قبول کیا تو اللہ تعالیٰ نے ان کی توبہ منظور فرمائی: ۱۰
وَاللّٰہُ عَلِیْمٌ حَکِیْمٌ ۝ اور اللہ تعالیٰ ناز و غرور ادا کرنے والے اور کریم و مہربان ہے اور وہ جو کہ کرنا اور جس کے روکنا ہے تو وہ اس کی حکمت و تدبیر
میں ہرگز ہٹتا ہے۔

أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ
 دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً ۚ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٥﴾ مَا كَانَ
 لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ بِالْكَفْرِ ۚ أُولَٰئِكَ حَبِطَتْ
 أَعْمَالُهُمْ فِي السَّامِ ۚ هُمْ فِيهِ يَخْلَدُونَ ﴿١٦﴾ إِنَّ اللَّهَ يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ أَمِنَ بِاللَّهِ وَ
 الْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَنْ
 يَكُونُوا مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴿١٧﴾

ترجمہ: کیا تم اس گمان میں ہو کہ تم یونہی چھوڑ دیے جاؤ گے اور تمہارا حال اللہ تعالیٰ نے انہیں ظاہر نہیں فرمایا جو تم سے جدا کرینگے اور وہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور اہل ایمان کے سوا کسی کو اپنا محرم راز نہیں بنائی گے اور اللہ تعالیٰ ان کے کردار سے باخبر ہے اور مشرکین اس لائق ہی نہیں کہ وہ اپنے کفر کے اقرار ہی ہونے کے باوجود اللہ تعالیٰ کی مسجدیں آباد کریں یہی تو وہ ہیں جن کے تمام اعمال اکارت ہیں اور وہ ہمیشہ نارہم میں رہیں گے اور اللہ تعالیٰ کی مسجدیں تو وہ آباد کرتے ہیں جو اللہ تعالیٰ اور یوم آخرت پر ایمان لاتے اور نماز قائم کرتے اور زکوٰۃ دیتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے سوا کسی سے نہیں ڈرتے یہ سب جتنے کہ یہ لوگ ہدایت والوں میں ہوں۔

أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا ۚ اے مسلمانو! کیا تم نے گمان کیا۔ آہ منقطع ہے، اب معنی یہ ہوا کہ تم نے اسے تفسیر عالمانہ مسلمانو! گمان کیا۔

ف، بیل اضراب کے معنی میں آتا ہے اب اس کا مطلب یہ ہو گا کہ اے مسلمانو! تم ان کے جنگ کے معاملہ میں رُوگردانی کے خیال میں ہو اس میں مسلمانوں کو اس غلط خیالی پر زبرد تو بیخ کی گئی ہے۔

أَنْ تُتْرَكُوا ۚ اگر تم جنگ سے فارغ چھوڑے جاؤ گے وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ اور اسی اللہ تعالیٰ نے تمہارے سے جدا کرنے والوں کو ظاہر نہیں فرمایا یعنی تمہارے سے غلصہ کا غیر غلصہ ہے امتیاز نہیں فرمایا۔

سوال: تم سے عدم علم کو ظاہر کرنے سے کیوں تعبیر کیا؟

جواب: اللہ تعالیٰ کی شان کے منافی ہے کہ وہ کسی شے کو ازل سے نہ جانے اسی لیے اس کی شان کے مطابق ترجمہ ضروری ہے اور یہی معنی موزوں ہے اس لیے کہ ثواب کا وارد مدار عمل کے ظہور پر ہے۔ اسی لیے حدادی نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کو ازل سے علم تھا۔ ان میں غلصہ کون ہیں اور غیر غلصہ کون۔ لیکن وہ پوشیدہ تھا کہ سوائے اس کے اور کسی کو معلوم نہ تھا، اسی لیے

اس کا ارادہ ہو کہ اسے ظاہر فرمائے تاکہ ثواب و عذاب کا ترتیب ہو سکے۔ اور وہ موقوف ہے بندوں کے مشاہدوں پر اس لیے اللہ تعالیٰ کا قانون ہے کہ کسی کو سزا دے اس وقت دیتا ہے جبکہ ان کا علم بندوں کو بھی معلوم ہو کہ انہیں نفلان عمل سے سزائے گی اور نفلان عمل سے جزا۔

سوال : جہاد پر حاضر نہ دینے والوں کا ذکر کیوں نہیں فرمایا؟

جواب : وہ اللہ تعالیٰ کے ارادے میں بھی نہیں تھے اور نہ ہی وہ اسس لایق ہیں کہ ایسے معتبر مقام پر ان کا ذکر ہو۔

وَلَمْ يَخْذُوا اس کا عطف جاحِذُ ذاپر ہے اس لیے کہ یہ بھی ولما يعلم اللہ الذین کے حکم میں داخل ہیں یعنی ابھی انہیں ظاہر نہیں فرمایا جنہوں نے نہیں بنایا مِنْ دُونِ اللہ یہ ولم یخذوا کے متعلق ہے اگر اسے اپنے منے پر رکھا جائے اور اگر وہ تصدیق کے منے میں ہو تو یہ اس کا دوسرا مفعول ہے وَلَا سَوْ لَهُ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِجَنَّةٍ ط اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور مومنین کے سوا کسی کو دوست۔

حل لغات : وَلِجَنَّةٍ یعنی بظانہ و صاحب سر یعنی وہ دل دوست کہ سوائے اس کے اور کوئی دوسرا اس کے اندرونی بھید سے واقف نہ ہو یہ وَلَوْ تُمْرَسے ہے بمعنی الدخول۔ ابو عبیدہ نے فرمایا کہ کسی شے کو دوسری ایسی شے میں داخل کرنا جسے اس دوسری شے کے کسی قسم کا تعلق نہ ہو تو اسے عربی میں وليجة کہتے ہیں۔ واحد، تثنية، جمع سب کے لیے یہی صیغہ یعنی وليجة متعلق ہوتا ہے۔

وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ○ اور اللہ تمہارے تمام اعمال کا خبر ہے اسی لیے وہ تمہیں ہر عمل کی جزا و سزا دے گا اس سے تمہارا کوئی عمل مخفی نہیں وہ تمہارے جہاد کی غرض و غایت کو جانتا ہے یعنی اسے معلوم ہے کہ تمہارے میں مخلص کون ہے اور غیر مخلص کون۔ اسے خبر ہے کہ تم میں اعلیٰ کے ملائے اللہ کے لیے کون لڑتا ہے اور مالی غنیمت جمع کرنے کے لیے کون۔ اور اس کے علم میں ہے کہ رضائے الہی کے لیے کون جنگ کرتا ہے اور اپنی شہرت کے لیے کون۔

حضرت شیخ : صدی قدس سرہ نے فرمایا : ہ

منہ آب زربان من بر پیشیز
زربانہ و گانرا با کش برند
کہ صراف دانا نگیرد و بچسند
پدید آید آنگہ کہ مس پایا زربند

ترجمہ : اسے عجز و انانیت کے سونے کا پانی لگا کر نہلا اس لیے کہ صراف اسے کوڑی برابر بھی نہیں لے گا اس لیے کہ وہ ایسے سکون کو آگ میں ڈالتے ہیں اس کے بعد واضح ہو جاتا ہے کہ سونا ہے یا تانبہ۔

مسئلہ : آیت میں جہاد کی ترغیب دی گئی ہے۔

حدیث شریفہ : حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ صرف ایک دن جہاد کے میدان میں اللہ تعالیٰ کی رضا کے لیے شہید ہوا سوائے رمضان کے تو وہ ایک دن سو سال کے روزوں اور شب بیداری سے افضل ہے، اگر وہ زندہ بچ کر گھر لوٹا تو

اللہ تعالیٰ ہزار سال تک اس کی بُرائی نہیں کئے گا بلکہ تادمِ زیست اس کے لیے نیکی لکھی جائے گی اور قیامت تک ہم دس کے لیے نیکی لکھی جائے گی اور قیامت تک اس کے لیے جہاد کی حاضری کا ثواب لکھا جائے گا۔

حدیث شریف ۲، حضور سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان رکھتا اور نماز ادا کرتا اور رمضان کے روزے رکھتا ہے تو اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے اس بندے کو بہشت میں ضرور داخل فرمائیگا وہ جہاد کرے یا اپنے گھر میں بیٹھے زندگی بسر کر دے۔ لوگوں نے عرض کی کہ اجازت ہو تو ہم اہل ایمان کو اس کی خوشخبری سنادیں۔ حضور علیہ السلام نے فرمایا، اللہ تعالیٰ نے بہشت میں سو درجات اہل بہشت کے لیے تیار فرمائے ہیں اس کے ہر درجہ کی مسافت زمین و آسمان کے درمیانی غلطی کے برابر ہے۔ حضور علیہ السلام نے فرمایا، اگر تم اللہ تعالیٰ سے بہشت کا سوال کرو تو جنت الفردوس مانگو اس لیے کہ وہی تمام بہشت سے اعلیٰ و افضل ہے اور اس کے اوپر عرش الہی ہے اسی سے باقی بہشت کی نہیں جاری ہیں۔

حدیث شریف ۳، حضور سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجاہد وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کی رضا پر نفس سے جہاد کرتا ہے لے مسلمانو! تم نفس کی خواہشات کے مٹانے کے لیے ایسے جہاد کرو جیسے تم اپنے دشمنوں سے کرتے ہو، تمہارے میں بڑا ہمارا وہ ہے جو اپنے نفس کے لیے بہت زیادہ سخت گیر ہے۔ ایسا عقلمند جو خواہشات نفسانیہ کا سیر ہے اسے شہوات کا بندہ سمجھو، اسے زبردِ غلام سے بھی ذلیل تر جانو۔ جو بیشیہ رنگ آؤدہو اس سے چہرہ کے بد نما داغ نظر نہیں آئیں گے۔ اسی طرح نفسِ امارہ بھی بندے کو اپنے عیوب ظاہر نہیں ہونے دیتا اس لیے کہ وہ شہوات کی رنگ میں ہے۔

مسئلہ، آیت سے واضح ہو کہ مومن مخلص وہ ہے جو کافرا و منافق سے دوستی تو بچائے خود اسے اپنے قریب بھی نہ بچکے دیتا۔ حدیث شریف ۴، حضرت شداد بن اوس اور عبادہ بن صامت فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر تھے آپ نے فرمایا کہ تمہارے میں کوئی اجنبی ہے، اس سے آپ کا مقصد یہ تھا کہ تمہارے ساتھ کوئی اہل کتاب تو نہیں۔ ہم نے عرض کی، ہمارے ساتھ ان کا کیا واسطہ۔ اس کے بعد آپ نے دروازہ بند کر کے فرمایا، اپنے ہاتھ اٹھا کر کہو، لا الہ الا اللہ۔ ہم نے ہاتھ اٹھائے اور کہا لا الہ الا اللہ۔ آپ نے ایک گھڑی بھر ہاتھ اٹھائے رکھنے کا حکم دیا۔ اس کے بعد آپ نے بھی ہاتھ نیچے کر دیا اور ہمیں بھی اپنے ہاتھ نیچے کرنے کا حکم دیا۔ اس کے بعد آپ نے فرمایا، اے اللہ! تیرا شکر ہے کہ تو نے مجھے جس کلمے کے اعلان کا حکم فرمایا اور وعدہ فرمایا کہ جو اس کلمہ کو قبول کرے گا اس کے لیے بہشت ہے تیرا وعدہ پختہ ہے اس کے خلاف ہرگز نہیں ہوگا۔ اس کے بعد ہمیں فرمایا کہ تمہیں مبارک ہو کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے گناہ بخش دیے۔ سبق، صاحبِ روح البیان نے فرمایا کہ یہ ایک خاص تقیین تھی جو حضور سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے در شاہین اولیاء کو دراشت میں نصیب ہوئی جو حضور علیہ السلام کے زمانہ اقدس سے آج تک جاری ہے اس پر عوام کو مطلع کیا جاتا تاکہ وہ غیروں تک اسرارِ ہمیدہ پہنچا دیں کیونکہ حمید و اسرارِ غیروں کو بتانا بھی ایک قسم کی خیانت ہے۔

مسئلہ، مومن کا کافر کو دوست بنانا بھی خیانت ہے۔ اسی طرح کافر سے محبت کرنا بھی اور کفار سے میل جول رکھنا بھی ان سے محبت کی علامت ہے۔ (البیان فائدہ) اسی لیے ہم اہلسنت پر مذاہب کے میل جول اور ان سے تعلق دوستی حرام سمجھتے ہیں لیکن اسے صرف اہل دل سمجھتے ہیں، عوام بچارے کیا جانیں کہ یہ کیا راز ہے۔

تفسیر عالمانہ، شانِ نزول وہ بد میں قیدی ہو کر حضور علیہ السلام کی خدمت میں لائے گئے ان میں حضرت عباس حضور علیہ السلام کے چچا جان بھی تھے ان قیدیوں کو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم شرک سے نفرت دلا رہے تھے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اپنے چچا حضرت عباس کو بھڑکا کہ آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جنگ نہ کرنی چاہیے تھی اور فرمایا کہ آپ کو صلہ رحمی کرنی لازم تھی اور فرمایا کہ آپ نے مشرکین کی مدد کس نظر پر کی، باتوں باتوں میں حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت عباس کو خوب کوسا۔ حضرت عباس تمام باتیں سن کر فرماتے تھے کہ تم لوگ ہماری برائیاں تو گنتے جا رہے تھے اور ہمارے محاسن بھی تو ہیں۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا: تمہارے کون سے محاسن ہیں؟ حضرت عباس نے کہا: ہمارے محاسن یہ ہیں:

- ہم مسجد الحرام کی تعمیر کرتے ہیں۔
- ہم کعبہ معظمہ کے نگہبان ہیں یعنی ہم پاس بان حرم ہیں (اس لقب پر آج نجدی ناز کرتے ہیں)
- ہم حج کے موقع پر حجاجوں کو پانی پلاتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے ان کے رتوں میں یہ آیت نازل فرمائی کہ مشرکین کے لیے لائق نہیں یعنی ان کے لیے بالکل ناروا ہے اور وہ ہی ان کو مناسب ہے اس میں تحقیق و وجہ دوہرا کہ نفی ہے جواز کی نفی نہیں جیسا کہ ظاہری عبارت سے ثابت ہوتا ہے جیسے ماکان لہم ان یدخلوها الا خائفین میں وجہ و تحقیق کی نفی ہے یعنی کفار کے لیے واجب ہے کہ وہ خوفزدہ ہو کر اس میں داخل ہوں۔ اَنْ يَّعْبُدُوْا اِلٰهِيْ تَعْبُدُوْنَ کہ جس کا اعتبار کیا جائے فَتَسْبِّحُوْا لِلّٰہِ اللہ کی مسجدوں کی۔ اس سے صرف مسجد حرام مراد ہے۔

سوال: اگر اس سے مسجد حرام مراد ہے تو پھر صیغہ جمع کیوں؟
جواب: (۱) چونکہ وہ تمام مساجد کی قبیلہ ہے اس کی اسی جامعیت کے پیش نظر جمع لایا گیا ہے اس کی تعبیر کو با تمام مساجد کی تعبیر ہے۔

(۲) اس کی ہر جانب سے مساجد واقع ہیں بخلاف دیگر ہر مسجد کے کہ اس کی کوئی جہت مسجد سے خالی ہوگی۔
فائدہ: حضرت عکرمہ سے پوچھا گیا کہ اسے مسجد کیوں پڑھتے ہو حالانکہ وہ تو ایک مسجد ہے؟ انہوں نے فرمایا کہ اسکی فضیلت کی وجہ سے اس لیے کہ صفادہ مروہ کو اللہ تعالیٰ نے شاعر (جمع) کہا جو مسجد حرام کے بالمقابل کوئی شے نہیں اس لیے کہ مسجد الحرام اپنی جنس کے جمیع افراد سے افضل ہے۔

مسئلہ: حضرت قاضی عیاض رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا، اُمّتِ محمدیہ کا اجماع ہے کہ کفار کو آخرت میں اعمالِ صالحہ سے کوئی فائدہ نہیں ملے گا اور نہ ہی انہیں ان اعمال کی وجہ سے کچھ ثواب نصیب ہوگا کہ جس سے جنت کی نعمتوں کے مستحق ہوں یا ان کے عذاب کی تخفیف ہو بلکہ جرائم و معاصی کی مقدار پر عذاب میں مبتلا ہوں گے کسی کو سخت اور کسی کو سخت تر اور کسی کو سخت ترین عذاب ہوگا۔

مسئلہ: امام فقیر ابو بکر بہیقی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ آیات و احادیث میں وارد ہوا کہ کفار کو کسی نیکی کا ثواب نہیں ملے گا اس کا صحیح مطلب یہی ہے کہ کفار کو اعمالِ صالحہ کی وجہ سے جہنم سے نجات نہیں ملے گی البتہ انہیں عذاب کی تخفیف نصیب ہوگی۔ اس لیے کہ گناہوں پر جہنم کی سزا مقرر ہے اور نیکیوں پر بہشت کی نعمتیں۔ چونکہ کفار نے بہشت میں توجہ مانا نہیں اور اسے نیکیوں کی جزا یہی ملے گی کہ اس سے ان سے جہنم کے عذاب میں تخفیف کی جائے گی۔ مازری رحمہ اللہ تعالیٰ بھی اسی قول کے موافق ہیں۔

مسئلہ: امام واحدی نے فرمایا کہ اس آیت سے ثابت ہوا کہ کافر مسلمانوں کی مساجد نہیں بنا سکتا اور نہ ہی اس میں چندہ دے سکتا ہے (اس کا حیلہ یہ ہے کہ کوئی مسلمان اس سے مسجد کی تعمیر کے لیے قرضہ لے لے اور وہ مسجد پر خرچ کر دے پھر کافر مسلمان کو قرض معاف کر دے)۔

مسئلہ: اگر کافر مرتے وقت وصیت کرے کہ میرے مال سے مسجد بنانا تو اس کی وصیت پوری نہیں کی جائے گی: اسی پر احناف کا اجماع ہے اگر ضرورت ہو تو اس کا وہی حیلہ کیا جائے جسے فقیر اویسی نے پہلے عرض کر دیا ہے۔

مسئلہ: مساجد میں کفار کو داخل نہ ہونے دیا جائے اگر کوئی کافر کسی مسلمان کی اجازت کے بغیر مسجد میں داخل ہوتا ہے تو اس کا فخر و کثرت سزا دی جائے۔

مسئلہ: مساجد کی عظمت کا خیال رکھنا ضروری ہے اسی لیے کفار کو مساجد میں داخل نہ ہونے دینا افضل ہے۔ اسی طرح دوسرے دشمنانِ اسلام کا حال ہے۔ اسی طرح مرزائی، شیعہ، رافضی، وہابی، دیوبندی وغیرہ وغیرہ بھی ہماری مساجد میں داخل نہ ہوں۔ اس کی مزید تشریح فقیر کی تفسیر اویسی میں دیکھیے۔

رَأْسَمَا يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ بَشَاكٍ لِّئَلَّا يُصَلُّوا فِيهَا لِلَّهِ جِوَالِدُ اللَّهِ تَعَالَى وَاحِدَ لَا شَرِيكَ لَهُ پُر ایمان لاتے ہیں۔ دوسری تمام مساجد مرا دیں۔ هُنَّ اَمَوْنَ بِاَللّٰہِ جِوَالِدُ اللَّهِ تَعَالَى وَاحِدَ لَا شَرِيكَ لَهُ پُر ایمان لاتے ہیں۔

فت: اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانا بھی داخل ہے اس لیے کہ اللہ جلّ جلالہٗ رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانا ایک دوسرے سے متحد ہیں ان کا بھی ایک دوسرے کے بغیر ذکر نہیں ہوتا جیسے کلمہ شہادت اور اذان اور اقامت وَالْيَوْمِ الْآخِرِ اور وہ آخرت کے دن پر ایمان رکھتے ہیں۔

فت: حساب و کتاب اور دیگر وہ امور جو آخرت سے متعلق ہیں اسی میں داخل ہیں۔

وَأَقَامَ الصَّلَاةَ اور باجماعت نماز ادا کرتے ہیں۔

مسئلہ: اکثر مشایخ فقہاء کا خیال ہے کہ نماز باجماعت ادا کرنا واجب ہے۔
حدیث شریف، گھر کے بجائے مسجد میں نماز ادا کرنے میں دوسرا اور بجائے بازار (دکان) مسجد میں پچیس گنا زیادہ ثواب ہے۔
مسئلہ: تراویح کو جماعت کے ساتھ ادا کرنا افضل ہے۔

قاعدہ فقہیہ: جو نماز جماعت سے تعلق رکھتی ہو اسے مسجد میں ادا کرنا افضل ہے۔
مسئلہ: مسجد میں جماعت سے نماز پڑھنے کا ثواب زیادہ ہے اس نماز سے جو گھر میں جماعت کے ساتھ ادا کی جائے۔
وَ اَتَى الزَّكَاةَ اور وہ زکوٰۃ ادا کرتے ہیں اس سے صدقہ واجبہ مراد ہے یعنی اسے فرض سمجھ کر بطیب خاطر ادا کرتے ہیں۔

فت زکوٰۃ کو وصولہ کے ساتھ ذکر کرنے میں اشارہ ہے کہ وہ ایک دوسری کے بغیر قبول نہیں ہو سکتی یعنی کسی کو زکوٰۃ کی طاقت ہے لیکن ادا نہیں کرتا تو وہ اگرچہ نمازی ہے تو اس کی نماز بھی ناقابل قبول ہے اس طرح زکوٰۃ کا پابند ہے لیکن نماز نہیں ادا کرتا تو اس کی زکوٰۃ بھی قابل قبول نہیں ہوگی۔ خلاصہ یہ کہ مسجد کی تعمیر ایسے شخص کی قابل قبول ہے جو امور مذکورہ بالا یعنی کمالات علیہ وعلیہ کا جامع ہو۔

وَلَمْ يَخْشَ اور امور دین میں کسی سے نہیں ڈرتے اِنَّ اللّٰهَ اللّٰهُ تعالیٰ کے سوا۔ اسی بنا پر وہ اللہ تعالیٰ کے اوامر کے مطابق عمل کرتے اور اسی کے نواہی سے بچتے ہیں۔ وہ اللہ تعالیٰ کے احکام کی تعمیل میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے نہیں ڈرتے اور نہ ہی انہیں کسی ظالم سے خطرہ ہے۔

مسئلہ: جنگ کے میدان سے نہ گھبراتا بھی اسی حکم میں ہے یعنی مومن جنگ کو جانے سے نہیں گھبراتا اسی طرح کے اور دیگر امور کو سمجھیے۔

سوال: وہ امور کہ جن سے فطرۃ انسان کو خوف لاحق ہوتا ہے مثلاً درندوں اور ظالموں اسی طرح دیگر خطرات کہ جن سے انسان کو فطرتی طور پر ڈرتا ہے وہ اس میں داخل نہیں حالانکہ وہ بھی غیر اللہ ہیں اور تم کہتے ہو مومن غیر اللہ سے نہیں ڈرتا۔

جواب: اللہ تعالیٰ کا خوف دل میں پیدا کرنا پڑتا ہے مثلاً اس کی عظمت و جلال اور اس کی ہدایت و قدرت کا تصور دل میں لایا جاتا ہے اس لیے کہ اس کا علم ہر شے کو محیط ہے اس تصور سے بندہ کو خوف لاحق ہوگا کہ اگر میں اس کے احکام کی خلاف ورزی یا اس کے نواہی کی پروا نہ کروں گا تو سزا پاؤں گا ایسے خوف پیدا کرنے میں بندے کے کسب کو دخل ہے اور درندوں ظالموں وغیرہ سے آؤ لا تو مومن کامل ڈرتا نہیں اگر کوئی ان سے خوفزدہ ہوتا ہے تو چونکہ اس میں ہمارے قصد و ارادے کو تعلق نہیں اور نہ اس میں ہمارے کسب کو دخل ہے اس لیے ایسا خوف آیت کے خلاف نہیں۔

فَعَسَىٰ أَمْرُهُ اَوَّلَٰئِكَ اَنْ يَكُوْنُوْا مِنَ الْمُتَّقِيْنَ ○ ہدایت یافتہ لوگوں سے ہو جائے،
یعنی بہشت اور بہشت کی نعمتوں کو حاصل کرنے والوں سے ہو جائیں اور انہیں بھی وہی بلند درجات نصیب ہوں جو

دوسرے بھتیگوں کو نصیب ہوں گے۔

سوال : مذکورہ بالا حضرات کو صحتِ امتداد کی توقع سے کیوں محروم کیا حالانکہ ایمان اور دوسرے اعمال صالحہ کی وجہ سے دیگر مراتبِ علیا بھی تو انہیں نصیب ہوں گے۔

جواب : کافروں کی امیدوں کو کلیاٹ کرنے کے لیے یعنی کافروں کو اپنے اعمالِ صالحہ سے امیدیں تھیں کہ انہیں بہت بڑے بلند مراتب حاصل ہوں گے اللہ تعالیٰ نے ان کی امید پر پانی پھیر دیا بایں معنی کہ کافروں کو اہل امتداد میں شمولیت نہیں اور بہشت اور اس کے بلند مراتب صحتِ اہل امتداد کو نصیب ہوں گے۔ اس میں کافروں کو زبردستی کی گئی ہے کہ وہ کتنی ہی بہتر اعمال کی بند و بند کریں وہ کسی حالت میں بھی اہل امتداد میں شامل نہیں ہو سکتے۔

نکتہ : اہل ایمان کو اگرچہ بار بار یقین دلایا گیا ہے لیکن پھر بھی انہیں لعل و عسل سے ہدایت یافتہ والوں میں شامل ہونے سے وعدہ فرمایا ہے پھر کافروں کو اپنے اعمالِ صالحہ سے کس طرح امید ہو سکتی ہے اس طریق سے اہل کفر کی تمام امیدوں کا دروازہ نہایت الجھ طریق سے بند کر دیا گیا ہے۔

نبا شیکہ شیر مرداں در معرض عتاب بند

رو باہ سیر تازا آنجب چہ تباب باشد

ترجمہ : جہاں شیر مردوں کو بھڑکا جا رہا ہے وہاں لومڑی صفت والوں کو کیا حال ہو گا۔

سبق : آیت میں اہل ایمان کو تنبیہ ہے کہ وہ اپنے اعمالِ صالحہ پر مغرور نہ ہوں۔

قاعدہ : اگرچہ لفظ عسلی اللہ تعالیٰ کے لیے یقینی امر و دلالت کرتا ہے لیکن اس میں بندوں کو تنبیہ ہوتی ہے کہ وہ اعمالِ صالحہ کے باوجود بھی غلابِ الہی سے ڈرتے رہیں کہ کہیں ان سے ایسا عمل سرزد نہ ہو جائے جس سے ان کے اعمالِ جبط ہو جائیں۔

دکذا قال المدادی

بر کرازل مغرور است

از فیض عمل مجور است

ترجمہ : جو نیک عمل پر مغرور ہے وہ اذلی فیض سے دور ہے۔

مباشش غرہ بعلم و عمل کہ شد ابلیس

بہیں سبب از بارگاہِ عزت دور

ترجمہ : علم و عمل سے دھوکہ نہ کھاؤ اس لیے کہ ابلیس بھی اسی دھوکہ سے بارگاہِ حق سے دور ہو گیا۔

مسئلہ : تئیر مسجد کئی قسم ہے مثلاً نئی مسجد تیار کرنا یا تعمیر شدہ مسجد کی ضروریات پوری کرنا۔

حضرت مسعود عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :
حدیث مستحارہ سات ایسے عمل ہیں جن کا اجر و ثواب مرنے کے بعد بھی قبر میں پہنچتا رہتا ہے :

- ① علم پڑھانا
- ② کنواں بنانا
- ③ مسجد بنانا
- ④ نیک اولاد چھڑ جانا جو اپنے والدین کے لیے استغفار کرتی رہے۔
- ⑤ شہر کھدوانا
- ⑥ باغ لونا (کھجوروں کا باغ مخصوص)
- ⑦ قرآن مجید پڑھنے کے لیے دینا (ایسے ہی دینی کتب)

فضیلت تعمیر مسجد حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی رضا کے لیے مسجد بنواتا یا اس میں حصہ لیتا ہے تو مسجد کی ہر انگلی یا ہر ہاتھ کی مقدار کے بدلے میں اللہ تعالیٰ اس کے لیے بہشت میں چالیس لاکھ شہرتیا فرمائیکا ہر شہر میں ایک ایک لاکھ گھر ہوگا ہر گھر میں ایک ایک لاکھ پلنگ بچے ہوں گے ہر پلنگ پر اس کے لیے حریں بٹائی جائیں گی اور مذکورہ بالا گھروں میں ایک ایک کے اندر چالیس چالیس ہزار دسترخوان پٹھے جائیں گے ہر ہزار دسترخوان پر چالیس چالیس ہزار پیالے (پلیٹیں) ہوں گی جن میں مختلف رنگ اور مختلف ذائقہ کے طعام ہوں گے اور اس بندے کی برکت (جماع، غور و نوش وغیرہ) میں اضافہ کیا جائے گا کہ ان طعاموں کو کھا کر پچاس کے گا اور مذکورہ بالا حوروں سے جماع بھی کر سکے گا۔ (ذکرہ الزندوستی فی الروض)

مسئلہ : کوئی مسجد ویران ہو جائے یا دباؤں کے رہنے والے مسجد کو چھوڑ کر چلے جائیں اور مسجد ویران ہو جائے تو اس مسجد کی زمین کی وراثت مسجد کے بانی کو ملے گی وہ اس میں جو چاہے بنائے مکان یا دوکان۔ یہ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے اور یہ غیر معتبر ہے۔ صحیح یہ ہے کہ وہ ناقیامت مسجد ہے۔ یہی قول امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کا ہے، اور اسی پر علمائے اسلام کا فتویٰ اور یہی معتبر اور صحیح ہے۔

مسئلہ : اگر کوئی بد مانع مسجد کو کھیل کا میدان اور کھیل کے میدان کو مسجد تبدیل کرے تو یہ بالکل ناجائز ہے۔
 فت : ماڈرن دماغ اس کے قائل بلکہ اسی کے عامل ہیں۔

فائدہ : صاحب روح البیان قدس سرہ نے فرمایا کہ روم میں بعض ہودمانوں نے مسجدوں کو گھوڑوں کی اصطبل اور مال گودام و دیگر ضروریات میں تبدیل کر دیا۔ یہ ان کے ذوق کی بات ہے۔ ہمارے دور میں تو یہ عام ہو رہا ہے کہ مسجدیں ٹوٹا کر مکانات وغیرہ تعمیر کیے جا رہے ہیں، اور نہ صرف عوام بلکہ حکومت کے بڑے ذمہ دار حکام۔

لے اس مضمون کو اگرچہ ماڈرن دماغ قبول نہیں کرے گا لیکن حقیقت یہ ہے کہ عالم آخرت کے حالات کو دیکھ کر امور پر قیاس کرنا بھی جہالت و حماقت ہے۔ لے فقیر کو بھی ایک کٹھنرے واسطہ پڑا تھا اس کی تفصیل رسالہ "تعمیر مسجد کی داستان" میں ہے۔

مسئلہ: مدارس عربیہ یعنی دینی تعلیم گاہوں کا بھی احترام ضروری ہے کیونکہ ہمارے ان کی عزت کو وقت سے تبدیل کرنے میں کوئی باک نہیں رکھتے۔ صاحب روح البیان فرماتے ہیں: وَكَفَى شَاهِدًا نَاهِيًا وَيَا أَيُّهَا الْوَلِيُّم - (العباد باللہ) کیونکہ آقا تقریباً تمام ممالک میں ہو رہا ہے۔

سیدنا حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ اچھے انسان کے لیے چھ عادتیں لازمی ہیں، تین ملفوظات علی کرم اللہ وجہہ حضرت میں اور تین سفر میں۔ گھر کے لیے تین عادت ہیں:

○ تلاوت قرآن مجید

○ تعمیر مسجد اور اس کی صفائی اور آبادی از قسم نماز وغیرہ۔

○ دھان نوازی

اور سفر کی تین عادت یہ ہیں:

○ زادِ راہ کی وسعت

○ حسنِ خلق

○ معاشی و جرائم سے پرہیز کرتے نظر رکھ کر جائز نہی مذاق - (کذا ذکرہ الخطیب فی الروض)

مسجد کو جھاڑ دینا اور اسے صاف ستھرا رکھنا بھی ضروری ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ بہشت کی درہن مسجد کی صفائی کا حق ہر مسجد کے جھاڑ دینے اور اسے صاف ستھرا رکھنے میں ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ برتنوں اور گھر کے صحن کی صفائی سے تو نگری حاصل ہوتی ہے۔

فائدہ: جب عام گھر کی صفائی تو نگری کا موجب ہے، اللہ تعالیٰ کے گھر کی صفائی کو تو بطریق اولیٰ تو نگری کا موجب ہونا چاہیے۔

فائدہ: حدیث شریف میں لفظ فنا واقع ہوا بمعنی صحن الدار والذکان ونحوہما۔

مسئلہ: مسجد کی صفائی کی طرح درس گاہوں کا صاف ستھرا رکھنا بھی ضروری ہے۔

مسئلہ: مساجد کو فرش وغیرہ سے آراستہ رکھنا چاہیے۔

فائدہ: مساجد میں سب سے پہلے چٹائیاں وغیرہ بچانے کا عمل حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے جاری فرمایا ورنہ ان کے زمانہ سے پہلے مسجدوں میں لنگیوں پر نماز ادا کی جاتی تھی۔

ایک روز حضور سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم مسجد شریف میں تشریف لائے تو مسجد شریف میں بارش کی وجہ سے اچھوٹے زمانہ کیچڑ تھی، ایک صحابی کو دیکھا کہ وہ لنگریوں کی بھولی بھر کر مسجد میں ڈال رہے ہیں۔ آپ نے فرمایا: یہ بہترین فرش ہے اس کے بعد تم صاف فرمایا کہ مسجد کے اندر باہر لنگریاں ڈال دی جاتیں۔ ابھی یہ کام مکمل نہ ہوا کہ آپ کا وصال ہو گیا۔ اس کی تکمیل حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے فرمائی یعنی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے زمانہ میں مسجد میں نہ صرف لنگریاں بچھوائیں

بلکہ مسجد کو چٹائیوں سے آراستہ فرمایا۔

بدعت حسنہ حضرت امام غزالی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اجیاء العلوم شریعت میں لکھا کہ

اکثر معروفات ہذا الاغصان	اثر اس زمانہ نیکیاں صحابہ کرام کے زمانہ میں ہائیاں تھیں
منکرات فی عصر الصحابة	ہوتی تھیں مثلاً ہم اپنے زمانہ میں مساجد میں فرش فروش
عد المعروف فی زماننا من فرش المساجد بالبسط	بچانے کو نواب سمجھتے ہیں حالانکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم
الرفیقة وقد کان یعد فرش البواری فی المسجد	مسجد میں مروت چٹائیاں بچھنا بدعت کہا کرتے وہ مسجد
بدعة وکانوا یرون ان یرکون بینہم و بین	کی مٹی اور مسجد کے درمیان کسی شے کا حامل ہونا اچھا
الارض حامل ۛ	نہیں سمجھتے تھے۔

مسئلہ فقہاء فرماتے ہیں کہ نمازی کے لیے مستحب ہے کہ زمین پر سجدہ کرے۔ سجدے اور زمین کے درمیان کوئی شے حامل نہ ہو نہ چٹائی نہ اینٹ نہ دیگر کوئی شے۔ اس لیے کہ تو اضیع و انکساری کا تعافض اسی طرح ہے۔ اس طرح کرنے سے امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے خلاف سے بھی بچاؤ ہو گا اس لیے کہ ان کے نزدیک سجدہ اگر زمین یا زمین کی جنس پر نہ ہو تو نماز مکروہ ہے۔ **مسئلہ** آؤن کے موٹے گدے اور اسی طرح دیگر ہر قسم کے فرش پر بلا کراہت نماز کا سجدہ جائز ہے لیکن شرط یہ ہے کہ وہ فرش یا گدے الباسخت ہو کہ اس پر سجدہ کرنے سے ماتھا اور ناک وغیرہ اس کی تہ میں نہ چلے جائیں اس لیے کہ مروی ہے کہ حضور صرد عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے چڑے کے بنے ہوئے گدے پر نماز پڑھی تھی۔ **مسئلہ** مسجد گچ اور سفید مٹی یعنی چڑے وغیرہ سے آراستہ کرنا جائز ہے۔ منقول ہے کہ ولید بن عبد الملک نے شام کے خراج کے ساتھ گنا مال سے جامع مسجد دمشق کی تعمیر کی تھی۔

مروی ہے کہ حضرت سلیمان بن داؤد علیہما السلام نے مسجد بیت المقدس کی تعمیر اور اس کی **العمارة بیت المقدس** آراستگی پر پُر اور در لگایا یہاں تک کہ مسجد کے قبة کی چوٹی پر کبریت نصب فرمایا اور وہ اس زمانہ میں ایک سیس ہا اور نادر روزگار سمجھا جاتا تھا اور اس کی سیلون تک روشنی نظر آتی ہے یہاں تک کہ بارہ میل کے اندر چرخہ کائناتنے والی عورتیں اس کی روشنی میں چرخہ کائناتی تھیں جب بدعت بخت نصرت بیت المقدس کو دیران اور برباد کیا تو نہ صرف کبریت احمر بلکہ مسجد شریف کا تمام سونا چاندی اور تمام جواہر و لعل اپنے شہر بابل لے گیا۔ اس سامان کو ایک لاکھ ستر

لکھ ہم اہل سنت اس وسعت کو بدعت حسنہ سے تعبیر کرتے ہیں اور اس کے ہم اور مخالفین سب حامل ہیں لیکن ان یوتوفوں سے تعجب ہے جو کہتے ہیں کہ بدعت خولہ حسنہ ہو تب بھی حرام ہے لیکن وہ اس پر نہ صرف عمل کرتے ہیں بلکہ اسے اجر عظیم سمجھتے ہیں اور نہ صرف ایک بلکہ دو تہائی دین میں اس کی قاعدہ پر عمل رہا ہے۔ تفصیل فقیر کا کتاب "العصمة من البدعة" میں ہے۔

اونٹوں پر لا دیا گیا۔

مسئلہ مسجد میں روشنی کے قندیل لٹکانا اور دیے، موم بٹی وغیرہ ملانا جائز ہے۔

حدیث شریف، جو شخص مسجد میں روشنی کے لیے قندیل لٹکاتا ہے تو اس کے لیے اس وقت تک شہر ہزار فرشتے استغفار کرتے رہیں گے جب تک وہ قندیل نہیں ٹوٹے گا۔ (کذا فی الکشف)

حدیث شریف، حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جو شخص مسجد میں چراغ جلاتا ہے تو جب تک مسجد میں روشنی رہیگی تو اس کے لیے فرشتے اور حاملین عرش استغفار کرتے رہیں گے۔

فائدہ، حضرت سلیمان علیہ السلام نے مسجد میں ایک ہزار سات سو سونے کے قندیل چاندی کے ذخیروں سے لٹکانے کا حکم صادر فرمایا تھا۔

مروی ہے کہ مسجد نبوی میں روشنی کے لیے کھجور کی چھال جلائی جاتی تھی جب حضرت تمیم داری رضی اللہ عنہ مدینہ طیبہ حکایت میں حاضر ہوئے تو اپنے ساتھ قندیل اور ایک بٹی یعنی بٹ اور تیل ساتھ لائے اور مسجد کے ہر ستون کے ساتھ قندیل لٹکادیا۔ جب حضور علیہ السلام نے مسجد شریف میں بہت زیادہ روشنی دیکھی تو آپ نے تمیم داری کو دعا دی اور فرمایا: تم نے ہماری مسجد کو روشنی کیا اللہ تعالیٰ تمہیں روشن کرے۔ اور فرمایا: بخدا اگر میری لڑکی ہوتی تو میں اس کا تیرے ساتھ نکاح کرتا۔ فائدہ، بعض مومنین نے لکھا کہ مسجد میں سب سے پہلے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے قندیل لٹکایا۔ اسی قول کی تائید بعض مفسرین کے اقوال سے بھی ہوتی ہے۔ چنانچہ انہوں نے فرمایا: والمنتجب من بدع الافعال تعلیق القنادیل فیہا۔ یعنی بدعت حسنہ کو اپنانا مستحب ہے۔ ان میں ایک یہ ہے کہ مسجد میں قندیل لٹکایا جائے۔ اور یہ کام سب سے پہلے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے کیا۔ یہ اس وقت کی بات ہے جب آپ نے لوگوں کو حکم فرمایا کہ نماز باجماعت ادا کریں اور اسکی امامت ابی بن کعب فرمائیں۔ جب تاریخ کی جماعت کا حکم فرمایا تو مساجد میں قنادیل لٹکانے کا حکم بھی صادر فرمایا۔

جب حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دیکھا کہ مسجدیں یاروقی ہیں، حفاظت حضرت علی نے حضرت عمر کو دعا دی مساجد میں قرآن شریف سنارہے ہیں تو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو غائبانہ دعا دی کہ اے عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ! اللہ تعالیٰ آپ کی قبر کو نور سے بھر دے جیسے آپ نے ہماری مساجد کو روشن فرمایا۔

حضرت عمر بن الخطاب کے متعلق یہ روایت بھی صحیح ہے اور حضرت تمیم داری رضی اللہ عنہ کا قندیل لٹکانا بھی درست۔ ازالہ وہم اس کی تطبیق یوں ہو سکتی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے تمیم داری رضی اللہ عنہ کی رسم قندیل کو مزید فروغ دینا چھریہ قاعدہ ہے کہ فکل اصل موجد کے بجائے فروغ دینے والے کی طرف منسوب ہوتا ہے۔

حکایت کسی کو امامون الرشید نے کہا کہ مسجد میں روشنی کے متعلق معقول وجہ بتائیے جبکہ زاید ضرورت روشنی جلائی جائے۔

وہ شخص کہتا ہے کہ میں حیران تھا کہ مومن کو کیا جواب دوں، اسی حیرانی میں مجھے نیند آگئی، میں نے خواب میں دیکھا کہ کوئی کہنے والا مجھے کہتا ہے کہ مومن کو کوہ مسجد کی روشنی تہجد گزاروں کے لیے موجب انس اور اس سے اللہ تعالیٰ کے گھر سے تاریکی کی وحشت کا فیر مطلوب ہوتا ہے۔ اس پر میں ہلکا ہلکا اٹھا اور مومن کو یہی وجہ لکھ کر بھیجی۔

مسئلہ: لیکن اتنی زائد روشنی بھی نہ ہو کہ جس سے اسراف کا دم پیدا ہو جیسے شب برات یعنی دارشعبان کی شب کو زاید از ضرورت روشنی کا انتظام کیا جاتا ہے یہاں تک اسی رات کا بعض لوگوں نے لیلۃ الودود (روشنی والی رات) نام رکھ دیا۔

فائدہ: اس کے جواز و عدم جواز اور کراہت اور عدم کراہت کا حکم وہی ہے جو مسجد کے نقش و نگار اور اس کے سنوارنے کا بعض فقہاء نے مکروہ کہا اور بعض نے ناجائز و کذابی انسان العیون للعلیین

بدعت حسنہ اور اولیاء کرام کے قبرجات وغیرہ کا ثبوت حضرت الشیخ عبدالرحمن نابلسی قدس سرہ نے مکتشف النور عن اصحاب القبور میں عرصہ پہلے دیا ہے۔ دیوبندیوں کا منہ بند کر گئے چنانچہ اولاد بدعت حسنہ کا قاعدہ لکھتے ہیں پھر اسی قاعدہ پر بدعت حسنہ کو سنت کا لقب دے کر اہلسنت (بریلوی) کی تائید فرماتے ہیں جسے دیوبانی دیوبندی نہ مانیں یہ ان کی اپنی بدقسمتی ہے ورنہ یہ سیکڑوں سال پہلے کی بات ہے جسے آج ہم بیان کرتے ہیں تو دیوبانی دیوبندی فتویٰ سے بدعتی اور مشرک کہلاتے ہیں۔ سیدنا عبدالغنی نابلسی کا ارشاد گرامی ملاحظہ ہو

ان البدعة الحسنة الموافقة لمقصود الشرع	بدعت حسنہ جو شرع کے مقصد کے موافق ہو اس کا نام سنت
تسمی سنة فبناء القباب علی قبور العلماء	ہے، یہی وجہ ہے کہ اولیاء و علماء کے مزارات پر قبرجات
والاولیاء والصلحاء ووضع الستور	بنانا اور ان کے مزارات پر خلف ڈالنا اور ان کے سر پہ
والعمائم والثیاب علی قبورهم امر	گھڑی باندھ کر رکھنا اسی طرح ان پر اوپر پرے ڈالنا
جائز اذا کان المقصد بیدلک التعظیم	جائز ہے اس لیے کہ ایسے امور کا مقصد صرف یہی ہے کہ
فی اعیان العامة حتی لا تحتقروا	عوام کی نظروں میں اولیاء و علماء کی تعظیم ہو ان کی محول
صاحب هذا القبر وکذا الاعتاد	قبور کو دیکھ کر انہیں حقیر نہ سمجھیں اسی طرح ان کے
اقتناذیل والشمع عند قبور الاولیاء والصلحاء	مزارات پر روشنی چراغاں کرنے سے مقصد بھی یہی ہے
من باب التعظیم والاجلال ایضاً لاولیاء النقص	کہ اولیاء و علماء کا اعزاز و اجلال ہو اس نیت سے ان

فیہا مقصد حسن و نذر الزيت و الشمع
لاولیاء یوفد عند قبورہم تعظیما
لہم و مخبۃ فیہم حیائزا ایضا لا ینبغی
النہی عنہ ۛ

امور کا کرنا جائز ہے بلکہ مستحسن ہے مزارات کے لیے تیل
اور روشنی وغیرہ کی منت ماننا جائز ہے بلکہ اس سے
اولیاء و علماء کی تعلیم مطلوب و اور یہ امور عبت و
عقیدت سے بھلائے جائیں ایسے امور کا روکنا نہایت
ناموزوں ہے۔

مسئلہ: مسجد میں داخل ہونا اور بیٹھنا اور اس میں ٹھہرنا اور عبادت کرنا اور ذکر کرنا اور درس و تدریس کا شغل رکھنا اسی طرح
کے دیگر امور غیر تمام جائز ہیں۔

حدیث شریف: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ تمہیں بہترین عمل بتاؤں جو جہاد سے بھی افضل ہے۔ تمام لوگوں
نے عرض کی کہ بتائیے۔ آپؓ نے فرمایا کہ مسجد میں بناؤ تاکہ اس میں قرآن اور فقہ اسلامی اور سنت نبویؐ کی تعلیم ہو۔ دکنذافی
الاسرار الحمدیر

مسئلہ: مسجد کو ایسے امور سے بچایا جائے جن امور کے لیے نہیں بنائی گئی یعنی اس میں دنیوی باتیں نہ کرنے دی جائیں۔
حدیث شریف: حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مسجد میں دنیوی باتیں نیکیوں کو ایسے کھا جاتی ہیں جیسے سونکی
کڑیوں کو آگ یا جیسے گھاس کو جانور کھا جاتے ہیں۔

مسئلہ: مسجد اور مجلس علم میں اور مدرسے کے قریب اور گورستان میں اور اذان اور تلاوت قرآن کے وقت دنیوی باتیں
کرنے سے تیس سال کے اعمال ضبط ہو جاتے ہیں۔

حدیث شریف قدسی: اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ زمین پر میرے گھر مساجد ہیں اور میرے زائران کی تعمیر کرنے والے ہیں، اس
بندے کو مبارک ہو جو گھر سے وضو کر کے میرے گھر میں عبادت کے لیے آتا ہے پھر گھر والے کا حق ہے کہ اپنے مہمان کی
تعلیم کرے۔

حضرت امام شیرازی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ عمارت مسجد سے مراد یہ ہے کہ موافق جمودیت کو آباد کیا جائے
صوفیانہ باتیں لیکن ان کی آبادی بشریت کے اوطان کو برباد اور ویران کیے بغیر نا ممکن ہے۔ اسی لیے صوفیاء کرام
فرماتے ہیں کہ عابد وہ ہے جو اوطان شہوت کو مٹائے اور وہ وہ ہے جو بشریت کا تصور بھی ختم کر دے ہر ایک صنف اپنے
مقام پر ہے اسی طرح ان کے ایمان کے مراتب بھی مختلف ہیں کسی کا ایمان برہان ہے کسی کا بیان ہے کسی کا عیان ہے ،
اسی طرح ان کے فضائل کے درجات ہیں ہم اللہ تعالیٰ سے سوال کرتے ہیں کہ وہ ہمیں حقیقی مہاروں اور سچے زائرین بنائے آمین

ۛ اس موضوع پر اعلیٰ حضرت بریلوی قدس سرہ نے ایک رسالہ ”برقی المنار“ لکھا ہے۔

أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ يَأْمُنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
 وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٥﴾ الَّذِينَ
 آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأَعْظَمَ دَرَجَةً عِنْدَ
 اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿١٦﴾ يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَبِرِضْوَانٍ وَجَّعَلَتْ
 لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُقِيمٌ ﴿١٧﴾ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿١٨﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ
 آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنَّ اسْتِخْبَاءَ الْكَافِرِ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ
 يَتَوَلَّهُمْ فَمِنْكُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿١٩﴾ قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ
 وَأَسْرَاؤُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِينُ
 تُرَضُّونَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ
 بِأَمْرِهِ ط وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٢٠﴾

ترجمہ: کیا تم نے حجاج کی سبیل اور مسجد حرام کو آباد رکھنے کو ان لوگوں کے برابر سمجھ رکھا ہے جو اللہ تعالیٰ
 اور قیامت کے دن پر ایمان لایا اور اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کیا یہ لوگ اللہ تعالیٰ کے نزدیک برابر نہیں اور اللہ تعالیٰ
 ظالموں کو ہدایت نہیں دیتا۔ وہ لوگ جو ایمان لاتے اور ہجرت کی اور اپنے مال و جان سے اللہ تعالیٰ کی راہ میں
 جہاد کیا۔ اللہ تعالیٰ کے ہاں ان کا درجہ بہت بڑا ہے اور وہی لوگ کامیاب ہیں ان کا رب تعالیٰ انہیں اپنی رحمت
 اور خوشخبری اور ان باغات کی خوشخبری سناتا ہے جن میں ان کے لیے دائمی نعمتیں ہیں اور وہ ان میں ہمیشہ ہمیشہ
 رہیں گے۔ بیشک اللہ تعالیٰ کے ہاں بہت بڑا ثواب ہے۔ اسے ایمان والو! اپنے باپ اور بھائیوں کو
 دوست مت بناؤ اگر وہ بجائے ایمان کے کفر کو پسند کریں تم نہیں جو بھی ان سے دوستی کریں گے تو وہ بڑے
 ظالم ہیں۔ اسے غیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم! فرمائیے کہ اگر تمہارے باپ اور تمہارے بیٹے اور تمہارے بھائی اور
 تمہاری عورتیں اور تمہارا کنبہ اور وہ تمہارے مال جو تم نے کمائے اور وہ تمہاری جن کے گھائے کا تمہیں خطرہ ہے
 اور وہ مکان جو تمہیں مرغوب ہیں اور یہ چیزیں تمہیں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور اللہ تعالیٰ کی راہ
 میں جہاد کرنے سے زیادہ محبوب ہیں تو انتظار کرو یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اپنا حکم لائے اور اللہ تعالیٰ فاسقوں کو
 ہدایت نہیں دیتا۔

تفسیر عالمانہ، شان نزول، أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ مَرُوی کے

مشرکین تک لے کہا حجاج کو حج کے موقع پر پانی پلانا اور مسجد حرام کی تعمیر اللہ تعالیٰ پر ایمان لانا اور جہاد کرنے سے بہتر سب کفار و کفر کے
کی نگرانی پر بہت بڑا فخر کرتے اور کہتے کہ ہم اہل ایمان سے بہت زیادہ ہیں اور حرم مکہ کی ہمسایگی اور اس کی تعمیر کرنے والے
بھی ہم ہیں ان کے رد میں یہ آیت نازل ہوئی۔

شان نزول ۲ کاشفی نے لکھا ہے کہ بعض مشرکین تک زمانہ جاہلیت میں حجاج کو زہیب کا چوڑا شاہد یا ستون پیش
کرتے تھے حضور علیہ السلام کے زمانہ اقدس میں پانی پلانے کا منصب حضرت عباس کے
سپرد تھا اور مسجد حرام کی تعمیر شیبہ بن طلحہ کی ذمہ داری میں تھا۔ ایک دن یہ دونوں حضرت علی رضی اللہ عنہ کو فوجیہ طور کھنٹے گئے کہ
سقایہ اور مسجد حرام کی تعمیر کا کام ہمارے سپرد ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ہمیں دولت اسلام اور جہاد نصیب
ہوا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی تصدیق میں اللہ تعالیٰ نے یہی آیت نازل فرمائی۔

شان نزول ۳ مروی ہے کہ حضرت عثمان بن بشیر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منبر شریف
کے قریب بیٹھے باہم گفتگو کر رہے تھے۔ ایک نے کہا: مجھے یہ فخر حاصل ہے کہ حجاج کو پانی پلاتا ہوں
اس بڑے عمل کے بعد دوسرے اعمال کی مجھے ضرورت کیا ہے۔ دوسرے نے کہا کہ مجھے مسجد حرام کی تعمیر کی سعادت حاصل ہے
اس بڑے عمل کے بعد مجھے اور کسی عمل کی حاجت نہیں۔ تیسرے نے کہا کہ تمہارے ان اعمال سے جہاد افضل ہے۔ حضرت
عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منبر شریف کے سامنے آواز بلند مت کرو۔ یعنی ادب کا
مقام ہے لہذا اب خاموش رہو تمہاری یہی تمام گفتگو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کی جائے گی (یہ جگہ کا
دن تھا) جب ہم نماز سے فارغ ہو جائیں گے تو حضور علیہ السلام کو عرض کریں گے ان کی اس گفتگو پر یہی آیت نازل ہوئی۔
آیت کا معنی یہ ہے کہ اسے لوگو مسلمانو! یا مشرک! تم سقایہ اور تعمیر مسجد کی خدمت اور دیگر امور کو ہجرت اور جہاد اور
اسی طرح کے دوسرے اعمال پر ترجیح دیتے ہو اور سمجھتے ہو کہ سقایہ اور تعمیر مسجد حرام عود رجعت اور فضیلت میں۔ کہ
اٰمَنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ وَجَاهَدَ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اس شخص کی طرح ہیں جو اللہ تعالیٰ اور یوم آخرت
پر ایمان لایا اور اللہ تعالیٰ کے راستے میں جہاد کیا۔

سوال: سقایہ اور عمارت دونوں مصدر ہیں اور یہ عوارض یعنی معنوی امور ہیں انہیں من اٰمن سے کس طرح تشبیہ
دی جاسکتی ہے جبکہ من اٰمن خود جہاد یعنی معنوی امور کو اشیاء محسوسہ سے تشبیہ کیوں دی گئی۔

جواب: سقایہ اور عمارت سے پہلے مضاف مذکور تھا۔ یعنی عبارت در اصل اهل السقایۃ و اهل العمارۃ تھی۔ اس تقدیر
پر محسوسات کو محسوسات سے تشبیہ ثابت ہوئی یا من اٰمن باللہ سے پہلے ایمان مضاف محذوف ہے۔ اس تقدیر پر
عبادت یوں تھی سقایۃ و عمارت کا ایمان من اٰمن باللہ الخ خلاصہ کلام یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ سقایہ اور عمارت
ال مسجد الحرام اگرچہ نیکی کا کام ہیں لیکن وہ ہوس کے ایمان و جہاد سے کسی طرح بھی مشابہ نہیں ہو سکتے چنانچہ فرمایا:

لَا تَعْتَمِدُونَ عِندَ اللَّهِ یعنی فریق اول یعنی مشرکین، فریق ثانی یعنی مومنین کے برابر نہیں ہو سکتا۔ اللہ تعالیٰ کے ہاں فریق ثانی کا درجہ بلند ہے اس لیے کہ ہر موصوف اپنے صفات سے بلندی پاتا ہے۔ ان دو گروہوں کو غور سے دیکھا جائے تو واضح ہو جاتا ہے کہ مسلمانوں کے صفات ایمان و جہاد اللہ تعالیٰ کے ہاں بلند مراتب ہیں اس سے نتیجہ نکلا کہ ان کے موصوف یعنی مسلمان کافروں سے افضل ہیں وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝ اور اللہ تعالیٰ ظالم قوم کو ہدایت نہیں بخشتا یعنی وہ کافر و شرک اور رسول اللہ صلی علیہ وسلم سے دشمنی کر کے ظالم ہو گئے اس وجہ سے وہ گمراہی میں مبتلا ہیں بنا بریں وہ ان لوگوں کی برابری نہیں کر سکتے جنہیں اللہ تعالیٰ نے ہدایت بخشی اور انہیں حق و صواب کی توفیق عطا فرمائی اَلَّذِينَ آمَنُوا یہ جملہ مسلمانانہ ہے۔

رابطہ پہلی آیت میں واضح کیا گیا ہے کہ مومن و کافر کو برابری حاصل نہیں اور ثابت کیا گیا ہے کہ مشرکین گمراہ اور ظالم ہیں۔

یعنی وہ لوگ جو مومن ہیں وَهَاجَرُوا اور انہوں نے اپنے وطن کو غیر یاد کیا دیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہو گئے وَجَاهَدُوا اِنِّی سَيِّدُی اللہ اور طاعت الہی میں اللہ تعالیٰ کے دشمنوں سے مقابلہ کیا بِأَمْرِ اِلَہِہُم مجاہدوں پر اپنے اموال خرچ کر کے یعنی اللہ تعالیٰ کے دشمنوں کو زیر کرنے کے لیے اپنے اموال مجاہدوں کے لیے تیار رکھتے ہیں۔ وَ اَنْفُسِہِم اور جنگ کے میدان میں اپنے نفسوں کو پیش کر کے یعنی وہ حضرات جہاد اوصاف سے موصوف ہیں اَعْظَمُوا دَرَجَۃً عِندَ اللہ بہت بڑے مراتب و درجات والے ہیں اللہ تعالیٰ کے ہاں اور بزرگی و کرامت ہیں یہ حضرات کافروں سے بلند و بالا ہیں، اگرچہ کافروں میں کتنی ہی نیکیاں پائی جائیں مگر ان کے مستقایہ تعمیر مسجد حرام بھی ہے تب بھی وہ اہل ایمان کے مراتب و درجات و کمالات کو کسی صورت میں نہیں پہنچ سکتے۔

سوال: اعظم افضل التفصیل کا صیغہ ہے اس کا تعاضل ہے کہ کافر اللہ تعالیٰ کے ہاں عظیم ہیں حالانکہ کافروں کو اللہ تعالیٰ کے ہاں کسی قسم کی عزت و عظمت نہیں بلکہ وہ اس کے ہاں ذلیل ترین ہیں۔

جواب: چونکہ کفار اپنے خیال پر اپنی عزت و عظمت کے قائل تھے ان کے غلط خیال کے مطابق ایسے فرمایا چنانچہ دوسرے مقام پر اس کی تائید ملتی ہے اصحاب الجنة خیر مستقرا و احسن مقبلا۔ بہشتی لوگ استقرار کے لحاظ سے بہتر اور آرام کرنے کے اعتبار سے احسن ہیں اس آیت میں بھی کافروں کی غلط خیالی کا رد ہے یا یوں کہو کہ یہ افضل التفصیل کے صیغے مطلق معنی پر دلالت کرتے ہیں اس کے جوابات ہم نے اسی تفسیر میں پہلے کسی جگہ پر مفصل عرض کیے ہیں۔

وَ اُولَٰئِکَ اَدْرٰی لَکَ جَنّٰتِہُمُ الْفٰوِزُ ۝ وہی بہت بڑی کامیابی کے ساتھ مخصوص ہیں یا یہاں پر مطلق کامیابی مراد ہے۔ اب معنی یہ ہو گا کہ کامیابی صرف انہی سے منسوب ہے اگر ان کے ماسوا کو کوئی کامیابی حاصل ہوتی ہے تو وہ کالعدم بلکہ ان کی کامیابی کے مقابلہ میں ان کے ماسوا کی کامیابی لاشعۃ منور ہوتی ہے۔ فائدہ: ان کے ماسوا سے وہ کنار مراد ہیں جو مستقایہ تعمیر مسجد وغیرہ پر فخر کرتے تھے۔

یُبَشِّرُوْهُمْ سَابِقُہُمْ اَنہیں ان کا رب تعالیٰ دنیا میں رسل کرام علیہم السلام کے ذریعے خوشخبری سناتا ہے و یُخْرِجُہُمْ بہت

حضرت سترى مقبل رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

زہد کیا ہے جیسے مالی دنیا کے جیسے عظمیٰ انسانی کے تبرک کا نام لہو ہے۔

حفظ مال پر وجاہ اس وقت سے پیدا ہوتے ہیں جب بندہ چاہے کہ لوگوں کے ان ایک روحانی مرض اور اس کا علاج اس کی قدر و منزلت پر اور پتا ہے کہ لوگ اس کی بہت زیادہ تعریف کریں۔ اس کا علاج حدیث شریف میں ہے کہ بندہ لا الہ الا اللہ کہتا ہے تو اس سے غضب الہی دور ہوتا ہے جیسے کہ دنیا کے کسی نقصان کی پروا نہ کرے جس وقت دنیوی نقصان پر ملال کرنے لگتا ہے تو پھر خزاںوں بار لا الہ الا اللہ پڑھے تو جواب ملتا ہے کہ تیرا یہ کمزوری دل سے نہیں ہے۔

بنی اسرائیل کے ایک نیک بخت لوحان کو کسی شہزادی ملکہ نے زنا کے لیے اپنے قابو میں لے لیا۔ اس لوحان نے حکایت کہا کہ مجھے غسل غار میں لے چلو تاکہ میں صاف ستھرا ہوؤں۔ جب اسے غسل غار میں لے جایا گیا تو وہ چوری چھپے کسی اونچے مکان پر چڑھ گیا اور وہاں سے چلا نکلا لگائی ٹاکر زنا کی لعنت سے بچ جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ملائکہ سے فرمایا کہ اسے پٹن پر آشاک زمین پر آرام سے جا کر بیٹا دو تاکہ اسے کسی قسم کی چوٹ نہ آئے۔ چنانچہ ایسے ہوا کہ اُسے فرشتوں نے آرام سے زمین پر پہنچایا۔ شیطان نے کسی نے اس کے متعلق سوال کیا کہ کون نے اسے گراہ کیوں نہ کیا؟ شیطان نے جواب دیا کہ اللہ والوں پر میری کوئی نہیں ملتی۔

سبق: جو بھی نفس کی خواہشات کے خلاف کرتا ہے اسے یہی مرتبہ نصیب ہوتا ہے کہ اس کی نگرانی خود اللہ تعالیٰ فرماتا ہے، اور حقیقی جہاد یہی ہے کہ انسان اللہ تعالیٰ کی رضا میں زندگی بسر کرے۔ اور اس کا نتیجہ یہی نکلتا ہے کہ اسے دنیا و آخرت کے نقصانات سے نجات نصیب ہوتی ہے۔

فائدہ: عارف باللہ حضرات فرماتے ہیں کہ ساکب پر لازم ہے کہ وہ ہر کام میں اللہ تعالیٰ کی رضا کو مقدم رکھے کمانے پینے میں، لباس وغیرہ میں۔ یعنی کپڑے پہنے تو اللہ کی رضا پر کھائے پیتے تو اللہ تعالیٰ کی رضا پر اسی طرح سینہ کرے تو بھی اللہ تعالیٰ کے لیے۔

حدیث شریف: جو خوشبو اللہ تعالیٰ کی رضا کے لیے لگاتا ہے تو قیامت میں اسے گا تو اس کی خوشبو خالص ملک سے بھی زیادہ معطر ہوگی اور جو خوشبو اللہ تعالیٰ کی نفی کے بغیر لگاتا ہے تو قیامت میں اس سے مراد سے زیادہ گندی بدبو آئے گی۔ سبکی: ساکب پر لازم ہے کہ وہ اپنا ہر قول و فعل اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کے لیے کرے اپنے نفس کے کنٹرول میں لے کر بھی چشم پوشی نہ کرے اس کی ہر حرکت ہر کلام اللہ تعالیٰ کی رضا پر ہو۔

خلاصہ یہ کہ نیت میں نفس سے جدا کرنا اور حدود و حدود کو اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرنا ضروری ہے۔ نفس متمرّد کے لیے مقام عنبر میں قرب اس کا نصیب ہوتا ہے اور جسے مقام عنبر کا وصال حاصل ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ خود اس کے لیے اجر میں جاتا

اسے پورے طور پر یاد کر لینا ضروری ہے اس سے غفلت نہ کرنی چاہیے۔

تفسیر عالمانہ، شان نزول اسے ذیل طبع کی طرف ہجرت کر جانے کا حکم فرمایا ان میں سے بعض ان لوگوں نے کہا اچھو اپنی عورتوں اور اولاد اور رشتہ داروں کی محبت میں بیٹھتے کہ ہم آپ کو اللہ تعالیٰ کی قسم دیتے ہیں کہ آپ ہمیں ایسے کام پر مجبور نہ کریں کہ جس سے ہم ضایع ہو جائیں۔ حضور علیہ السلام ان کے حال پر رحم فرماتے ہوئے ہجرت کا ارادہ ترک کر لے کر آمادہ ہوئے تو یہ آیت نازل ہوئی کہ اسے ایمان والو! لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَلَا إِخْوَانَكُمْ اپنے کافر باپ اور بھائیوں کو تمہارے دوست بناؤ اَوْ لِيْسَاءَ دُوسْتِ اِنْ اَسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ اَوْ كُفْرًا بِسُنْدِكُمْ عَلٰى الْاِيْمَانِ ط ایمان پر۔ استحبوا کو علی سے مستحبی کرنے کا اشارہ ہے کہ یہ اختیار اور حوص کے معنی میں ہے وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَاُولَٰئِكَ يَتَوَلَّوْا الْكُفْرَ اور جو تم میں ان سے دوستی کرتا ہے یعنی ان کے کو دار (کفر) کو اچھا سمجھتا ہے۔ یہ مَنْ تبعضیہ نہیں بلکہ منیبہ ہے۔ فَاُولَٰئِكَ پس وہی دوستی کرنے والے هُمُ الظَّالِمُونَ ○ وہی ظالم ہیں اس لیے کہ انہوں نے دوستی کے فعل کو غیر عمل میں رکھا گیا باقی ظلم ان کے ظلم کے مقابلہ میں بچ ہیں۔

ف حضرت امام نے فرمایا کہ یہ سورۃ فتح مکہ کے بعد نازل ہوئی اور یہی صبح ہے پھر یہ کیسے کہا گیا کہ اس آیت سے ہجرت واجب ہوئی اور سب کو معلوم ہے کہ ہجرت قبل از فتح مکہ واجب ہوئی تھی حتیٰ یہ ہے کہ اس آیت سے یہ ثابت کیا جائے کہ اپنے قریبی رشتہ داروں کی بیزاری کا وجوب اسی آیت سے ثابت ہوا اور آج کے بعد لازم کر دیا کہ رشتہ داروں سے ہر طرح کی دوستی ترک کر دو ظاہر بھی باطن بھی اور ان سے تمام تعلقات منقطع کر دو ان کے سامنے اپنے معنی اسرار کا انشاء بھی نہ کرو اور انہیں یہ بھی نہ کہو کہ کاش ہم ہجرت نہ کر جاتے وغیرہ۔ اس تقریر کی تائید ومن يتولىٰهم منكم فاولئك هم الظالمون سے بھی ہوتی ہے اس لیے کہ الظالمون بمنہ المشركون ہے۔

نکتہ: حدادی نے لکھا کہ ان کی دوستی کو کفر و شرک سے اسی لیے تعبیر فرمایا ہے کہ شرعی قاعدہ ہے کہ الواضی بالکفر یسکون کافرا کسی کے کفر پر راضی ہونے والا بھی اس کی طرح کافر ہوتا ہے

شان نزول ۲ ہم کہہ چکے ہیں کہ ہجرت سے پہلے جائیں تو سب سے بڑی غرابی یہ ہوگی کہ ہم اپنے قبائل و عشائر سے جدا ہو جائیں گے

لے اسی قاعدہ کے تحت ہم ان عبادات کفریہ کی وجہ سے موجود دیوبندیوں و دایوں مودودیوں کو خارج از اسلام اور مرتد کہتے ہیں کہ ان کے اکابر کلات کفریہ اپنی کتابوں میں لکھ گئے ہیں تو یہ لوگ ان عبادات کو صیح کہہ کر ان کی تاویلات کا دروازہ کھولتے ہیں گویا اس معنی پر وہ ان کی عبادات کفریہ پر راضی ہیں۔ تفصیل کے لیے دیکھیے المصنوع قدس سرہ کی کتاب "حسام العزمین" شریف۔ (دایہی مغربی)

اس وقت ہمارے تجارتی معاملات زور دین پر ہیں اور بسر اوقات بھی اچھی ہے لیکن ہجرت سے یہ تمام امور بگڑ جائیں گے علاوہ انہیں ہمارے ماں باپ لے یہاں زندگی بسر کریں اور وہ اب بھی زندہ موجود ہیں ہم انہیں چھوڑ کر کہاں جائیں۔ یہ سودا ہمارے لیے گھماٹے کا ہے ہجرت کر کے ہم اپنے آپ کو بکسیں اور بے بس نہیں بنانا چاہتے ان کی اس غلط پالیسی پر یہ آیت اتری قُلْ فَرَمَانِیْہِ میرے بارے میں مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت سے گریز کرنے والوں سے اِنْ كَانَ اَبَاؤُکُمْ وَاَبْنَاؤُکُمْ وَاِخْوَانُکُمْ وَاَسْرَاؤُکُمْ وَعَشِیْرَتُکُمْ اِذَا دَابُّوْا عَلَیْہِمْ اَوْ رَہْبُوْا عَلَیْہِمْ اَوْ کَانُوْا عَلَیْہِمْ کَافِرِیْنَ اُولٰٓئِکَ یَاۤءُوْجِبُوْنَ عَلَیْہِمْ اَلْحَرٰمَ اَمَّا اُولٰٓئِکَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَآلُہُمْ بِحَبْلِہُمْ مَّوَدَّوْنَ فَہُمْ یَاۤءُوْجِبُوْنَ عَلَیْہِمْ اَلْحَرٰمَ اَمَّا اُولٰٓئِکَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَآلُہُمْ بِحَبْلِہُمْ مَّوَدَّوْنَ فَہُمْ یَاۤءُوْجِبُوْنَ عَلَیْہِمْ اَلْحَرٰمَ۔ وَ

مکتہ مال کو اقتدار سے موصوف کرنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ یہ اموال انہیں بہت مغرب تھے اس لیے کہ انہوں نے ان کے حصول میں بہت بڑی جدوجہد کی تھی وَتَجَارَعُوْا اَمَّا دُورُہُ مال و متاع جو تم نے تجارت اور حصولِ نفع کے لیے خریدا۔ تَحْشَوْنَ کَسَادَہَا جس کے گھماٹے کا تم کو خطر ہے یعنی غلطی کر کے ہو کہ تجارتی اسباب کا نرخ گر جائے تو موسمِ حج میں انہیں گران قیمت سے بیچ سکو و مَسٰکِیْنُ تَرْضَوْنَہَا اذ تم اپنے ان مکانات سے غش ہو تے ہو یعنی ان مکانات کو اپنا بہترین سرمایہ سمجھتے ہو کہ ایسے بہتر اندازے مکانات اور باغات کہاں اَحَبَّ اِلَیْکُمْ مِّنْ اَللّٰہِ وَرَسُوْلِہِ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی طاعت سے دُکھ انہوں نے تمہیں ہجرت الی المدینہ کا حکم فرمایا (محبوب تریں وچہاں) فِی سَبِیْلِہِ اور تمہیں جہاد فی سبیل اللہ سے دہی محبوب تریں۔

ف وہاں اختیاری محبت مراد ہے یعنی وہ محبت جو ان کو کسی دوسری وجہ سے اختیار کرنی پڑی اس سے جلی محبت مراد نہیں اس لیے کہ یہ تو ہر انسان میں غیر اختیاری ہوتی ہے اور یہ تکلیف شرع کے حکم میں داخل نہیں اس لیے کہ امر تکلیفیہ وہاں ہوتے ہیں جہاں بندے کی قوت و طاقت کو ذلیل ہونا پڑے۔

فَتَوَلَّوْا بِرُءُوسِکُمْ اِذَا دَابُّوْا عَلَیْہِمْ اَوْ رَہْبُوْا عَلَیْہِمْ اَوْ کَانُوْا عَلَیْہِمْ کَافِرِیْنَ اُولٰٓئِکَ یَاۤءُوْجِبُوْنَ عَلَیْہِمْ اَلْحَرٰمَ اللہ یہاں ہم کو لائے اللہ تعالیٰ بِاَمْرِہٖ اپنے حکم کو اس سے جلدی یاد رکھنا عذاب مراد ہے اس میں ان لوگوں کو وعید ہے جو اپنی نفسانی خواہشات کو دینی مصلحت پر ترجیح دیتے ہیں وَ اَللّٰہُ لَا یَهْدِی الْقَوْمَ الضَّالِّیْنَ ۝ اور اللہ تعالیٰ فاسق لوگوں کو ہدایت نہیں دیتا یہاں فاسقین سے وہ لوگ مراد ہیں جو اللہ تعالیٰ کی طاعت کے برعکس مشرکین کی محبت میں گرفتار ہو گئے۔

سبقِ ذیہ و سنتِ ذیہ ہے کہ جس سے بہت کم لوگ بچ سکتے ہیں ورنہ دورِ حاضر کے زامدوں عابدوں اور تقویٰ کے دم بھرنے والوں (غلط کار پیروں فقیروں) کے حالات نہایت ناگفتہ بہ ہیں اس لیے کہ ان کا دنیوی معاملہ اگر معمولی طور پر بھی گھماٹے میں پڑ جائے تو کئی روز تک سیران اور پریشان بلکہ تنگیں و حزیں رہتے ہیں لیکن ان سے بڑے بڑے دینی امر ضائع ہو جائیں تو پروا نہیں۔ ان کے دور کا حال ہے ہمارا دور اس سے بھی ناگزیر ہے۔

مسئلہ اکبریت میں اشارہ ہے کہ جو شخص طاعت الہی پر دنیوی امور اور دنیاوی اشتباہات لغائی کو ترجیح دیتا ہے تو اسے نڈیا یا بدیر عذاب کا انتظار کرنا چاہیے۔

سبق صوفیاء، اسے عزیز! تمہیں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی طرح کوہن سے بے نیاز اور جانا چاہیے۔ چنانچہ فرمایا: فانہم عدو لی الا سرب الخلیلین۔ ان کی سیرت تم نے پڑھی ہے کہ مال مہافوں پر اور بال بچے راہ حق میں قربان کر دیے اور خود کو آتش نمرود میں ڈال دیا تاکہ اللہ تعالیٰ سے دوستی کا دم بھرنے کا صحیح ثابوت ہو رہا۔

انکس کہ ترا شناخت جاننا چہ کند

فرزند و عیال و خانرا چہ کند

ترجمہ: جس نے تجھے پہچانا وہ جان کو کیا کرے گا بلکہ آل و اولاد اور جملہ خاندان کی بھی اسے پروا نہیں رہے گی۔

حدیث شریف: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں کوئی مومن نہیں ہو سکتا جب تک مجھے اپنی جان اور آل و اولاد اور ماں باپ اور تمام لوگوں سے زیادہ محبوب نہ سمجھے۔ ابن الملک نے فرمایا کہ اس نفی سے کمال کی نفی اور محبت سے بھی اختیاری مراد ہے مثلاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی مومن سے فرمائیں کہ کافروں سے لڑ کر شہید ہو جاؤ یا فرمائیں کہ اپنے کافر ماں باپ اور کافر بیٹوں کو قتل کر دے تو اس پر لازم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی تعمیل میں کوتاہی نہ کرے اور یقین رکھے کہ راہِ نبی کی تلاذ و پیروی اسی میں ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کے سامنے سب تسلیم ختم کیا جائے اس میں اپنے نفس کی خواہش کو پیش نہ کرنے۔ اس کی مثال اس بھاد کی ہے کہ اسے معلوم ہے کہ دوائی کڑوی ہے اسے طبیعت پرگز قبول نہیں کرتی لیکن جب طبیب (ڈاکٹر) اسی دوائی کے پینے کا حکم فرماتا ہے تو مریض کو وہی کڑوی دوائی پیٹی پڑتی ہے اگرچہ اس کی طبیعت اسی دوائی سے متنفر ہے لیکن سمجھتا ہے کہ اسی میں جھلائی ہے۔

سبق: جب ایک معمولی انسان یعنی طبیب (ڈاکٹر) کے فرمان پر اسے اتنا اعتماد ہے تو پھر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد و گرامی پر کیوں اعتماد نہ ہو جبکہ بحیثیت مسلمان اور ان کے امتی ہونے کے اسے یقین ہے کہ وہ خود نہیں فرما رہا ہے بلکہ ان کافران فرمان حق ہے۔ اسی لیے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کے مقابلہ میں آباء و ابناء کی محبت کیا وقعت رکھتی ہے جب یقین ہے کہ وہ ہمارے لیے ماں باپ سے بھی زیادہ شفیق اور رحیم و کریم ہیں اور ہماری شفقت و رحمت سے انہیں ذاتی طور کوئی غرض بھی نہیں۔

نبی علیہ السلام سے محبت کی علامات کا بیان کی نصرت اور آپ کی شریعت پر اعتراضات کی مرافعت کی جائے۔

منقول ہے کہ احمد بن حنبل دمشقی ایک روز اپنی ماں باپ کی خدمت میں بیٹھے تھے کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام حکایت کی قربانی کا قصہ چل نکلا ان کے والدین نے فرمایا: بیٹے! ہم آپ کو اللہ تعالیٰ کے دیں کے لیے قربان کرتے ہیں

جاؤ دین حاصل کرو۔ احمد بن یحییٰ نے بارگاہ الہی میں عرض کی، اے اللہ العلیین! اب بجز تیرے میرا کوئی حالی کار نہیں۔ پھر کعبہ میں جا کر خوب روئے۔ اسی طرح چوبیس بار کعبہ کے غلاف کو کچا کر بار بار روئے اس کے بعد پھر والدین کی زیارت کے لیے گھر واپس آئے۔ دمشق میں پہنچ کر باپ کے گھر کا دروازہ کھٹکھٹایا والد صاحب گھر پر نہیں تھے۔ اندر سے ماں بولی، کون ہے؟ اس نے کہا آپ کا بیٹا احمد ہوں۔ بی بی نے کہا، ہمارا ایک بیٹا تھا اسے ہم نے داؤد خدایں دے دیا ہے تم کون ہو جاؤ ہم احمد، محمود نامی بیٹوں کو نہیں جانتے۔ (کنز العمال شیخ الاسلام قدس سرہ)

فائدہ: اس سے بی بی کی استقامت کا اندازہ کیجیے۔

ماہر چہ ہشتیم فدائے تو کردہ ایم جانا اسیر بند ہوائے تو کردہ ایم
ما کردہ ایم ترک خود و ہر دو کون نیز دینا کر کردہ ایم برائے تو کردہ ایم

ترجمہ: ہمارے ہاں جو کچھ تھا وہ ہم نے تیرے اوپر قربان کر دیا یہاں تک کہ جان بھی تیرے اوپر فدا کر دی ہم نے اپنی خودی مٹا دی بلکہ ہر دو جانوں کا تصور بھی دل سے ہٹا دیا جو کچھ کیا ہے صرف تمہاری خاطر کیا ہے۔

فائدہ: حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی محبت کا عملی ثبوت مہاجرین صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے پیش کیا کہ مکہ معظمہ سے کفار و مشرکین کی افیتوں سے ہجرت کر کے مدینہ طیبہ چلے گئے اور وہی رضائے الہی اور حصول اجر و ثواب کے پیش نظر پھر واپس اسی شہر کو لوٹنے کے لیے اگرچہ ان کا جی نہیں چاہتا تھا لیکن جو نبی انہیں اس شہر کی واپسی کا حکم ہوتا فوراً لوٹ کر ضروریات دینیہ پوری کرتے اور اپنا طبیعت اختیار چھوڑ کر تعمیل ارشاد نبوی کو ترجیح دیتے۔

تاویلات خمیہ میں ہے دین کی اصلی غرض و غایت یہ ہے کہ انسان اللہ تعالیٰ کی محبت سے سرشار ہو کر اپنی تفسیر صوفیانہ استعداد کو محبت الہی کے غیر میں صرف کرے گا تو ماہا جائے گا اسی کو قرآن کی اصطلاح میں فاسق کہا جائے گا مشتق از فسق یعنی الخروج من محبة الخالق الى محبة المخلوق۔ یعنی خالق کی محبت کو چھوڑ کر مخلوق کی محبت میں مبتلا ہو جانا اور قاعدہ تعارف ہے کہ جو شخص اپنے دنیوی امور کی محبت میں محبت الہی کی استعداد ضائع کر دے تو اس سے فیض الہی کے قبول کرنے کی صلاحیت و اہلیت سلب ہو جاتی ہے اور وہ دائمی طور پر محروم کی صف میں کھرا کر دیا جاتا ہے، جب محروم میں شامل کیا جاتا ہے تو اسے قبر الہی گھر لیتا ہے، چنانچہ فرمایا: واللہ لا ینہدی القوم الفاسقین۔ یہاں الفاسقین سے وہی لوگ مراد ہیں جو اپنی فطری استعداد سے محروم ہو بیٹھے یعنی اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کو اپنی درگاہ اور فیض جمال کے قبول کرنے کی رہبری نہیں فرمائے گا اس لیے کہ انہوں نے حین استعداد کو ضائع کر دیا۔

حضرت بشیر بن حارث رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مجھے حضور سرور عالم زیارت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اور ہدایات عجیبہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خواب میں زیارت نصیب ہوئی مجھے فرمایا: اے بشر تمہیں معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ نے معاصرین سے تمہیں بلند کر کے بنایا ہے؟ میں نے عرض کی، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! (باقی برصغیر آئندہ)

لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ ۖ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَصَافَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَآرِحَبَتِهَا ثُمَّ وَلَّيَتْكُمْ قُدُورَ بَنِي ۙ
ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ ۖ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا
وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا ۖ وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ۝ ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى
مَنْ يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ
فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَاوِمِهِمْ هَذَا ۖ وَلَئِنْ خِفْتُمْ عَيْنَلَهُ فَصُوفُ يُغْنِيكُمْ
اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ۖ إِن شَاءَ طَرَأَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ حِكْمُكُمْ ۝ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ
وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَلَا رَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ
دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَ
هُمْ صَاغِرُونَ ۝

ترجمہ: بیشک اللہ تعالیٰ نے بہت سے مقامات پر تمہاری مدد کی اور حنین کے دن میں بھی جب تمہیں اپنے لشکر کی کثرت نے مغرور کر دیا تو وہ تمہیں کچھ کام نہ دے سکی زمین باوجودیکہ وسیع ہے لیکن تم پر تنگ ہو گئی پھر تم پیٹھ دے کر پھرنے لگے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور اہل ایمان پر اپنی تسکین نازل فرمائی اور اے لشکارا! جسے تم نے نہیں دیکھا اور کافروں کو عذاب دیا اور اہل کفر کی یہی جزا ہے پھر جسے چاہے گا تو یہ کی توفیق نصیب فرمائے گا اور اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے اسے ایمان والو! بیشک مشرک بڑے پلید ہیں تو اس سال کے بعد مسجد حرام کے نزدیک نہ آنے پائیں۔ اور اگر تمہیں مفلسی کا خطرہ ہے تو عنقریب اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے تمہیں دولت مندر کر دے گا اگر چاہے۔ بیشک اللہ تعالیٰ علم والا اور حکمت والا ہے۔ ان لوگوں سے لڑو جو اللہ تعالیٰ اور آخرت کے دن پر ایمان نہیں لاتے اور نہ ہی اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی حرام کردہ چیزوں کو حرام مانتے ہیں اور نہ ہی دین حق کی تابعداری کرتے ہیں یعنی اہل کتاب سے جنگ کرو یہاں تک کہ وہ ذلیل ہو کر اپنے ہاتھ سے جزیہ دیں۔

یہاں مجھے اس کا کوئی علم نہیں۔ آپ نے فرمایا، اس کے وجہ یہ ہیں،

۱۔ میری سنت کی اتباع

۲۔ نیک لوگوں کی خدمت

۲۔ مسلمانوں کے ساتھ غیر خواہی

۴۔ میرے صحابہ کی محبت

۵۔ میرے اہلیت کی محبت

تہیں مبارک ہو کہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں برابر و متقین کی فہرست میں درج فرمایا ہے۔

فائدہ : صاحب روح البیان رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ محبت ایک بہت بڑا بلند مرتبہ ہے یہ صرف ان حضرات کو نصیب ہوتا ہے جو قلبِ سلیم سے لوازم گئے ہیں۔

سبق : محبت کی تاثیر بہت عجیب و غریب ہے اور اس کا معاملہ بہت عظیم المرتبہ ہے۔ ہم اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں کہ ہمیں ان لوگوں سے بنائے جو اس کی اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت پر کسی شے کو ترجیح نہیں دیتے۔ (اکین)

تفسیر عالمائے ضعیف اور کمزور اور گنتی میں بہت قلیل تھے لیکن تمہیں بلندی بخشی فی مَوَاطِنِ کَثِیْرَةٍ جگہوں کے بہت سے مقامات میں۔ مَوَاطِنِ موطن کی جمع ہے، ہر وہ جگہ جہاں انسان اپنے کسی امر کے لیے قیام اختیار کرے۔ ان موطن سے غزوہ بدر و احزاب و قرینہ و نصیر و حدیبیہ و خیبر و فتح مکہ مراد ہے قِیَوْمَ حُنَیْنِ اور حنین کے دن۔ اس کا عطف موطن کے محل پر اور اس کا مضاف محذوف ہے تاکہ مکان کا مکان پر عطف ہو یہ عبارت دراصل یوں تھی : مکان یوم حنین۔ یا موطن کثیرہ سے پہلے ایام مضاف محذوف ہے (ایام موطن کثیرہ) تاکہ زمان کا عطف زمان پر ہو اور یوم کو حنین کا مضاف اس لیے بنایا گیا ہے کہ یہ جنگ ان دنوں اسی مقام پر ہوئی تھی۔ اس معنی پر یوم حنین بمعنی غزوہ حنین ہے اس کا دوسرا نام غزوہ ہوازن ہے اسے غزوہ اوطاس بھی کہا جاتا ہے اس لیے کہ غزوہ حنین اسی اوطاس کے مقام پر ختم ہوئی۔

فائدہ : حنین ایک وادی کا نام ہے جو مکہ منکرہ اور ملاقف کے درمیان واقع ہے۔

لَا اَعْجَبْتُكُمْ شَيْئًا شَكَّكُمْ جِبِ تَمَارِی كَثْرَتِ تَعَبِ میں ڈال رہی تھی یعنی اس جگہ میں تمہاری فوج بہت زیادہ تھی اس سے تم بڑے خوش تھے الا عجاب بمعنی السرور یا التعجب یعنی متعجب ہو کہ سرور ہونا۔ یہ یوم حنین سے بدل ہے۔ فائدہ : حنین کی جگہ میں مسلمان بارہ ہزار تھے ان میں مہاجرین و انصاریں سے بعض وہ حضرات بھی تھے جو فتح مکہ میں موجود تھے اور ان میں دو ہزار طلقاء یعنی وہ اہل مکہ جنہیں فتح مکہ کے موقع پر حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فدیہ کے بغیر آزاد فرمایا تھا اور مسلمانوں کی یہ جگہ ہوازن و ثقیف کے لوگوں کے ساتھ تھی جو خود چار ہزار افراد تھے سوائے اہل عرب کے دوسرے اعدائوں کے۔

مردی ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ کو ادا خر رمضان میں فتح کیا تھا یعنی غزوہ حنین کا تفصیلی واقعہ رمضان المبارک کے باقی صرف تین دن رہ گئے تھے۔ بعض روایات میں ہے کہ آپ نے ۱۲۔ رمضان المبارک کو مکہ فتح فرمایا اس کے بعد وہیں پر قیام پذیر رہے یہاں تک کہ شوال المکرم شروع ہوا، بروز ہفتہ

۱۔ شرال الکرم کو غزوہ حنین کی صبح کو میدان جنگ کی طرف روانگی فرمائی اور مکہ منکر میں غناب بن اسید رضی اللہ عنہ کو ہماز کی امانت کے لیے مقرر فرمایا اور معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کو مکہ فرمایا کہ وہ یہاں کے لوگوں کو سال شریفہ بھانسنے دیں۔

جب حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ مکرمہ کو فتح فرمایا تو عرب کے تمام قبائل نے آپ کی امانت غزوہ حنین کا موجب قبول کر لی۔ صرف ہوازن و ثقیف کے لوگ اکڑ گئے اس لیے کہ یہ لوگ سرکش اور فزون مزاج تھے پھر انہیں غوث پیدا ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ساتھ جنگ کریں گے اسی لیے انہوں نے از خود جنگ کی تیاری شروع کر دی اسی خیال پر کہ انہیں حضور علیہ السلام کی دعوت دیں گے اس سے قبل وہ تیار ہو رہے تھے چنانچہ تیار ہو کر ہنات کے طور اعلان کیا کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اب ہم ان لوگوں سے لڑنے رہے جنہیں جنگ کرنے کا سائقہ نہیں تھا۔ ہمارے ساتھ جنگ لڑینگے تو انہیں معلوم ہو گا کہ کسی سے واسطہ پڑا تھا۔ آپس میں مشورہ کیا کہ مسلمانوں کے ساتھ لڑنے کے لیے مرد، عورتیں، بچے، بوڑھے سب کے سب چلو کوئی بھی گھر میں نہ رہے، بلکہ گھروں کی تمام پونجی ساتھ لے جاؤ۔ پٹے کر کے لشکریوں کی ترتیب دی کہ عورتیں سب کی سب اونٹوں پر سوار لیکن مردوں کے پیچھے پیچھے، عورتوں کے پیچھے بچے اور اونٹ، بکریاں وغیرہ ہوں تاکہ مسلمانوں پر کثرت کا رعب ہو اور ہمارے میں سے کوئی ایک بھی جنگ سے بھاگنے کی کوشش نہ کرے، اور اتنا لڑو کہ تلواریں ٹوٹ جائیں۔ اپنا لشکر تیار کر کے ہوازن تک پہنچے اور حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے جاسوسی کے لیے حضرت عبداللہ بن ابی کعبہؓ کو بھیجا یہ کافروں کے لشکر میں گھس گئے اور ان کے امیر شکرناک بن عوف سے سنا وہ لشکر کو ہدایت دے رہا تھا کہ یاد رکھو اس وقت تم چار ہزار ہو، مسلمانوں پر یکبارگی حملہ کرو یہاں تک کہ تمہاری تلواریں ٹوٹ جائیں۔ پھر ستر کن کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جاسوس حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں حاضر ہوا اور دشمن کا عزم عرض کر دیا۔ صحابہ کرام نے جب یہ خبر سنی تو سلم بن سلام و قس اصاری نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! آج ہم کسی صورت میں مغلوب نہیں ہوں گے اس لیے کہ وہ صرف چار ہزار ہیں اور ہم بارہ ہزار۔ یہ بات حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ناگوار گزری۔

فائدہ ۱۔ بعض مفسرین یہ قول حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب کرتے ہیں اور بعض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق بناتے ہیں۔ لیکن حضرت الامام صاحب التفسیر ائکبیر نے فرمایا کہ ایسا قول حضور علیہ السلام کی شان کے خلاف ہے اس لیے کہ آپ تو نکل علی اللہ ہو کر ایسی بات ہرگز نہیں فرماتے کیونکہ آپ کا قلب دنیا اور دنیوی اسباب سے پاک تھا۔ فائدہ ۲۔ ابن السیث نے اپنے حواشی میں لکھا کہ اگر حضور علیہ السلام کی طرف یہ قول منسوب ہو تو کوئی حرج نہیں اس لیے اسباب دنیا پر اعتماد کرنا نکل کے منافی نہیں۔

حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے نچر مبارک و دل نامی پر سوار ہوئے اور وہ زبردہ جے غزوہ حنین کی تیاری داؤد علیہ السلام نے جاوٹ کو قتل کرتے وقت پہنا تھا، زیب تن فرمایا اور غلیم جہاد بلند فرمایا اور جنگ کے جڑے ہماجرین و انصار کے ہاتھوں میں تھے بالکل صبح اندھیرے میں حنین کی وادی میں اسلامی لشکر

فارو ہوا۔ یہ مشکل کا دن تھا، دشمنوں نے اپنے سپاہی غاروں میں چھپائے ہوئے تھے انہوں نے حیران دہی شروع کر دی اور مسلمانوں نے جوابی تیر چھینکے سخت لڑائی ہوئی یہاں تک کہ مشرکین شکست کھا کر بھاگے اور ایسے پھرتے ہوئے کہ پتے وہاں چھوڑ گئے لیکن کچھ آگے جا کر انہوں نے اپنے لشکر کو غیرت دلائی، اس پر ان کا لشکر کوٹا اور بجبارگی حملہ کر دیا یہاں تک کہ مسلمانوں نے (ساتھ ملا تعجب کی دہرے) شکست کھا لی کہ مشرکین کا معمولی حملہ ان پر کامیاب ہو گیا۔ اس لیے اللہ تعالیٰ نے منہ مایا
فَلَمَّا تَغَنَّ عَنكُمْ شَيْئًا پس تمہیں تمہاری کثرت نے نہ پہچانیا۔ الاغناء یعنی اعطاء مانتہ دفع بہ الحاجة کسی کی ضرورت پوری کرنے کے لیے کوئی شے دینا۔ اب معنی یوں ہوا کہ تمہاری کثرت نے تمہاری ضرورت پوری نہ کی **وَصَافَتْ عَلَيْكُمْ** الاَرْضُ بِمَا سَحَبَتْ اور زمین باوجود وسیع ہونے کے تمہارے اوپر تنگ ہو گئی۔ مآ مصدر یہ اور بیا یعنی مع ہے یعنی تم زمین پر کوئی ایسی جگہ نہ پاتے تھے جس میں تمہیں الطینان نصیب ہو سکے اس لیے کہ تمہارے اوپر دشمنوں کا رعب چھا گیا اسی بنا پر تمہاری کیفیت اس شخص جیسی ہو گئی جسے کہیں سکون نہ ملے۔ کسی شاعر نے کہا: ہ
كَانَ بِلَادِ اللَّهِ وَهِيَ عَرِيضَةٌ
عَلَى الْخَائِثِ الْمَطْلُوبِ كَفَّةَ حَابِلٍ

حل لغات: حابِل یعنی شکار کی رسی۔

ترجمہ: اللہ تعالیٰ کے شہر فراخ ہونے کے باوجود مطلوب خائفت کے لیے شکار کی رسی سے کم نہیں۔
ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ پھر تم نے کافروں سے پیٹھ پھیر دی، دراصل ایک تم شکست کمانے والے تھے کہ پھر تم مڑ کر نہیں دیکھتے تھے وئی خاسر ہا ای ادبر الادباس الذہاب الی خلف خدات الاقبال۔ اقبال کے خلاف یعنی کسی کی پیٹھ کے پیچھے چلنا۔

مروی ہے کہ کٹر کے لوگوں کو جب مسلمانوں کی شکست معلوم ہوئی تو اس نے بعض اہل کتب بہت خوش ہوئے بلکہ حکایت مسلمانوں کو جی بھر کر گایا دیں یہاں تک کہ صفوان بن امیہ کے بھائی نے اپنی ماں سے کہا کہ آج نبی علیہ السلام کا جادو ٹوٹا۔ اس وقت اگرچہ صفوان مشرک تھے لیکن اپنے بھائی سے ناراض ہو کر فرمایا، فض اللہ فاک۔ یعنی اللہ تعالیٰ تیرے دانست توڑ دے۔ بخدا مجھے قریش سے اتنا پیار ہے کہ اب مجھے اپنے قبیلہ کے لوگ ایک آنکھ نہیں بھاتے۔

مسلمانوں کو جب شکست ہوئی تو حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم اکیلے رہ گئے، مسلمانوں کی شکست کے بعد کیا ہوا صرف آپ کے ساتھ آپ کے چچا حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ آپ کے چچر کی لگام تھامے ہوئے تھے اور دوسرے ان کے ابن العم حضرت الوصفیان بن حرب بن عبد المطلب آپ کی سواری کے رکاب پکڑے ہوئے تھے اور آپ اپنی سواری کو مشرکین کی طرف لے جانے کے لیے حرکت دیتے ہوئے فرماتے تھے ہن

انا ابی لا کذب انا ابن عبد المطلب

ترجمہ: میں ہوں نبی (علیہ السلام) اس میں کسی قسم کا جھوٹ نہیں میں ہوں عبد المطلب کا صاحبزادہ۔
 شرح شجرہ: حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ شعر تلاوت فرمایا۔ نیز آپ نے اپنے آپ کو عبد المطلب کا صاحبزادہ
 ظاہر فرمایا حالانکہ آپ تو حضرت عبداللہ کے صاحبزادے تھے وہ صرف اس لیے کہ آپ اہل عرب میں اپنے دادا کی طرف منسوب تھے
 وہ اس لیے کہ عرب میں حضرت عبد المطلب زیادہ مشہور تھے اور حضرت عبداللہ آپ کی ولادت سے پہلے فوت ہو چکے تھے، اور
 آپ نے پر نسبت فرما کر کے طور پر بھی نہیں فرمائی کیونکہ فرما کر کے طور اپنے آباؤ کا ذکر جاہلیت کی رسوم سے تھا اور آپ تو جاہلیت کی تمام
 رسوم ختم کرنے آئے تھے چونکہ حضرت عبد المطلب کو حضور علیہ السلام نے ان کی زندگی میں دیکھا تھا اور حضرت عبد المطلب کے
 حالات اہل عرب میں مشہور تھے ان کی اسی شہرت پر آپ نے اہل عرب میں اپنا تمارن کر لیا اور بعض باتوں میں نبی علیہ السلام
 کے معجزات اہل عرب میں مشہور تھے آپ نے وہ بھی سب کو بتائے اور دُویا کا واقعہ بھی مشہور تھا وہ بھی سب کو معلوم کرایا۔ لکن
 فی عقد الدرر واللالی

حضرت عبد المطلب یعنی حضور علیہ السلام کے دادا نے ایسا خواب دیکھا کہ جس سے خوفزدہ ہو کر اٹھے۔
 واقعہ روایا حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا: میں اس وقت مسجد میں پڑھتا تھا، میں اپنے والد کی اس حالت سے
 گھبرایا اور ان کے پیچھے ہو گیا کہ وہ کیا کرتے ہیں۔ وہ ایک کاہن کے ہاں تشریف لے گئے اسے فرمایا کہ میں نے خواب میں
 دیکھا کہ گویا ایک چاندی کی زنجیر میری پشت سے نکلی اس زنجیر کی چار اطراف تھیں اس کی ایک طرف مشرق میں دوسری مغرب
 میں تیسری شمال میں چوتھی جنوب میں؛ اور اس کی طرف آسمان کی جانب تھریا ایک پہنی ہوئی تھی اسی حالت میں ایک سبز شاخ
 نورانی نظر آئی اس آئندہ میں مجھے دو بزرگ ملے میں نے ان میں ایک سے پوچھا آپ کون ہیں؟ انہوں نے فرمایا میں نوح نبی
 علیہ السلام ہوں پھر میں نے دوسرے بزرگ سے پوچھا آپ کون ہیں؟ انہوں نے فرمایا میں ابراہیم نبی علیہ السلام ہوں۔
 کاہنوں نے کہا اگر تمہارا خواب سچا ہے تو تمہارے سے نبی خاتم الانبیاء پیدا ہوں گے وہ ایسے نبی علیہ السلام ہیں کہ جن پر
 آسمان اور زمین والے سب کے سب ایمان لائیں گے، اور یہ زنجیر ولادت کرتی ہے کہ آپ کے تابعدار و انصار بیشمار ہیں
 زنجیر کے سسلے اور درخشندگی ٹہنی کی رجوع دلالت کرتی ہے اور آپ کی نبوت کے احکام ثابت اور آپ کا ذکر کائنات کے
 دورہ و زہ میں ہوگا اور جو آپ پر ایمان نہیں لائیں گے وہ نوح علیہ السلام کی قوم کی طرح تباہ و برباد ہوں گے اور آپ کی قوت
 قسۃ ابراہیم کی طرح ظاہر ہوگی۔

حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں اسی عبد المطلب کا صاحبزادہ ہوں جس نے یہی خواب دیکھا تھا اس سے
 آپ نے فرمایا: آپ نے اپنی علو بہت اور کمال نبوت کا اظہار فرمایا۔

حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا فردوں پر مسلمانوں کو ابھارتے تھے، مسلمان بھاگتے ہوئے
 حنین کا آخری واقعہ لوٹنے لگے حضرت عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم

کی سواری کو نہ روکتا تو آپ کی سواری مشرکین کے مجھے میں چلی جاتی۔

فائدہ : اس سے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی شجاعت کا اندازہ لگانا مشکل نہیں کہ آپ ایسے وقت میں بھی دشمنوں سے نہ ڈرے اس کی محض یہی وجہ تھی کہ آپ کو منجانب اللہ تائید حاصل تھی حضور علیہ السلام نے دعا مانگی کہ اے اللہ آگے آپ اپنا وعدہ پورا فرمائیے۔ اس کے بعد حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا : بلند آواز سے مسلمانوں کو بلائیے۔ حضرت عباس رضی اللہ عنہ بہت بلند آواز سننے ان کے متعلق مشہور ہے کہ ایک دن انہوں نے مکہ معظمہ میں بلند آواز سے پکارا تو ان کی آواز سے حاملہ عورتوں کے حمل گر گئے ان کی آواز آٹھ میل تک پہنچ جاتی تھی۔ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے پہلے انصار کو بلایا پھر بیت الرضوان والوں کو پھر سورۃ البقرہ والوں کو۔ اہل سورۃ البقرہ وہ ہیں جو اس سوز کو خصوصیت سے حفظ کرتے تھے اور وہ کہتے تھے کہ جو سورۃ بقرہ آل عمران کو یاد کر لیتا ہے وہ ہمارے میں بزرگ ترین ہے ان لوگوں کا ذکر سورۃ البقرہ امن الرسول بسا انزل الیہ من ربہ والمؤمنون میں ہے۔ حضرت عباس کے پکارنے پر مسلمان جوق در جوق ٹوٹنے لگے اور کہتے تھے : لبیک ، لبیک ۔

ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ بِإِذْنِ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ
نازل فرمائی۔ سکینہ سے وہ رحمت مراد ہے جس سے قلوب کو سکون ملے اور فتح قریب کے پہلے اطمینان کی نصیب ہو۔ اگرچہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو مطلق تسکین حاصل تھی لیکن یہاں ایک خصوصی تسکین مراد ہے وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأُولَئِكَ
پر اس سے شکست خوردہ وغیرہ تمام اہل ایمان مراد ہیں ہر حال بھاگنے والے لوگ واپس آگئے پھر اہل اسلام کا منیاب ہو
وَأَنْزَلَ جُنُودَهُ الْأَمْرِ تُرَاهِنًا اور ایسا لشکر اتارا جسے تم نے نہیں دیکھا یعنی تم انہیں آنکھوں سے نہ دیکھ سکتے تھے تم
ایک دوسرے کو دیکھتے ہو، اس سے وہ فرشتے مراد ہیں جو بشری لباس میں ابتر گھوڑوں پر سوار ہو کر آسمان سے زمین پر
اُترے جنہیں کافروں نے تو دیکھ لیا اور مسلمانوں نے نہیں دیکھا تھا۔

حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے دوبارہ جنگ کی تیاری کو دیکھ کر فرمایا کہ جیہی الوطیس۔
معجزہ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اب جنگ کے شے بھڑک اُٹھے۔

ف : الوطیس ہر وہ پتھر کہ جس کے نیچے آگ جلا کر اہل عرب گوشت بھونتے تھے۔ دراصل الوطیس تنور کو کہا جاتا ہے اور یہ
کلمات صرف حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنے گئے آپ سے پہلے کسی نے یہ کلمات نہیں پڑھے۔ ”جیہی الوطیس“ شدۃ الغریب
سے کنایہ ہے۔ جب جنگ شروع ہو گئی تو آپ اپنی سواری سے نیچے اترے اور اس سے قبل ہر وقت جنگ اپنی سواری سے کبھی نیچے
نہیں اترے تھے سواری سے اُتر کر حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ کنکریاں دیجئے یا آپ کی سواری زمین کی طرف اتنی نیچے ہوگی
کہ حضور علیہ السلام نے زمین سے خود ہی کنکریاں اٹھا لی تھیں اور وہ کنکریاں آپ نے مشرکین کی طرف پھینکیں اور فرمایا : شلھت الوجہ۔
یہ آپ کا معجزہ تھا کہ شکر کفار میں سے کوئی ایک ایسا نہ تھا کہ جس کی آنکھ میں کنکری نہ پڑ گئی ہو اس کے بعد آپ نے مشرکین سے

مقام کو جہان سے موسوم کیا گیا۔ اس کا اصلی نام پر بیگہ بنت سعد تھا۔ آیت الہی فقطعت غزلہا میں یہی جہان مراد ہے۔
جہان کے مقام سے ہی حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ کے لیے احرام
تقسیم مال غنیمت از غزوہ حنین باندھا جبکہ آپ یہیں پرتیرو راتیں مقیم رہے اور فرمایا کہ میں سے ستر انبیاء علیہم السلام
نے احرام باندھا تھا یہیں پر حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حنین و اوٹاس کا مال غنیمت تقسیم فرمایا اور ان دونوں مقامات
پر چھ ہزار قیدی اور چوبیس ہزار اونٹ اور بکریاں چالیس ہزار سے نائے اور چار ہزار اوقیہ چاندی مال غنیمت میں حاصل ہوا
اسی مال غنیمت سے تالیف قلوب فرمائی کہ ایک ایک مرد کو ڈیڑھ ڈیڑھ سو اونٹ عنایت فرما دیے جب تالیف قلوب کے
افراد نے مال غنیمت لے لیا تو اس کے ہر مخلص مومن کو صرف چار چار اونٹ اور بیس بیس بکریاں عنایت فرمائیں۔

انصار کا اعراض لیکن عشق و محبت کے رنگ میں بعض کو بہت زیادہ اور مخلصین اہل ایمان کو بہت کم
مال عنایت فرمایا تو انصار نے کہا،

یا للعجب ان اسبانا فقط من دما ثمہم و غنا ثمنا ترد علیہم
تعب ہے کہ ہماری تلواریں ان کے خون سے چرپیں اور ہمارے غنیمتیں بھی ہمارے سے چھین گئیں۔

ان کا یہی منقولہ حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچایا گیا حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں جمع فرما کر پوچھا کہ
تم نے ایسا کہا ہے چونکہ وہ جوڑ بولنے کے عادی نہیں تھے اس لیے صاف کہہ دیا کہ ہاں ہم نے کہا ہے۔ آپ نے فرمایا کہ تمہیں
یاد ہے کہ تم گراؤ تھے میرے طفیل اللہ تعالیٰ نے تمہیں ہدایت سے نوازا اور تم نہایت کمزور تھے میرے مدد سے تمہیں اللہ تعالیٰ نے
عزت بخشی۔ اسی طرح چند ایک احسانات اسلام انہیں بیان فرما کر فرمایا،

اما تزفون ان یقلب الناس بالشباب و الاہل
و تنقلبون رسول اللہ الی بیوتکم
اگر تمام لوگ بکریاں اور اونٹ لے جائیں اور تم رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کو یہاں تمہیں سودا منظور ہے۔

انصار یوں نے خوش ہو کر عرض کی،

بلیٰ رضینا یا رسول اللہ و اللہ ما قلنا
ذلک الامحبة للہ و لومولہ
یا رسول اللہ! ہم ایسے سودے پر بہت خوش ہیں بخدا
پہلی بات سچی ہم نے پر بنائے محبت کہی تھی۔

ان کی تصدیق میں حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا،
ان اللہ و رسولہ یصدقانک و یعدونک۔
واقعی وہ کہہ تم نے محبت سے کہا اس کی اللہ جل جلالہ و رسول

صلی اللہ علیہ وسلم کرتے ہیں اور واقعی تم اپنی محبت میں عذر دو۔

لے خود کو مسلمان اگر یہی کہہ دیا تو یہ کہ قرآن پر حضور ناراض ہوں وہی کہ انصار کے لیے محبت و عشق بن رہا ہے اور حضور علیہ السلام کے علم مافی العرش
کو تصدیق جلتا ہے تفصیل کتاب "آئینہ دیوبند" میں دیکھیے۔

اور انہیں ہوازن کا حاکم مقرر فرما دیا یہ وہی ملک بن عوف ہیں جنہوں نے ملک شام فتح فرمایا۔
 فوائد: ۱۔ آیت سے ثابت ہوا کہ اس جنگ میں حضور علیہ السلام کا لشکر بہت زیادہ تھا اور جنگی قوت بھی بہت زیادہ رکھتے تھے۔
 لیکن جب بعض صحابہ نے اپنی کثرت و قوت پر ناز کیا تو اللہ تعالیٰ نے ناپسندیدگی کا ذمہ صرف انہما فرمایا بلکہ انہیں شکست سے دوچار کیا لیکن چوتھی انہوں نے مجروح و انگسار اور الحاح و زاری کی تو اللہ تعالیٰ نے انہیں قوت بخشی یہاں تک کہ کفار و مشرکین کو شکست فاش ہوئی۔

۲۔ اس سے معلوم ہوا کہ جو دنیا پر مجبور و سرکے تھے وہ دین سے فارغ ہو جاتا ہے اور جب وہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت کر کے دین کو دنیا پر ترجیح دیتا ہے تو اسے اللہ تعالیٰ دین و دنیا کی نعمتوں سے احسن وجہ سے نوازتا ہے۔

۳۔ اس سے واضح ہوا کہ اگرچہ ظاہری اسباب ظاہری فتح کا موجب ہیں لیکن ان کے لیے بھی فضل ربانی کا شامل حال ہونا ضروری ہے اسی طرح اعمال و طاعات اگرچہ یہ بھی فتح معنوی کا سبب ہیں لیکن ان میں بھی اللہ تعالیٰ کی ہدایت و توفیق کا ہونا ضروری ہے۔

سبق: مساک کہ ہر سال میں اللہ تعالیٰ کے حضور میں مجروح و نیاز اور الحاح و انگسار لازم ہے۔
 حضرت حافظ رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اے

میکہ بر تقویٰ و دانش در طریقت کافریت
 را بہر گم صند ہزار وارد توکل باید کش

ترجمہ: طریقت میں تقویٰ و دانش پر سہارا کرنا کفر ہے۔ اگرچہ رہبر ہزاروں ساتھ ہوں لیکن پھر بھی توکل ضروری ہے۔
 مسئلہ: مومن گناہ کبیرہ یا صغیرہ کے ارتکاب سے ایمان سے خارج نہیں ہوتا اس کی دلیل یہی مضمون ہے کہ جن میں بعض صحابہ کرام جنگ سے فرار کی وجہ سے کبیرہ کے مرتکب ہوئے۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے انہیں بدستور مومن کی صفت سے موصوف فرمایا کما قال تھو انزل السکینۃ علی رسولہ و علی المؤمنین اس لیے کہ ایمان تصدیق قلبی کا نام ہے وہ مومن کے دل سے خارج نہیں ہو سکتا جب تک اس کے منافی فعل یا قول کا صدور نہ ہو۔
 فائدہ: گناہ کا ارتکاب چند وجہ سے ہوتا ہے وہ وجہ یہ ہیں:

۱۔ غلبہ شہوت

۲۔ غیرت باطلیت

۳۔ عار

۴۔ سستی

۵۔ خوف بالخصوص جب اس میں سخت عقاب کا خطرہ ہو۔

۶۔ معافی کی امید

۷۔ عزم علی التوبہ

یہ تمام وجہ ایمان کے منافی نہیں۔

حضرت حافظ قدس سرہ نے فرمایا :۔

پوشش دامن عفو سے بڑلت میں مست
کہ آپ دے شریعت ہیں قدر نود
ترجمہ : مجھ جیسے بدست کی غلطی پر پردہ پوشی فرمائیے اس لیے کہ میرے جیسے معاف فرمانے سے شریعت کی
قدر و منزلت کم نہیں ہو جائے گی۔

حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا :۔

پردہ از روستے لطف گو بردار
کہ اشتیاق را امید مغفرت است۔
ترجمہ : لطف و کرم کا پردہ اٹھا دے اس لیے کہ گنہگاروں کو تیری مغفرت کی امید ہے۔
فائدہ : حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے کس جگہ میں فرار ثابت نہیں۔

سوال : حدیث شریعت میں ہے کہ حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ نے فرمایا : قدرت پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
منہزم ہوا۔ اس سے معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی فرار ثابت ہے۔
جواب : منہزم ہونا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حال نہیں بلکہ منزلت سے ہے۔ حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ نے
فرمایا کہ میں ہزیمت خوردہ ہو کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے گزرا یعنی روایت سے سلمہ بن اکوع کی انہزام ثابت چھوٹی نہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی۔

حضرت قاضی عبداللہ بن المرابط رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جو کہے کہ حضور
نبوت کا گستاخ واجب القتل ہے علیہ السلام بعض غزوات سے بھاگے تھے ایسے کہنے والے کو قتل کر دینا
واجب ہے یعنی جب اسے کہا جائے کہ تو نے نبی علیہ السلام کی گستاخی کی ہے فلنذاتجہ تو بہ لازم ہے اگر وہ توبہ سے انکار کرے
تو اسے قتل کرنا لازم ہے اس لیے کہ اس بدعت نے منصب نبوت کے خلاف بات کی ہے اور نبی علیہ السلام کا نقص بتایا اور
ان کا عیب ظاہر کیا جبکہ آپ ہر عیب و نقص سے پاک ہیں اور آپ پر ایسی شہادت لگائی جو آپ کی شان کے لائق نہیں تھی اس
لیے کہ آپ ہر امر میں بصیرت تامل رکھتے اور یقین کی ہر اونچی منزل پر تھے اور آپ ہر طرح کی لغزش سے معصوم تھے بالخصوص شہادت
کے معاملہ میں آپ کو اللہ تعالیٰ نے ہر شجاع سے اعلیٰ و اعلیٰ بنا دیا اور دشمن کے سامنے جو ات مندی آپ پر ختم تھی آپ ہر مصیبت میں
لاٹائی اور بے نیلے تھے پھر ان سے شکست کا تصور کسی گندے ذہن میں سما سکتا ہے۔

شاہی و ملائکہ سپاہست
خلق تو عظیم حق گواہست۔

فائدہ: ذیقعدہ کا مہینہ اللہ تعالیٰ کے ماں بہت بڑی قدر و منزلت رکھتا ہے۔ ہر انسان کو اس میں عبادت الہی میں جدوجہد لازمی ہے۔ یہ وہی مہینہ ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو تیس دن رورہ رکھنے کا حکم فرمایا تھا اور فرمایا ان کی تکمیل کے بعد کو وہ طہرہ پر پہنچاؤ گی کے لیے تشریف لانا وہیں پر پہنچاؤ گی کے علاوہ موسیٰ علیہ السلام کو انوارِ مشاہدات سے نوازا گیا۔

فائدہ: کعب الاحبار نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تمام زمانوں کو اپنی محبت کے لیے اختیار فرمایا کہ اشہر الحرام نے اللہ تعالیٰ سے محبت کا دم بھرا انہی اشہر الحرام میں ایک مہینہ ذیقعدہ بھی ہے اور اس میں کسی کو اختلاف نہیں۔

فت: ذوالقعدہ کو اس نام سے اس لیے مرسوم کیا گیا کہ لوگ اس مہینہ میں جنگ سے فارغ ہو کر گھر بیٹھ جاتے تھے۔

حدیث شریف: حضرت قتادہ نے فرمایا کہ میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق پوچھا کہ آپ نے اپنی زندگی مبارک میں کتنے عمرے کیے؟ حضرت انس نے فرمایا کہ حضور علیہ السلام نے زندگی بھر صرف چار عمرے کیے،

۱۔ عمرہ حدیبیہ، یہی عمرہ ذیقعدہ میں ہوا۔ یہ اس وقت کی بات ہے جب حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو حدیبیہ کے مشرکین نے حج کرنے سے روکا تھا۔

۲۔ اس کے دو سرے سال کا عمرہ، جب حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے مشرکین سے صلہ فرمائی۔

۳۔ عمرہ حجاز، جب آپ نے غزوہ بخین کا مالی غنیمت تقسیم فرمایا۔

۴۔ پھر میں نے سوال کیا کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے کتنے حج پڑھے؟ حضرت انس نے فرمایا، صرف ایک یعنی ہجرت کے بعد صرف ایک حج پڑھا۔ وہ اس لیے کہ ہجرت سے پہلے متعدد حج پڑھے تھے۔ دکن اُنی عقد الدرر واللالی وکذا قال صاحب الروضہ

فائدہ: حضور علیہ السلام کی ہجرت کے نویں سال حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی زیر نگرانی لوگوں نے حج پڑھا۔ ہجرت کے دسویں سال حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا اوداعی حج ہوا۔ اس سے ثابت ہوا کہ ہجرت کے بعد حضور علیہ السلام نے صرف یہی ایک حج پڑھا یا نہ ہجرت سے قبل اور اعلانِ نبوت کے بعد تو بہت حج پڑھے لیکن ان کی صحیح تعداد کسی کو معلوم نہیں۔ البتہ ہجرت کے بعد چار عمرے ثابت ہیں۔

فائدہ: دسویں ہجری کو حضرت ابراہیم بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہوا اور گیارہویں ہجری کو حضور علیہ السلام کا وصال مبارک ہوا۔

اے اللہ! ہمارا خاتمہ ایمان: یا ماور ہیں تمام اُنس میں جگہ عنایت فرما اور ہمارا ٹھکانا حضرت القدس میں ہو۔ آمین۔
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ اے ایمان والو! بے شک مشرک نجس ہیں۔

حل لغات، انجس بفتین نجاست کا مصدر ہے۔ مشرکین کو نجاست سے صرف کرنے میں اشارہ ہے کہ وہ باطل نجس ہیں۔ ان سے ہر طرح بچنا ضروری ہے، ان سے ہر طرح بیزاری لازمی ہے چہ جائیکہ ان سے دوستی کا دم بھرا جائے۔
 فائدہ: عداوی نے فرمایا کہ مشرکین کو نجس سے اس لیے تعبیر کیا گیا ہے کہ وہ پلیدی کی طرح ہیں کہ جس طرح تم بلیڈیوں سے احتراز کرتے ہو ان سے بھی احتراز کرو یا اس لیے کہ وہ جنابت و عداوت سے پاک نہیں ہوتے اور نہ ہی نجاستوں سے بچتے ہیں۔ اکثر طور وہ پلید رہتے ہیں اور نجاستوں سے پاک ہونا ان کے طریقے میں داخل نہیں اسی بنا پر ان پر نجاست کا حکم لگایا گیا ہے کہ وہ نجاست حقیقی و حکمی والے ہیں یعنی جس طرح یہ باطنی نجاست ان کے اندر ہے ایسے ہی یہ ظاہری نجاست سے بھی خالی نہیں ہیں۔ باطنی نجاست سے شرک اور ان کے برے اعتقاد مراد ہیں۔ اس معنی پر نجس، حسن کی طرح صفت مشبہ کا صیغہ ہے۔ اس تقریر پر نجس سے پہلے دو صفات محذوف ماننے کی ضرورت نہیں۔

فَلَا يَقْرَءُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ یہ ذرا سببیہ ہے یعنی مشرکین مسجد حرام کے قریب بھی نہ ہوں اس سبب سے کہ وہ نجاست والے ہیں۔ جب وہ مسجد حرام کے قریب جانے کے لائق نہیں تو وہ اس کے اندر کیسے داخل ہو سکتے ہیں۔ مسجد کے قریب نہ جانے کی نہی سے اس میں داخل نہ ہونے کے لیے ممانعت کیا گیا ہے۔

مسئلہ: تبیان میں ہے کہ مشرکین کو احاطہ حرم میں داخل ہونے سے منع کرنا ضروری ہے حرم شریف کا احاطہ از جانب مدینہ طیبہ میں میل اور از جانب عراق سات میل اور از جانب بحر از نو میل اور از جانب طائف نو میل اور از جانب جدہ دس میل ہے۔

بَعْدَ عَامٍ مِّنْ هَذَا اس سال کے بعد اس سے ہجری کا نوواں سال مراد ہے یعنی جس سال امیر حج حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو مقرر کیا گیا تھا۔ اور حجۃ الوداع دسویں ہجری میں ہوا۔ آیت کے ظاہر سے یہ معلوم ہوتا ہے اور یہی امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا مذہب ہے اور ہمارے امام اعظم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آیت کا مطلب یہ ہے کہ اس سے مشرکین کو روکا گیا ہے کہ بیت اللہ میں حاضر ہو کر نہ چڑھ سکتے ہیں اور نہ عروا کر سکتے ہیں۔ اسی قول کی تائید حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول سے بھی ہوتی ہے جبکہ انہیں حضور علیہ السلام نے مشرکین سے عداوت ٹوٹنے کا اعلان کرنے کے لیے بھیجا تو اس میں یہ عبارت بھی تھی کہ لا یحبہ بعد عا منا هذا مشرک۔ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج پڑھنے نہ آیا۔

مسئلہ: امام اعظم کے نزدیک مشرک کو مسجد حرام میں داخل ہونے سے نہ روکا جائے اور نہ ہی دوسری مساجد سے۔ چنانچہ الاشباہ میں احکام الذمی میں لکھا کہ مشرک کو مسجد میں داخل ہونے سے نہ روکا جائے اگرچہ وہ عجمی ہو بخلاف مسلمان کے کہ جب وہ عجمی ہو تو اسے مسجد میں داخل ہونے سے روکا جائے۔

مسئلہ: ہمارے نزدیک یہ بھی ضروری نہیں کہ مشرک کسی مسلمان سے اجازت لے کر مسجد میں داخل ہو۔ یہی مسجد حرام کا حکم ہے۔
 مسئلہ: اسی الاشباہ میں احکام الحرم میں لکھا کہ کافر و مشرک مسجد حرام میں ٹھہر نہیں سکتا البتہ صرف داخل ہونے سے

اسے روکا بھی نہ جائے۔

مکتبہ، صاحب روح البیان فرماتے ہیں کہ جنبی کا فخر مسجد میں داخلے سے درود سننے اور مسلمان جنبی کو روکنے میں راز یہی ہے کہ کافر کے اندر معنوی نجاست کفر و شرک اور حبث قلبی موجود ہے۔ جب اس بڑی نجاست کے ہونے مسجد میں داخل ہونے سے ممانعت نہیں تو نجاست کی وجہ سے روکنے کا کیا معنی! ہاں اگر اس کے جسم پر ظاہری نجاست پائی جائے تو پھر اسے مسجد کے اندر داخل ہونے سے روکا جائے اس لیے کہ ہم مومن اللہ میں کہ مساجد کو غلاظتوں اور نجاستوں سے محفوظ رکھیں۔

مسئلہ، اسی نقطہ نگاہ سے چھوٹے بچوں اور پاگلوں کو مسجد میں داخل ہونے سے روکا جانا ہے اس لیے کہ ان میں اغلب طور نجاست حقیقی پائی جاتی ہے اگر ان میں نجاست حقیقی نہ ہو تو پھر ان کو داخل ہونے دینا مکروہ ہے۔ (کذا فی الاشبہاء)

وَاِنْ خِفْتُمْ عَيْلَتَكُمْ جَبْ كُنْزًا وَمُشْرِكِينَ كَوَسْجِدَ كَقَرِيبِ اَنْتُمْ سَبْحِي رَوَاكَا يَكَا تَوَكَّرِينَ وَاَنْلِ

شانِ نزول کے کافر تاجروں نے کہ معتزلہ کے مسلمانوں سے کہا کہ عنقریب تمہیں اس کا مزرہ معلوم ہوگا کہ تم یہیں مسجد حرام سے روکتے ہو تو تم تمہارے لین دین بند کر دیں گے، تم تمہارے اوپر سختی کرتے ہو تو تم تمہارے کاروبار کے راستے بند کر دیں گے اور نہ ہو تمہارے مال تمہاری مال و اسباب آنے دیں گے۔ کفار و مشرکین کی اس جھڑکی سے اہل مکہ متاثر ہوئے اور مسلمانوں کے دلوں میں شیطان نے دوسرے ڈال دیا کہ جب بکر بن ابی وائل کے لوگ نہیں تجارتی سامان نہیں بھیجیں گے تو تم کہاں سے کماؤ گے اور تمہاری معیشت اس سے متاثر ہوگی تم پریشان حال ہو جاؤ گے۔ جب مشرکین تجارتی سامان تمہارے سے روک لیں گے تو تم کیسے کرو گے۔ مسلمان اس کا اعتراف کرتے ہوئے آپس میں کہنے لگے نہ معلوم ہمارا معاملہ کس طرح ہوگا جب مشرکوں نے ہمارے سے تجارتی سامان روک دیا مسلمانوں کے غم کے ازالہ کے لیے اللہ تعالیٰ نے یہی آیت نازل ہوئی اور مسلمانوں سے فرمایا کہ اگر تم فقر سے خوفزدہ ہو یعنی تمہیں خطرہ ہو کہ تم نے انہیں مسجد حرام میں حج سے روکا تو وہ تمہارے سے تمہاری ضروریات زندگی اور امور تجارت کو روک کر تمہیں فقر و فاقہ میں مبتلا کر دیں گے فَسَوْفَ يَغْذِيكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ تَوَاتَرًا تَعَالَى تمہیں اپنے فضل و کرم سے دوسرا دروازہ کھول دیتا ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اپنا وعدہ کیر یوں پورا فرمایا کہ چند دنوں کے بعد موسلا دھار بارش نازل فرمائی اور اہل مکہ کو مالی خوشحالی اور غلے سے الامال فرمایا اس کے بعد تبار و جرش کے قبائل مسلمان ہو گئے وہ اہل مکہ کیلئے بہت سا غلہ لائے اس کے بعد عجم و عرب کے بہتے شمار بلاد اور علاقے مسلمانوں نے فتح کیے۔ ان محنت غنیمتیں اہل اسلام کو حاصل ہوئیں اور زمین کے کونے کونے سے مکہ کی طرف لوگ جرتی درجرتی آنے لگے۔ اِنْ شَاءَ اللَّهُ اگر وہ تمہیں غنی کرنا چاہے۔

سوال: اہل اسلام کے نفی کرنے کو مشیت سے کیوں مقید فرمایا حالانکہ یہ وعدہ کے خلاف ہے کہ ایک طرف انہیں فقر و فاقہ سے بچو کر دینے کا وعدہ فرمایا پھر اسے مشیت سے متعلق فرمادیا۔

جواب: ہاں کہ اہل اسلام صرف وعدہ موعود سے نہ آس لگا کر بیٹھ جائیں بلکہ وہ اپنے کریم کی نوازش سے دل لگائیں اور اپنے مقاصد و مطالب حل کرنے اور آفات و بلیات کے دفعیہ کے لیے صرف اسی کی طرف رجوع کر کے عجز دنیا کریں۔

جواب ۲: تاکہ اہل اسلام کو معلوم ہو کہ وعدہ کا ایفاء اللہ تعالیٰ پر واجب نہیں بلکہ یہ عقیدہ کہیں کر ایٹانہ مہداس کا فضل و کرم ہے کہ اگر چاہے تو پورا فرما دے، نہ پورا کرے تو اسے کوئی مجبور نہیں کر سکتا۔

جواب ۳: تاکہ معلوم ہو کہ یہ وعدہ موعودہ تمام اشخاص کے لیے نہیں اور نہ ہی کسی مکان و زمان سے مخصوص ہے وہ جب چاہے جہاں چاہے جس کے لیے جیسے چاہے مختار ہے۔

إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بَلِیْکَ اللہ تعالیٰ تمہارے مصالح کو خوب جانتا ہے حَکِیْمٌ دینا نہ دینا اس کی حکمت ہے۔
ف: کاشفی نے لکھا کہ وہ کریم بندوں کے مال و انجام کے مطابق حکم فرماتا ہے اگر کسی کے رزق کا ایک دروازہ بند کر دیا ہے تو دوسرا کھول دیتا ہے۔

گمان دار اگر فساد تم تو بگزاری کہ خدا تم نگزارد مسبب الاسباب
برائے من در احسان اگر تو در بندگی درے و گر بخشاید مفتح الابواب

ترجمہ: مجھے تمہارے ضایع کر دینے کا کوئی خطرہ نہیں اسی لیے کہ مجھے مسبب الاسباب ضایع نہیں چھوڑ دے گا
اگر تم مجھ پر احسان کا ایک دروازہ بند کر دے تو میرا کارساز اور دروازہ کھول دے گا۔

حضرت ابو یعقوب بصری رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ میں حرم شریف میں کئی دنوں تک فقر و فاقہ اور حکایت تنگ دستی میں مبتلا رہا یہاں تک کہ جھوک سے نہ حال ہو گیا۔ مجھے نفس نے مشورہ دیا کہ حرم سے باہر کہیں رزق کی تلاش کرنی چاہیے تاکہ یہ ضعف و قناعت دفع ہو اسی ارادہ پر میں حرم شریف سے باہر نکل پڑا۔ ایک راستہ پر سمندری سیپوں کے دانے گرے پڑے، میں نے انہیں اٹھا تو لیا لیکن ان کے اٹھانے سے مجھے وحشت نے گھیر لیا اور اور کوئی کئے والا مجھے کہہ رہا تھا کہ دس دن حرم شریف میں جھوک برداشت کی بالآخر بے مغبری کر کے حرم شریف سے باہر نکلا تو مجھے ایسا سمندری سیپ ملا جو اندر سے گلا سڑا اور بدبودار ہے میں نے اسے پھینک دیا اس کے بعد مسجد حرام شریف کے اندر اطمینان و سکون سے بیٹھ گیا تھوڑی دیر گزری میرے ہاں ایک مرد آکر بیٹھا اور ایک توشہ داں میرے آگے رکھ دیا اور فرمایا یہ آپ کے لیے ہے میں نے پوچھا میری تخصیص کیسی۔ اس نے کہا کہ ہم دس دن دریائی سفر میں رہے۔ ایک دن کشتی غرق ہونے لگی ہم سب نے منت مانی کہ یہاں سے بسلامت دریا کے کنارے ٹک گئے تو وعدہ و خیانت غرباء و مساکین کو دیں گے اور میں نے منت مانی کہ اگر ہم بسلامت پہنچ گئے تو یہی توشہ داں حرم شریف کے ایسے آدمی کو پیش کروں گا جسے میں سب سے پہلے دیکھوں گا میں حرم شریف میں داخل ہوا تو میری نگاہ سب سے پہلے آپ پر پڑی فلذا میرا اندازہ قبول فرمائیے میں نے اسے کہا کہ اسے کھولے۔ اس نے توشہ داں کو کھولا تو اس کے اندر ایک یعنی میدے کی سفید روٹی اور سفید شکر و دیگر اشیاء غرورنی تھیں میں نے اس سے ضرورت کی چند چیزیں اٹھالیں اور اسے کہا کہ اسے اپنے بچوں پر تقسیم کر دیجئے یہ میری طرف سے آپ کے بچوں کے لیے ہے۔ اس کے چلے جانے کے بعد میں نے دل میں کہا کہ میرا رزق تو دس دن سے

میرے لیے مقدر ہو چکا تھا میں خواہ مخواہ حرمِ شریف کے باہر بھٹکتا چھڑتا رہا۔ حضرت صاحب نے فرمایا، اے
نکد آب و داد در گنجِ قفس بے حاصلت

زیر چرخِ اندیشہ روزی چرا با شد مرا

ترجمہ: آب و داد کا فکر میرے میں بے سود ہے اس لیے کہ آسمان کے نیچے مجھے روزی کا کوئی فکر نہیں۔

آیت میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو اس وقت تک مرفوعِ اعلم بنایا ہے جب تک اس کے قالب کی تکمیل
تفسیر صوفیانہ نہیں ہوتی یعنی سنِ بلوغ تک وہ آزاد رہتا ہے اور اسی اثنا میں قالبِ کبرِ قلب کے گرد طواف کرتا رہتا ہے اور
قوائے عقیدہ و روحانیہ سے فیض پاتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ قبلِ بلوغ اگر ماحول گندہ ہے تو وہ دنیا اور اس کی خواہشات میں گرفتار ہو کر
بعدِ بلوغ عبدِ الدنیا ہو جاتا ہے۔ شرک و کفر اس کی طبیعت میں گھس جاتا ہے۔ اگر کسی کامل کی صحبت نصیب رہی تو سنِ بلوغ تک
قالب کی تکمیل کے ساتھ روحانی تربیت کی طرف دل لگ جاتا ہے۔ سنِ بلوغ کے وقت شہواتِ نفسانیہ کا ظہور ہوتا ہے اسی
وقت سے بندے کو احکامِ شریعہ کا مکلف بنایا جاتا ہے اور اسے حکم ہوتا ہے کہ قلب کو نفس کی اتباع سے بچانا اور اس وقت سے
اسے یہ بھی حکم ہوتا ہے کہ وہ اپنے نفس سے جہاد کرے اور اسے قلب کے حرم میں داخل نہ ہونے دے تاکہ کبرِ قلب نفس کی
نجاسات سے ہو کر اسے اوصافِ دہیر میں مبتلا نہ کر دے۔ جب قلب سے نفس اور اس کی دُور رکھنے کا حکم ہوا تو قلب کو خطرہ
محسوس ہوا کہ لذات سے بالکل محروم کر دیا جائوں گا تو اللہ تعالیٰ نے اسے ان لذات سے مستغنی کر دیا کہ اس پر وارداتِ ربانہ اور
شواہد و کشف و رحائیر سے لوازا گیا۔ ان لذاتِ نفسانیہ کو ایسے علیات و انعامات سے دور بہرہی نسبت نہیں اور ان شاء
میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی نعمتیں سوائے اس کی مشیت کے کسی کو نصیب نہیں ہوتیں۔ (کذا فی التاویلات النجیہ)

حضرت حافظ قدس سرہ نے فرمایا، اے

سکندر را نمی بخشند آبے

بزدور و زرد نیست این کار

ترجمہ: سکندر کو آبِ حیات نہیں بخشتے اور یہ کام زور اور زور سے حاصل نہیں ہوتا۔

قَاتِلُوا اے مسلمانو! جنگ کرو اَلَّذِیْنَ اَنْ اَن کون سے لَا یُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ جو اللہ تعالیٰ پر اس طرح ایمان نہیں لاتے جیسے
اس کی شان کے لائق ہے مثلاً یہود و مشقہ (دو خدا ماننے والے) اور نصاریٰ مثلاً (تین خدا ماننے) ہیں۔ اس معنی پر ان کا
ایمان لانا نہ لانے کے برابر ہے وَلَا یَالْبُؤْهُرُ الْاٰخِرُ اور آخرت کے دن پر بھی اس طرح ایمان نہیں لاتے جیسے اس پر ایمان
لانا چاہیے۔ مثلاً یہودی کہتے ہیں کہ بہشت میں نہ کھانا ہے نہ پینا۔ اور نصاریٰ کہتے ہیں کہ آخرت کی زندگی روحانی ہے۔ اس
معنی پر ان کا آخرت کو ماننا نہ ماننے کے مترادف ہے اس لیے کہ ان کے اصول ہی ایسے غلط ہیں جو سراسر باطل ہیں۔ ان کے
اصول کو ذرا ایمان سے رابطہ صحیح ہے نہ آخرت سے کامل واسطہ ہے۔ اور موسیٰ کامل وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کو اس کی شان کے لائق

ماتا ہے اور اس کی تفسیر یہ تقدیس کا قائل ہے اور آخرت کو جسمانی اور روحانی اور اس کی نعمتیں بھی مادی و معنوی دونوں طرح ماننا ہے اس لیے کہ جسم کو جسمانی نعمتیں لائق ہیں اور روح کو روحانی۔ اسی لیے انہیں ان کے لائق نعمتیں ملنی لازم ہیں۔ ہر شے کو اپنے مناسب مال و مقام نعمتوں کا حصول ہو وَاَلَمْ يَجْعَلْ مَوْنًا مَّاحِرًا ۚ وَاللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ اور جو کچھ اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول صلی اللہ علیہ وسلم کرنا چاہتے ہیں وہ حرام نہیں کرتے یعنی جن امور کی تحریم کا ثبوت وحی منقول یعنی کتاب اللہ اور وحی غیر منقول یعنی سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے جیسے دم مسفوح و لحم الخنزیر و خمر و فیرہ وغیرہ۔ وَلَا يَدْرِيْنَ دِيْنَ الْحَقِّ دِيْنَ الْحَقِّ، یدینوں کا مصدر (مفعول مطلق) یا اس کا مفعول یہ ہے۔ اور لا یدینوں بمعنی لا یعتقدون ولا یقبلون ہے اور الحق صفت مشبہ بمعنی الثابت ہے اور دین کا حق کی طرف مضاف ہونا اضافۃ الموصوف الی الصفۃ کے قبیل سے ہے اس لیے کہ یہ دراصل ولا یدینوں الدین الحق تھا یہاں پر دین الحق سے اسلام مراد ہے اس لیے کہ وہ حق اور ثابت ہے اور باقی تمام ادیان منسوخ اور اب غیر ثابت ہیں۔

ف: قتادہ نے فرمایا کہ یہاں الحق سے ولایت حق مراد ہے۔ یعنی وہ کافر و مشرک اللہ تعالیٰ کے دین کو قبول نہیں کرتے جس کا نام اسلام ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے دین کا تعارف خود فرمایا کہ ان الدین عند اللہ الاسلام۔

مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ بَيْنِهِمْ ہے اور المکتب سے نورات و انجیل مراد ہیں۔ یہ الذیت لا یؤمنون کا بیان ہے حتی غایت کے لیے ہے یُعْطُوا الْجِزْيَةَ یہاں تک کہ جزیہ قبول کر کے اسے ادا کریں۔
 سوال آیت میں اعطاء الجزیة کا بیان ہے تم نے قبول جزیہ کی شرط کہاں سے نکالی ہے۔

جواب : کنار سے جنگ بندی اعطاء جزیرہ پر موقوف نہیں بلکہ قبول جزیرہ پر موقوف ہے۔ الجزیہ ہر وزن فعلتہ جزا دینیہ کے ہے یہ اس وقت بولتے ہیں جب کوئی کسی کا قرضہ ادا کرے اور اصطلاح شرع میں کافر کی ہر وہ ادائیگی جو اس پر معاہدہ کے وقت مقرر کی جائے اور اسے جزیرہ سے بھی اسی لیے تعبیر کرتے ہیں کہ اس کا ادا کرنا واجب ہے یا اس لیے کہ وہ ذمی کو کفایت کرتا ہے یعنی ذمی کو اس کی ادائیگی لازمی اور ضروری ہوتی ہے وہ ذمی سے اس لیے کفایت کرتا ہے کہ وہ جب جزیرہ قبول کر لیتا ہے تو وہ مسلمانوں کی امان میں آجاتا ہے اسی وجہ سے وہ قتل سے محفوظ ہو جاتا ہے۔ گویا اس جزیرہ نے اسے قتل سے کفایت کبلی۔

عَنْ يَتِيمٍ اِنْ يَعْلُوا كَيْفَ نَمُرُ مَا لَمْ يَكُنْ مَسْلُومًا بِمِثْلِ الَّذِي كَانَ يُسَلِّمُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ يُدْعَىٰ لَهُمْ
 فَرِيضَةً يَوْمَئِذٍ اِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهَا مُخِلٌّ

مسئلہ: جب جزیہ مانگنے میں جبر واکراہ کی نوبت آجائے تو عقد و مہ باطل ہو کر اس وقت ان کا قتل و قتال روا ہو جاتا ہے اس تقریر پر عنیدگان کی فرہانبرداری اور اطاعت مراد ہے۔ مثلاً کہا جاتا ہے اعطی فلان مبدہ۔ یہ اس وقت بولتے ہیں

جب کوئی کسی کے سامنے سر جو کاتے اور اس کی فرمانبرداری قبول کرے۔ اور اسے عنید سے اس لیے تعبیر کیا جاتا ہے کہ جب کوئی کسی شے کے دینے سے انکار کرنا ہے یا اپنے ہاتھ سے نہیں دیتا بخلاف بطیع کے کہ جب وہ کسی کو کچھ دینا چاہتا ہے تو وہ اپنے ہاتھ سے دینا ہے یا یہ سے غنا اور دولت مندی مراد ہے اسی وجہ سے اسلام نے کافر فقیہ اور اس محتاج سے جزیرہ معاف فرمایا ہے جو روزی نہیں لگا سکتا یا یہ یعنی انعام ہے یعنی کافر کا جزیرہ ادا کرنا اس پر العالم باین معنی ہے کہ جزیرہ سے ہی ان کی زندگی کو رونق نصیب ہوئی۔ اگر جزیرہ نہ ادا کرتا تو قتل و قتال سے ذلیل و غوار ہوتا اس معنی پر اس لیے جزیرہ بہت بڑی نعمت ٹھہری، یا یہ سے ید قاہرہ متولیۃ علیم مراد ہے اور "ید قاہرہ" اسلام ہے۔ اس معنی پر عن سبیل ہو گا جیسے لیسمنون عن الاکل والشرب یعنی کھانے پینے کی وجہ سے مرنے تازہ ہو جاتے۔ وَ هُمْ صَاغِرُونَ ۝ اور انھیں وہ ذلیل و غوار ہوں۔ چنانچہ اسلام نے ان کی ذلت و غراری کا اظہار یوں فرمایا کہ انہیں حکم تھا کہ جزیرہ خود بخود اور پیدل چل کر ادا کرنے آئیں اور جب غلیظہ اسلام کو ادا کریں تو غلاموں کی طرح نہایت الحاح و ناری سے پیش کریں اور غلیظہ وقت جزیرہ لیتے وقت اسے لکے کہ اے ذمی، اے اللہ تعالیٰ کے دشمن! جزیرہ ادا کر۔

فائدہ: کافر تین اقسام ہیں؛

۱۔ ان سے اس وقت تک جنگ جاری رہے گی یہاں تک کہ مسلمان ہو جائیں جیسے مشرکین عرب اور جمیع مرتد۔ اسلام کی مشرکین عرب کے متعلق تو یہی دلیل کافی ہے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ان میں تشریف لائے اور انہیں معذرت دکھائے لیکن وہ ایسے بدبخت تھے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابلہ کے لیے ٹل گئے اس لیے ان کا کفر افش ہو گا اور چونکہ مرتدین سے اس لیے جنگ ضروری ہے باوجودیکہ انہیں اسلام کے محاسن سے اطلاع دی گئی لیکن انہوں نے انکار کر دیا۔ اسی بنا پر ان کا کفر قریح ہو گا اور سزا بھی جہنمیت کے مطابق ہوتی ہے۔ ایسے بدبختوں سے جزیرہ نہیں لیا جاتا۔ اس لیے کہ جزیرہ تخفیف کو چاہتا اور یہ لوگ تخفیف کے مستحق نہیں۔

۲۔ ایسے کفار جن سے جنگ جاری رکھی جائے یہاں تک کہ وہ مسلمان ہو جائیں یا جزیرہ ادا کریں۔ ان سے یہود و نصاریٰ اور مجوس مراد ہیں۔ یہود و نصاریٰ کے لیے دلیل یہی آیت ہے اور مجوس کے لیے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجوسوں سے اہل کتاب جیسا معاملہ کرو یعنی ان کی عورتوں سے نکاح ذکر وادھر انکا ذبیحہ کھاؤ۔

۳۔ وہ کافروں اہل کتاب ہیں اور نہ مجوس اور نہ ہی مشرکین عرب سے، جیسے ترک و ہند کے پرست۔

مسئلہ: ایسے کافروں سے جزیرہ لینا جائز ہے۔ یہی امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ اور آپ کے اصحاب کا مذہب ہے اس کے جزیرہ عرب کے غیروں میں دو دینوں کا اجتماع جائز ہے اور یہ لوگ جزیرہ عرب کے غیر ہیں۔

مسئلہ: فقیر ہر مذہب سے بطور جزیرہ کم از کم بارہ درہم لینے چاہئیں، وہ بھی ہر درہم ایک مہینے میں۔ یہ اسی فقیر کیلئے ہے جو اگر سال صحیح اور نذر دست ہو کر کاروبار کرتا ہے۔

مسئلہ: اگر اکثر یا نصف سال بیمار رہتا ہے تو اس سے جزیہ معاف ہے۔ متوسط مال سے چوبیس درہم مال میں اور ہر ماہ میں دو درہم۔ لاروئت مندکافروں پر سال میں اڑتالیس درہم، ہر ماہ میں چار درہم لیے جائیں۔

مسئلہ: نفیر اور کمانے سے عاجز، شیخ فانی، لنگڑا، نابینا، نابالغ لڑکا، عورت اور وہ راہب جو لوگوں سے میل جول نہیں رکھتا، پر جزیہ لازم نہیں، ان سے اس لیے جزیہ معاف ہے کہ اصل غرض جزیہ سے یہی تھی کہ ان کافروں کو کفر سے زجر و توبیخ اور اسلام کی ترغیب ہو اور دوسرے اس لیے کہ ان کے کفر پر جزیہ قتل کے قائم مقام ہے اور چونکہ یہ قتل کے اہل نہیں ان پر جزیہ نہیں علاوہ اذین جب جزیہ ان کے اصل پر مقرر ہو گیا تو ان کے تیغ انہی میں شامل ہو گئے۔

سوال: بعض بے دین اعتراض کرتے ہیں کہ اسلام نے کفار پر جزیہ مقرر کر کے اپنی عزت گھٹا دی اس لیے کہ معمولی لکے کافروں کے اسلام کا بدلہ کیسے بن گئے۔

جواب: ہم ان سے جزیہ اس لیے نہیں لینے کہ ہم ان کے کفر پر راضی ہیں بلکہ یہ جزیہ ان پر سزا کے طور پر ہے تاکہ انہیں معلوم ہو کہ وہ اگر کفر نہ ہوتے تو وہ اتنا ذلیل و خوار نہ ہوتے۔ یہ اسلام کی دُراندیشی اور فراعہ کی کاشتوت ہے کہ وہ اپنے مخالف پر بھروسہ کرنا اور تشدد کا قائل نہیں اور اسے مہلت اسی لیے دی گئی ہے کہ وہ اسلام کی اچھائی و بُرائی میں سوچ بچا کر کے پھر جب اسے مفت مہلت دینا جائز ہے تو پھر اس سے ذلت و خوارگی کی نیت پر جزیہ لینا کیوں ناجائز ہو۔

مسئلہ: حکام اور قوت و طاقت رکھنے والوں پر لازم ہے کہ اللہ تعالیٰ کی بتائی ہوئی حدود سے متجاوز نہ ہوں اس لیے کہ ظلم مطلقاً ناجائز ہے کیونکہ ظلم کا وبال نہ صرف ظالم کی طرف لوٹتا ہے بلکہ ظلم کی محسوس کا اثر دوسروں پر بھی پڑتا ہے۔

حدیث شریف: پانچ اعمال سے پانچ سزاؤں لازم ہیں،

- سود خوری عام ہوگی تو زمین میں دھنسا اور زلزلے عام ہو جائیں گے۔
- جب حکام ظلم کریں گے تو حجت کی بارشیں بند ہو جائیں گی۔
- جب زنا کی کثرت ہوگی تو موت کی کثرت ہوگی۔
- جب دُکوت کی ادائیگی بند ہو جائے گی تو جانوروں میں قتل ہوگی۔
- جب اہل ذمہ پر زیادتیاں شروع ہو جائیں گی تو دولت سمٹ کر انہی کے پاس چلی جائے گی۔ (کنزانی الاسرار المحمیدی لابن فخر الدین الرومی رحمہ اللہ تعالیٰ)

جملہ دانشد کہ اگر تو نگر دے

ہر چہ می کاریش روزے بدوے

ترجمہ: سب کو معلوم ہے اگر تمہیں اعتبار نہ ہو وہ یہ کہ جو کچھ بڑوے وہی اٹھاؤ گے۔ (باقی برصفا آئندہ)

وَقَالَتِ الْيَهُودُ عِزِّيُّ بْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ
يَا قَوْمَهُمْ يَضَاهُونُ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَاتَلَهُمُ اللَّهُ أَتَى يُؤْتِكُونَ ⑥
اتَّخَذُوا أَجْسَادَهُمْ مَرْهَبًا ثُمَّ أَسْرَبَا بِأَقْنَدُونَ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ ⑦
وَمَا أَمْرُهُمْ إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ⑧ يَرْبُّدُونَ
أَنْ يُقْلِقُوا نَوْسَ اللَّهِ يَا قَوْمَهُمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورُهَا وَكَوْكِزَاتُ الْكَافِرُونَ ⑨

ترجمہ اور یہود نے کہا کہ عزیر علیہ السلام اللہ تعالیٰ کا بیٹا ہے اور نصاریٰ نے کہا مسیح خدا تعالیٰ کا بیٹا ہے یہ ان کی اپنے منہ کی بناوٹی باتیں ہیں جو ان سے پہلے کافر گزرے ہیں ان کی باتوں جیسی باتیں بناتے ہیں۔ انہیں خدا ماکہ کہاں اُٹے جا رہے ہیں انہوں نے اپنے پادریوں اور جوگیوں کو اللہ تعالیٰ کے سوا معبود بنا رکھا ہے اور مسیح بن مریم کو بھی، حالانکہ انہیں صرف حکم کیا گیا ہے کہ صرف ایک معبود کی عبادت کریں اس کے سوا اور کوئی عبادت کا مستحق نہیں وہ پاک ہے ان کے شرک سے وہ لوگ ارادہ رکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے نور کو اپنے منہوں سے بجھا دیں اللہ تعالیٰ انہیں مانے گا بغیر اس کے کہ وہ اپنے نور کو مکمل کرے اگرچہ کافر ناعوش ہوں۔

(بقیہ ص ۱۵۵)

صاحب روح البیان نے فرمایا کہ ہم ۹۰ احسنہ ۱۱۰ احکم دیکھتے چلے آ رہے ہیں کہ بلاد و میہ اور دریائے اسود و بیض ہیک اہل اسلام پر کفار کا غلبہ ہے اس سے قبل ایسا ہمارے اسلاف نے نہ دیکھا ہوگا اور نہ معلوم اس دور کے بعد کیا ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ہے جو چاہے کرے یہ نحوست صرف اسی لیے ہے کہ ہمارے دور میں مسلمانوں اور ذہبوں پر ظلم و ساسے گئے جس کی نحوست جھوٹے بدعل مسلمانوں کے نصیب ہوئی۔ اور یہ بھی سبب ان کی ذلت و خواری کے ہے اور ہم نے آنکھوں سے دیکھ لیا ہے (اور ظاہر ہے کہ) شنیہ کے بردماند ویدہ "عربی منقولہ مشورہ لیس الخسینہ کا المعاینۃ۔

ہم اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں کہ ہمیں اہل حق سے لائق فرمائے اور ارض مقدسہ میں داخل ہونے کی توفیق عطا فرمائے۔ اللہ تعالیٰ نے اہل حق پر دنیا اور اہل دنیا پر دنیا کی محبت حرام فرمائی ہے۔ اس لیے کہ دنیا کی محبت ہر برائی تفسر صوفیانہ کی سزا ہے کفار نے چونکہ دین کے بدلے دنیا کو اختیار کیا اسی لیے ان پر جزیہ لازم کر دیا گیا اور نفس مارہ کافر کا جزیہ یہ ہے کہ اس کی طبیعت کے خلاف کیا جائے تاکہ وہ شریعت کے احکام اور طریقت کے آداب کے ماتحت ذلیل و خوار ہو کر زندگی بسر کرے۔ اسی لیے سانک پر لازم ہے کہ وہ نفس سے ہر وقت جدا کرے اور اسے ایسا ذلیل و خوار کرے کہ وہ روح کے ملک عزت و دولت کی طرف لوٹنے پر مجبور ہو جائے۔

فقہی شریعت میں ہے،

آنچه در فرعون بود اندر تو هست ایک از اہات مجوس چیست
آتشت ہیزم فرعون نیست زانکہ چون فرعون اورا عون نیست
ترجمہ: وہ جو فرعون میں تھا وہ تم میں بھی ہر طرف فرق یہ ہے کہ تمہارا آئندہ انہیں میں ہے۔ تیرے پاس
کڑیاں تو ہیں لیکن اس میں آگ نہیں اسی لیے کہ فرعون کی طرح تمہیں طاقت نہیں۔

سببی: یہی نفس کا حال ہے کہ یہ فرعونی طبع رکھتا ہے اسی لیے اسے ذلیل و خوار رکھنا ضروری ہے یہاں تک کہ نفس
اپنے دعاوی کو گم کر دے اور اسے حقیقی عزت نصیب ہو اسی مقام پر پہنچ کر نفس غانی اور مطمئن ہوتا ہے اس وقت اسے
اللہ تعالیٰ کے حکم کے سامنے سر جھکانے اور فرمان ماننے کی اہلیت و صلاحیت پیدا ہوتی ہے۔

وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ اور یہودیوں نے کہا کہ عزیر علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے بیٹے ہیں۔
تفسیر عالمانہ: عزیر کنوئین کے ساتھ پڑھا جاتا ہے اور یہ مبتداء اور ابن اللہ اس کی خبر ہے اور عزیر کی کنوئین
دکرنے میں اسی طرف اشارہ ہے کہ وہ مبتداء ہے اس کا ما بعد اس کی صفت نہیں۔

ف: حضرت عزیر علیہ السلام بن شرجیا — لاوی بن یعقوب علیہ السلام کی اولاد سے ہیں۔ ان کا نسب حضرت ہارون
علیہ السلام کے ساتھ چودھویں پشت میں ملتا ہے۔

فائدہ: حضرت عزیر علیہ السلام کو خدا کا بیٹا کہنا یہودیوں کے فدا کا عقیدہ تھا اس کے بعد یہ عقیدہ اخلاف میں منقطع ہو گیا۔
اسی لیے اب وہ اس عقیدے سے انکار کرتے ہیں لیکن ان کا انکار ہمارے لیے مضر نہیں اس لیے کہ قرآن مجید نے ان کے اسلاف
کا عقیدہ بتایا ہے۔ اگر ایک گروہ اس کا انکار کرتا ہے تو کیا حرج ہے اس لیے کہ بہت سے عقاید اسلاف میں ایسے تھے
جو ان کے نزدیک ممدوح لیکن اخلاف کے نزدیک مذموم ہیں۔ (کذا فی بحر العلوم)

عزیر علیہ السلام کا قصہ: کہیں ان کے علماء کرام کو چن چن کے قتل کرایا چونکہ اس وقت حضرت عزیر علیہ السلام
جغفرین تھے لیکن تھے تورات کے حافظ۔ اس نے انہیں معمولی بچہ سمجھ کر قتل نہ کیا۔ اس کے بعد بنی اسرائیل میں کوئی ایسا باقی
نہ رہا تھا جسے تورات یاد ہو۔ اور بخت نصر بیت المقدس کو دیران کر کے اپنے علاقہ بابل کو چلا گیا اور ساتھ ہی بقایا بنی اسرائیل
کو قید کر کے ساتھ لے گیا ان میں حضرت عزیر علیہ السلام بھی تھے۔ جب حضرت عزیر علیہ السلام نے بخت نصر کی قید سے
رہائی پائی تو گدھا پر سوار ہو کر واپس اپنے گھر نثریث لارہے تھے تورا سنہ میں دجلہ کے کنارے ہرقل کی دیر میں فروکش
ہوئے۔ تمام شہر کا گشت لگایا اس میں کوئی انسان نہ ملا۔ باغات پھلوں سے لبرے ہوئے تھے۔ آپ نے جھوک مٹانے
کے لیے میوے توڑے اور پیاس بجھانے کے لیے انگور چوڑ کر پیا۔ میوہ جات اور انگور کے چوڑ کا بقاء یا اپنے سامان میں

میں معذور کر لیا تاکہ سفر میں برکت ضرورت کام آئے۔ جب بیت المقدس سے گزرے تو فرمایا "یہ ویران بستی بھی کہیں آباد ہو سکتی ہے" یہ آپ نے فادر ملحق کی قدرت پر شک کر کے نہیں بلکہ بطور تعجب کے کہا۔ اس پر حضرت عزیر علیہ السلام پر اللہ تعالیٰ نے نیند طاری فرمادی اور وہ نیند کی حالت میں سو سال تک وہیں پر کالیت آرام فرماتے رہے۔ اس طرح آپ کے گھر کے کو بھی حقیقی موت واقع فرمادی چونکہ آپ کے ساتھ میزہ اور الگور کا نچوڑ تھا وہیں پر معذور ہا جہاں آپ آرام فرما رہے تھے، وہیں سے اللہ تعالیٰ نے لوگوں کی آنکھیں دیکھنے سے اندھ کر دیں یہاں تک کہ سو سال تک آپ کو کسی نے نہ دیکھا۔ سو سال کے بعد زندہ ہوئے اور آپ کی گدھا بھی تو اسی گدھے پر سوار ہو کر اپنے گھر پہنچے تو وہ نقشہ نہ وہ لوگ۔ ذریعہ اہل مملکت کو پہچانتے ہیں ذرا اہل محلہ انہیں اپنی بلوری کے متعلقین کے حالات سے آگاہی فرمائی تو آپ کو اپنا صاحبزادہ ملا جو اس وقت ایک سو اٹھارہ کے بڑے اور کئی پوتوں پر پوتوں کے دادا تھے اور ایک نابینا بوجھیں عورت نہایت کمزور چل چمڑے سکتی تھی اس کی عمر ایک سو بیس سال تھی وہ حضرت عزیر علیہ السلام کی کینڑوں میں سے تھی جب عزیر علیہ السلام ان سے جدا ہوئے تھے اس وقت اس بی بی کی عمر صرف بیس سال تھی۔ آپ نے حالات کا جائزہ لے کر اعلان فرمادیا کہ میں پھر ہوں مجھے اللہ تعالیٰ نے سو سال فوت کر کے پھر زندہ فرمایا ہے۔ بڑھیا نے کہا کہ عزیر علیہ السلام مستجاب الدعوت تھے وہ بیماروں کو تندرست بنا دیتے اور مصیبت زدہ لوگوں کو خوشحال فرما دیتے تھے اگر آپ واقعی عزیر علیہ السلام ہیں تو میرے لیے دعا فرمائیے تاکہ میں بیٹا ہو کر تمہیں دیکھوں اور اپنی آنکھوں سے دیکھ کر تمہیں پہچان سکوں۔ حضرت عزیر علیہ السلام نے دعا فرمائی اور بی بی کی آنکھوں پر رحمت بھرا ہوا تھم پھیرا تو وہ بی بی انکھیاں ہو گئی۔ اس کے بعد عزیر علیہ السلام نے بڑھیا کے ماتھ پر ہاتھ رکھ کر اسے فرمایا، اے خدی باذن اللہ۔ اللہ تعالیٰ کے حکم سے اٹھ کھڑی ہو۔ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے وہ بی بی تندرست ہو کر کھڑی ہو گئی اور طور سے دیکھ کر کہیں گواہی دیتی ہوں کہ واقعی آپ عزیر علیہ السلام ہیں۔ حضرت عزیر علیہ السلام کے صاحبزادے نے کہا کہ میرے والد ماجد کے دونوں کانڈھوں کے درمیان ہلالی شکل کا ایک ستل تھا آپ اپنے کانڈھے سے کپڑا ہٹائیے تاکہ ہم اس کی پہچان کر لیں، آپ نے اپنے کانڈھے سے کپڑا ہٹایا تو وہ ہلالی شکل کا تزل بھی موجود تھا۔

فائدہ ہمدی دیکھنے نے کہا کہ جب نبوت نے بیت المقدس کو برباد کیا تو اس نے تواریت کو بھی جلادیا تھا۔ تواریت کی مخالفت کے لیے اللہ تعالیٰ کا وعدہ بھی نہیں تھا اور نہ ہی عزیر علیہ السلام کے پاس اللہ تعالیٰ کی مخلوق کی ہدایت کے لیے کوئی سبب تھا اس وقت عزیر علیہ السلام نے دعا مانگی کہ انہیں تواریت کا علم نصیب ہو اور اللہ تعالیٰ کے حضور میں خوب روئے تو اللہ تعالیٰ نے ایک فرشتہ بھیجا جس کے ہاتھ میں پانی کا پیالہ تھا وہ عزیر علیہ السلام کو پلادیا۔ اس کی برکت سے آپ کو

لے جسے فاما نہ اللہ سے اللہ تعالیٰ نے تعمیر فرمایا ہے وہاں ہر مرتبہ نیند ہے جیسا کہ روح البیان جلد ۸۹ صفحہ ۸۹ تحت آیت وقالت المیسود عزیزہ لہن اللہ کہی کہ فالق اللہ تعالیٰ علیہ النور و نزع منہ الروح و بقی میتا الخ چونکہ نور ہرگز موت کے جوتی ہے اسی لیے کہ برکت تیر کی گئی

تورات مکمل طور پر ہو گئی۔ اس کے بعد عزیر علیہ السلام نے بنی اسرائیل سے فرمایا کہ مجھے اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے مبعوث فرمایا ہے تاکہ میں تمہارے لیے تورات کے احکام کی تجدید کروں۔ انہوں نے کہا پہلے ہیں تورات سُنائیے۔ آپ نے انہیں تمام تورات زبانی سُناد دی۔ بنی اسرائیل کے ایک مرد نے کہا کہ میں نے اپنے باپ دادا سے سُنا تھا کہ تورات فلاں انگوڑے کے درخت میں مدفون ہے اسے نکال کر عزیر علیہ السلام کی پڑھی ہوئی تورات سے مقابلہ کر دے چنانچہ اس مدفون تورات کو اسی انگوڑے کے درخت سے نکالا گیا اور عزیر علیہ السلام سے سُنا تو اس کے ایک حرف میں بھی فرق نہ پایا گیا اس پر ان میں بعض یہود قوفوں سے کہہ دیا کہ عزیر اللہ تعالیٰ کا بیٹا ہے۔ (معاذ اللہ) اس لیے کہ یہ کتاب اللہ کی ہے تو اس نے اپنی کتاب اپنے بیٹے کو ہی یاد کرادی ہے۔ اسی بنا پر متقدمین یہودیوں کا عقیدہ ٹھہرا کہ عزیر اللہ تعالیٰ کا بیٹا ہے۔

وَقَالَتِ الْيَهُودُ النَّصْرِيُّ الْمَسِيحُ ابْنُ الْمَرْيَمَ الَّذِي يُدْعَى الْمَسِيحَ عَلَيْهِ السَّلَامُ اللہ تعالیٰ کا بیٹا ہے۔ ف یہ قول بھی نصاریٰ کے بعض کا ہے انہوں نے بھی عیسیٰ علیہ السلام کے لیے خدا کا بیٹا ہونے کا دعویٰ اسی لیے کیا کہ کوئی لڑکا باپ کے بغیر پیدا نہیں ہوتا، اور چونکہ عیسیٰ علیہ السلام باپ کے بغیر پیدا ہوئے ہیں بنا بریں وہ خدا تعالیٰ کے بیٹے ہوں گے۔ دوسرے یہودیوں نے عیسیٰ علیہ السلام کا دوازدہ سونے والا کھنکھار اور برص والے کو تندرست اور مردوں کو زندہ کرتے ہیں اس سے ثابت ہوتا ہے کہ خدا تعالیٰ کے بیٹے ہیں۔ اس لیے کہ ایسے خدائی کام خود خدا کر سکتا ہے یا اس کا بیٹا۔

ذٰلِكَ يَرِثُهَا يَهُودٌ يَهُودِيُونَ اور نصاریوں کے مذکورہ بالا گندے عقیدے کی طرف ہے قَوْلُهُمْ يَا قُتُوْا هٰٓهٖمُ ان کا یہ قول بناوٹی ہے اس پر دان کے ہاں کوئی برہان ہے نہ حجت۔ یہ صرف منہ سے ایسے ہی کہہ دیا ہے۔ مکمل مکر کی طرف اس کی کوئی حقیقت نہیں ہے۔

ف ہمدادی نے فرمایا کہ ان کا یہ قول ایسا ہے جو صرف لفظوں تک محدود ہے اسے معنی سے کوئی تعلق نہیں اس لیے کہ وہ خود معترف ہیں کہ اس دعویٰ کی ان کے پاس کوئی دلیل نہیں اور ان کو یہ بھی اعتراف ہے کہ اللہ تعالیٰ کی کوئی زوجہ نہیں۔ جب ان دونوں کا انہیں اعتراف ہے تو پھر اللہ تعالیٰ کے لیے بیٹے کا وجود کیسے۔

يُضَاهِيَهُنَّ یعنی ان کا قول کفر و شاعت میں مشابہ ہے قَوْلِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَاِنْ قَبِلْ دَانَ كَافِرُوْنَ کے قول سے جو ان سے پہلے گزرے ہیں اس سے وہ مشرک مراد ہیں جو کہنے کے ملائکہ اللہ تعالیٰ کی بیٹیاں ہیں قَاتِلَهُمُ اللہ تعالیٰ انہیں تباہ و برباد کرے یہ ان سب کی تباہی و بربادی کی دعا ہے اس لیے کہ جتنے اللہ تعالیٰ قتل کرے وہ تباہ و برباد کرے گا اس میں لازم کا ذکر کر کے لازم مراد لیا گیا ہے اس لیے کہ یہاں پر حقیقی معنی مراد لینا محال ہے نیز ممکن ہے کہ یہاں ان کے اس گندے عقیدے پر تعجب کا اظہار کیا گیا ہو۔ اگرچہ اس کے اصلی معنی کی بجائے مجازی معنی مراد لیا جا سکتا۔ یہ آئی يُوْفِكُوْنَ ۝ کہاں پھیرے جا رہے ہیں یعنی یہ حق کو چھوڑ کر باطل کی طرف کس طرح منتقل ہو رہے ہیں حالانکہ باطل کی طرف جانے کی کوئی راہ ہی نہیں یہ استفہام تعجب ہے اِنَّ خَلْقَ رُبُوْدٍ

بنادکھا ہے اَحَبَّاسَ هُكُّوا اپنے علماء کو اجازت۔ جبر (باکسر) کی جمع ہے یہی فعیع تر ہے اور جبر کو اس لیے اس لفظ سے موسوم کرتے ہیں کہ وہ اپنے علم کو سیاہی سے بہت زیادہ کھتا ہے یا چونکہ معانی احسن وجہ سے بیان کرتا ہے اسی لیے اسی نام سے موسوم ہوا۔ یہ یہود کے ان علماء کا لقب ہے جو یارون علیہ السلام کی اولاد سے تھے وَرُفَّاءَتْهُمْ اور نصاریٰ نے اپنے راہبوں کو بنادکھا ہے۔ یہ راہب کی جمع ہے۔ ہر وہ شخص جس کے دل میں سر اجتہاد خوف و خشیت الہی مگر کچل ہو جس کے آثار اس کے چہرے اور زبان سے نمایاں ہوں اور اس کی شکل و صورت واضح کرے کہ واقعی اس کے دل میں اللہ تعالیٰ کا خوف ہے ایسے شخص کو راہب کہا جاتا ہے، لیکن اب نصاریٰ کے ان پادریوں کا لقب بن گیا جو ان کے عقائد و مسائل کے عالم اور ان کے گرجوں کے اندر رہ کر عبادت میں مصروف رہتے ہوں اَسْبَابًا قِنْدُونِ اللہ تعالیٰ کے سوا ان یہود و نصاریٰ نے رب بنادکھا ہے۔ یہ تشبہ بلیغ کے قبیل سے ہے یعنی یہ اپنے پادریوں اور راہبوں کی فرمانبرداری میں ایسے سر دھنتے ہیں جیسے غلام اپنے اُقا کے سامنے تسلیم خم کرتا ہے جن اشیاء کو وہ حرام بتاتے ہیں یہ صرف انہی کو حرام اور جن اشیاء کو وہ حلال کہتے ہیں یہ صرف انہی کو حلال سمجھتے ہیں اور ان کا حال یہ ہے کہ جن اشیاء کو اللہ تعالیٰ نے حرام بنایا ہے حلال اور جن اشیاء کو اس نے حلال فرمایا ہے حرام کہتے ہیں۔

حدیث شریف: کسی شے کو حرام کرنے والا ایسے ہے جیسے حرام شے کو حلال کرنے والا یعنی دونوں کی سزا برابر ہے۔ مسئلہ حلال کو حرام اور حرام کو حلال سمجھنا کفر محض ہے یہ ایسے ہے جیسے کوئی کہے کہ دودھ حرام ہے۔ اس میں اور اس دوسرے قائل میں کوئی فرق نہیں جو کہتا ہے کہ شراب اور خنزیر حلال ہے وغیرہ وغیرہ۔

وَالْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ اس کا عطف اس بابا میں دون اللہ پر ہے یعنی انہوں نے عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کو بھی رب اور معبود بنادکھا ہے جیکر اس سے قبل یہ کہتے رہے کہ وہ خدا تعالیٰ کا بیٹا ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ کی شان بلند ہے کہ اس کا کوئی شریک یا اس کا کوئی بیٹا ہو۔

ف: اتخذا کی ضمیر ہر دو یعنی یہود و نصاریٰ کی طرف لوٹتی ہے چونکہ یہاں التباس کا کوئی خطرہ نہیں ہے اسی لیے دونوں کی ایک ضمیر لائی گئی ہے۔

وَمَنْ أَمْرًا حالانکہ ان کافروں کو تورات و انجیل اور عقل کی روشنی سے حکم نہیں ہے اِنَّهٗ لَيَبْعُدُ وَاَالِهًا وَاحِدًا مگر یہ کہ وہ صرف اسی معبود عظیم الشان کی عبادت کریں اور اسی کے احکام کی اطاعت کریں۔ اس کے غیر کی اطاعت سے انہیں روکا گیا ہے اس لیے کہ اس کے غیر کی اطاعت اس کی عبادت کے لیے مغل ہے اور اس قاعدہ پر تمام کتب سماویہ متفق ہیں۔

سوال: ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت بھی فرض سمجھتے ہو حالانکہ اطاعت رسول بھی تو غیر اللہ کی اطاعت میں شامل ہے۔

جواب: اطاعت رسول کا حکم اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ان کی اطاعت بھی درحقیقت اطاعت اللہ ہی ہے۔

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ اس کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں۔ یہ اللہ کی دوسری صفت ہے۔ لَبَّحْنَاهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ○

اللہ تعالیٰ پاک ہے اس سے جو اس کے ساتھ شریک ٹھہراتے ہیں۔ یہ ماصعدیہ ہے یعنی اسے دوسروں کے ساتھ شریک ٹھہرانے

میں منہ سمجھنا ضروری ہے۔ عبادت میں اس کا کوئی شریک ہے نہ اطاعت میں۔ یُرِيدُونَ أَهْلَ تَابٍ (یسود و نصاریٰ)

أَنْ يَتَّقُوا بَعْدَ مَا جَاءَتْهُمْ أَنْ يَتَّقُوا اللَّهَ ۚ اللہ تعالیٰ کے نور کو، یعنی قرآن مجید جو توحید و تنزیہ عن الشک کا دوا والا ولاد و دیگر احکام کا

حکم فرماتا ہے اس کی وہ تہدید و کنہیب کہتے ہیں منہ ان کے ایک یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے حلال کردہ کو حرام اور اس کی

حرام کردہ اشیا کو حلال قرار دیتے ہیں یا قُوا ۚ یہ صحر اپنے منہ سے یعنی ایسی باطل اور گندی تاویلین ان کے منہ سے

نکلتی ہیں جو کسی طرح سے بھی احکام خداوندی اور عقل سلیم کے مطابق نہیں اور نہ ہی وہ کسی قانون و قاعدہ اور ضابطہ کے

تقاضا پر ہیں و یَا بَنِي اللَّهِ ۚ إِنَّ أَنْ يَتَّقُوا اللَّهَ ۚ یہ استثناء مفرغ من الموجب اس لیے ہے کہ اس کا معنی نفی کا

ہے یعنی اللہ تعالیٰ کا کوئی ارادہ نہیں مگر وہ بھی چاہتا ہے کہ اس کے نور کا اتمام اعلیٰ کلمۃ التوحید و اعزاز دین الاسلام

سے ہو و کَوْفِرُوا لِكُفْرُونٍ ○ تو کا جواب محذوف ہے اس لیے کہ اس کا ماقبل اس کے جواب کے محذوف ہونے

پر دلالت کرتا ہے اور اس جملہ کا طعن جملہ متقدم پر ہے جو اس سے قبل محذوف ہے اور وہ ہر دونوں محلاً منصوب حال ہیں

اب عبادت یوں ہوگی کہ لا یرید اللہ الا اتمام نومرہ و لو لحریرکۃ الکافرون ذلک بل و لو صرہوا۔ یعنی اللہ تعالیٰ

اپنے نور کی تکمیل چاہتا ہے اگرچہ کافروں کو ناگوار گذرے بلکہ حقیقت یہ ہے کہ ان کو نور کی تکمیل ناگوار ہے۔ خلاصہ یہ کہ کافروں

کی دونوں حالتوں کی پروا نہ کرتے جوئے نور اللہ کی تکمیل ضروری ہوگی۔

فقہاء: جملہ اولیٰ ایسے مقامات پر قانونی طور اس لیے محذوف ہوتا ہے کہ جملہ ثانیہ اس کے محذوف ہونے پر دلالت

واضح طور دلالت کرتا ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ جب کوئی شے کسی مانع کے باوجود بھی مستحق ہو جائے تو بوقت قرینہ تو

بطریق اولیٰ ہے کہ وہ متمحق ہو تو ایسے مقام پر اس کا محذوف ہونا مضر نہیں۔

چراغے را کہ ایزد بر سر و زو

کے کش پخت کند سببالت بسوزد

ترجمہ: وہ چراغ جسے اللہ تعالیٰ روشن کرے اسے چھونک مار کر جو بجھائے گا اس کی اپنی کو پھین جل جائیں گی۔

سے پروردی و پیکر الہی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کے منکر ہیں ان کا رد ہو گیا۔ اسی طرح دہا بیہ و غیرہ کا بھی کہ

وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل و کمالات میں رخنہ اندازی کرتے ہیں انہیں معلوم ہو کہ ہم وہ کمالات و اہتمامات بھی حقیقہ

خدا تعالیٰ کے سمجھتے ہیں۔

هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ
 الْمُشْرِكُونَ ﴿٢٥﴾ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لِيَآكُفُونَ
 أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَ
 الْفِضَّةَ وَلَا يُنفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٢٦﴾ يَوْمَ يُخَمَّىٰ عَلَيْهِمَا فِي
 تَارِيحِهِمْ فَيَقُولُ بِمَا جَاءَهُمُ وَبَنُوءُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كُنْتُمْ لَا تُفْسِدُونَ
 فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْنِزُونَ ﴿٢٧﴾ إِنَّ عَذَابَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ
 اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ فَلَا
 تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً وَاعْلَمُوا
 أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿٢٨﴾ إِنَّمَا التَّكْفِيرُ بِرِيَازَةٍ فِي الْكُفْرِ يُضِلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحِيلُونَ
 عَامًا وَيُحَرِّمُونَ عَامًا لِّيُؤْطُوا عَذَابَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيُحِلُُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ لَأُمُوسَ
 لَهُمْ سُوْرٌ أَعْمَالِهِمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿٢٩﴾

ترجمہ: وہ اللہ تعالیٰ جس نے اپنے رسول صل اللہ علیہ وسلم کو ہدایت اور سچا دین دے کر بھیجا تاکہ اسے تمام دینوں پر غلبہ دے اگرچہ مشرکین براہین اسے ایمان والو بہت سے پادری اور جوگی لوگوں کا ناحق مال کھا جاتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی راہ سے روکتے ہیں اور وہ لوگ جو سونا اور چاندی جوڑ رکھتے ہیں اور اسے اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے تو آپ انہیں اس دن کے دردناک عذاب کی خوشخبری سنائیں کہ جس دن وہ جہنم کی آگ میں تپایا جائے گا پھر اس سے ان کی پشائیاں اور کروٹیں اور پیٹیں داغی جائیں گی دکھا جائے گا، یہ وہ ہے جہنم نے اپنے لیے جوڑ کئے رکھا تھا اب اپنے اس جوڑنے کا مزا چکھو۔ بیشک مہینوں کی گنتی اللہ تعالیٰ کے نزدیک کتاب اللہ میں بارہ مہینے ہیں۔ جس وقت سے اللہ تعالیٰ نے آسمان وزمین پیدا فرمائے ان میں سے چار ماہ حرمت والے ہیں یہی دین سید عالم ہے تو ان مہینوں کے متعلق تم اپنی جانوں پر ظلم نہ کرو اور تم ان تمام مشرکین سے ہر وقت جنگ جاری رکھو جیسے وہ تم سے ہر وقت جنگ لڑتے رہتے ہیں۔ اور یقین کرو کہ اللہ تعالیٰ پرہیزگاروں کے ساتھ ہے۔ ان کا مہینوں کو آگے پیچھے کر دینا کفر میں اور اضافہ ہے اسی سے کفار گمراہ کیے جاتے ہیں کہ وہ حرمت والے مہینے کو ایک برس حلال ٹھہراتے ہیں اور دوسرے برس اسے حرام مانتے ہیں تاکہ اس گنتی کے برابر ہو جائیں پھر اللہ تعالیٰ کے حرام کردہ مہینے کو حلال کر لیتے ہیں ان کی بد اعمالیاں انہیں اچھی لگتی ہیں اور اللہ تعالیٰ کافروں کو ہدایت نہیں دیتا۔

ہوں گے، بہر حال ہوں گے۔ ہر وہ خدام الاسلام اس لیے کہ اسلام اپنی غیرالادیان اور اللہ تعالیٰ کا محبوب ترین دین ہے۔ ایک رومی نو مسلم کا بیان ہے کہ میرا اسلام لانا ایک عجب ہے وہ اس طرح کہ اہل اسلام نے حکایت باکرامت ہمارے ساتھ جنگ کا اعلان کیا۔ دونوں لشکروں کے مقابلہ کے دوران میں یوں کفار کے لشکر کا بہت بڑا افسر تھا۔ مسلمانوں کے دس لشکریوں کو ہم نے قید کر لیا ہم نے انہیں قید کر کے فخریوں پر سوار کر کے جیل خانے میں بند کر دیا اور حکم جاری کیا کہ ہر قیدی کے ساتھ ایک سپاہی نگرانی کے لیے مقرر ہو۔ ایک دن میں جیل خانہ کا گشت کرتا ہوا ایک مسلمان جیل کو دیکھا کہ وہ نمازیں مصروف ہے۔ میں نے اس کے نگران سے پوچھا یہ کیسا جیل ہے۔ اس نے کہا کہ اس قیدی کا معاملہ بھی عجیب ہے وہ اس طرح کہ جو نئی نماز پڑھ کر فارغ ہوتا ہے تو مجھے ایک دینار لازماً عطا کرتا ہے۔ میں نے پوچھا کیا اس کے ہاں درابہم و دنیا نیر کا خزانہ ہے۔ میں نے کہا نہیں پھر وہ کہاں سے لاتا ہے۔ اس نے کہا جب وہ نماز سے فارغ ہوتا ہے تو دونوں ہاتھ زمین پر مارتا ہے شاید وہیں سے پیسے نکال کر دیتا ہے۔ مجھے اس نیک بخت قیدی کی زیارت کا شوق پیدا ہوا۔ چنانچہ دوسرے روز میں نے فقیروں مسکینوں جیسے پڑے پڑے پنے اور نہایت مٹے کمر درگم ٹرے پر سوار ہو کر اس نیک بخت کے نگران سپاہی کے ساتھ مذکورہ بالا کثرت دیکھنا چاہا۔ ہم اس کی کوٹھڑی کے قریب بیٹھ گئے۔ جب اس نیک بخت نے ظہر کی نماز پڑھنا چاہی تو میری طرف اشارہ فرمایا کہ کیا تمہیں بھی دینار چاہی ہیں؟ میں نے اشارہ کیا کہ مجھے دو دینار چاہی ہیں۔ اس نے نماز پڑھ کر حسب دستور زمین پر ہاتھ مار کر میری طرف دو دینار پھینکے۔ جب عصر کی نماز پڑھنی چاہی تو مجھ سے پہلے کی طرح دنیا نیر لینے کا اشارہ کیا۔ میں نے اشارہ کیا کہ اب مجھے پانچ دینار چاہی ہیں نماز پڑھ کر حسب دستور زمین پر ہاتھ مار کر پانچ دنیا نیر میرے ہاتھ میں تنہا دیے۔ جب اس نے مغرب کی نماز پڑھنا چاہی تو میرے سے اشارہ کر کے پوچھا تو میں نے اشارہ کیا کہ اب مجھے دس دینار چاہی ہیں۔ نماز پڑھ کر پہلے کی طرح مجھے دس دینار عنایت فرمائیے۔ اس کا یہ عجیب کرشمہ دیکھ کر صبح کو پھر اس کے ہاں حاضر ہوا اور عرض کی کیا آپ واپس اپنے لشکر اسلام میں جانا چاہتے ہیں۔ انہوں نے جانے کی خواہش ظاہر کی تو میں نے اسے اپنے فخر پر سوار ہو کر گڑا درواہ دے کر لشکر اسلام کی طرف روانہ کیا۔ اس بندہ خدا نے روانگی کے وقت میرے لیے دعا فرمائی کہ اللہ تعالیٰ تجھے نیک دین پر چلنے کی توفیق عطا فرمائے اور اسی پر آپ کا خاتمہ ہو۔ اس وقت سے میرے دل میں اسلام کی محبت پیدا ہوئی یہاں تک کہ میں تجا اور سچا مسلمان ہو گیا۔

سبق ۱۰ مسن پر لازم ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم و تکریم میں بدل و جان و ہمد و حمد کرے کہ انہیں ایسے دین حتیٰ سے نوازا ہے اور اللہ تعالیٰ نے ان کے اسم گرامی کو صفات کون کے ذوق و ذوق میں لکھا ہے۔

ہر دروہ کی دعا ہے نام **صلی اللہ علیہ وسلم** منقول ہے کہ بعض مشایخ فرماتے ہیں کہ میں بلا و ہند کے ایک شہر میں وارد ہوا وہاں ایک ایسا درخت دیکھا جس کا میوہ بادام کے مشابہ جس کے اوپر ایک

چھلکا بھی تھا۔ جب اسے توڑا جاتا تو اس میں سے ایک سبز رنگ کا پتہ لپٹا ہوا نمودار ہوتا جس پر سرخ میا ہی سے
کتوب تھا لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم)۔ اس کا رسم الہ ہندی خط کے مشابہ تھا۔ اہل ہند
اسی سے برکات حاصل کرتے۔ جب بارش نہ ہوتی تو اسے وسیلہ بناتے تو بارش ہوجاتی اور اس کے قریب کھڑے
ہو کر بجز دنیا سے دُعا مانگتے تو مشکلیں حل ہوجاتیں۔

وہی بزرگ فرماتے ہیں کہ میں نے ابو یعقوب صبیحا کو یہی واقعہ سنایا، انہوں نے فرمایا میں
دوسری عجیب کہانی نے اس سے بڑھ کر اور عجیب واقعہ دیکھا۔ وہ یہ کہ ایک میں نے ایک ایسی مچھلی کا شکار کیا
جس کے دائیں کان کے قریب لا الہ الا اللہ اور دوسرے کان کے قریب محمد رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم)
لکھا ہوا تھا۔ میں نے اس مچھلی کو پھر دریا میں پھینک دیا صرف اس کے احترام کے پیش نظر کہ اس پر اللہ جل جلالہ
اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم گرامی کتب تھا۔

شہباز ہوائے قبابِ توسین

پُر شد ز تو آشیاں کونین

ترجمہ: قبابِ توسین کی ہوا کے شہباز آپ سے آشیاں کونین آباد ہوا۔

وہابی کش حدیث شریف: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا،

لا تجعلونی کقدم الراكب ای لا تنسونی	مجھے سوار کے پیالے جیسے نہ سمجھو یعنی دکھ دو کہ وقت
فی حالة الشدة والرخاء ولا تذکرونی	مجھے نہ بھولو بلکہ ایسے میں مجھے ہر وقت یاد دلاؤ، مجھے
کضیم الراكب مع قدحه المعلق فی	سوار کے اس پیالہ کی طرح نہ سمجھو جو سواری کے پیچھے
مؤخر مرحله اذا احتاج الیه من	لشکار رہتا ہے اور اسے اس وقت اٹھایا جاتا ہے
العطش استعمله واذا لم یحتج	جب ضرورت پڑتی ہے اور ضرورت نہ ہو تو وہ ویسے
الیه ترکه وقیل لا تجعلونی فی	یہی پڑا رہتا ہے۔ بعض نے کہا کہ اس سے مراد
اخر الدعاء فان اللائق ان یذکر	یہ ہے کہ مجھے دعا کے آخر وقت میں یاد نہ کرو بلکہ
اسمه الشریف اولا و آخره ویجعل	ضروری ہے کہ آپ کا اسم گرامی دعا کے اول و آخر
الدعاء له عنوان الادعیة۔	دونوں وقتوں میں یاد کیا جائے بلکہ آپ کا ذکر مبارک

ہر دعا کا عنوان ہو۔

(روح البیان ج ۱ ص ۸۹ مطبوعہ قدیم تحت آیت ہذا)

ہر چند شد آخرین مقدم

شد بر ہم نوا تو معتدم

ہم سب کو اپنے حبیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی درگاہ کا غلام اور ہیں اپنی جناب کا ان کے وسیلہ کے قائلین سے بنائے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَخْبَارِ اسے ایمان والا بہت سے اجبار۔
تفسیر عالمانہ ان سے علمائے یہود و مراد میں جو بارون علیہ السلام کی اولاد سے تھے وَالزُّهْبَانِ اور نصاریٰ کے پادری جو ان کے گرجوں میں ردِ عبادت کرتے تھے۔ یہ راہب کی جج ہے اس کی تحقیق ہم نے پہلے بیان کی ہے لِيَأْكُلُوا أَهْوَآلَ النَّاسِ پالبا طیل البتہ لوگوں کے مال باطل کے طور کھاتے ہیں یعنی احکام و شرائع اور ان میں تخفیف و تسخیر کے لیے تغیر و تبدل کر کے رشوت لیتے ہیں اور لوگوں کے ذہنوں میں الجھن و حاک بٹھانے کہ وہ تاویل آیت میں بہت بڑے ماہر و حاذق ہیں اور کہتے ہیں کہ ہم صرف اللہ تعالیٰ کی مراد جانتے ہیں۔

دو پر حاضرہ کے مفتی اور ظالم حکام صاحب روح البیان رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا یہی مال غلط کار مفتیوں اور ظالم حکام کا ہے کہ وہ فتویٰ لینے والے کے مطلب و مراد پر مجبوری دہیں گے کہ فتوے دیتے اور احکام صادر کرتے ہیں کبھی مرجوح اقوال پر فتویٰ دیتے ہیں بلکہ بسا اوقات شرع مطہرہ کے خلاف احکام صادر کرتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ جس طرح انہوں نے فتویٰ دیا ہے ان کی سند قوی ہے۔ اللہ تعالیٰ ایسے غلط کار مفتیوں اور ظالم حکام کو ذلیل و خوار کرے۔

فائدہ: چونکہ رشوت لینے اور حرام کا مال کمانے سے اکل و شرب میں بہت فائدہ ہوتا ہے اسی لیے اسے لیا کلون سے تعبیر فرمایا ہے ورنہ ظاہر ہے کہ رشوت لینا اور حرام مال کی کمائی ہر طرح حرام ہے خواہ اسے کھانے میں استعمال کیا جائے یا دوسری ضروریات زندگی میں۔

وَيَصْنَعُونَ اور وہ لوگوں کو روکتے ہیں عَنْ سَيِّئَاتِ اللَّهِ اللہ تعالیٰ کے راستہ سے یعنی دین اسلام سے۔ یا اس کا معنی یہ ہے کہ وہ رشوت کا مال اور حرام کی کمائی سے اپنے آپ کو دین اسلام سے دور رکھتے ہیں۔
وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ اور وہ لوگ جو سونا اور چاندی جمع کر کے ان کی نگرانی کرتے ہیں اسے دفن کر کے یا کسی اور طریق سے۔

حل لغات: اہل عرب کے عرف میں الكنز بمعنی الجمع ہے اور ایک شے کو دوسری شے سے جمع کرنے کو مکنوز کہتے ہیں۔ مثلاً کہا آتے، هذا الجسم مكنوز الامبراز۔ یہ اس وقت بولتے ہیں جب وہ جسم مجتمع الاجزاء ہو

اور سونے کو عرب میں الذہب اس لیے کہتے ہیں کہ وہ پینے والی اور باقی نہ رہنے والی ہوتی ہے۔ اسی لیے اس نام سے موسوم ہوا۔ اور چاندی کو الفضة اسی لیے کہا جاتا ہے کہ وہ بھی نہ پینے والی اور باقی نہیں رہ سکتی اس لیے اس نام سے موسوم کیا گیا۔ سبقتی، سونے چاندی کے عاشق کو عبرت حاصل کرنی چاہیے کہ جب ان کا نام بھی ایسا ہے کہ وہ کسی حالت میں بھی باقی نہیں رہ سکتے یعنی فانی ہی فانی ہیں تو پھر ان سے دل لگانا کیسا!

منقول ہے کہ جب حضرت آدم علیہ السلام بہشت سے زمین پر تشریف لائے سونے، چاندی اور اگر تہی کو سزا ملی تو بہشت کی ہر شے نے افسوس کہا ہے سوائے چاندی، سونے اور لوبان (اگر تہی کی کڑی) کے۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں فرمایا کہ اگر تمہارے دل میں ذرہ بھر بھی نرمی ہوتی تو تم بھی میرے خوف سے دوتے لیکن تم سنگدل ہو، اور میرا دستور ہے کہ جو سنگدل ہوتا ہے میں اسے آگ میں جلاتا ہوں، مجھے اپنی عزت و جلالت کی قسم ہے، اسے سونا چاندی تمہارے سے جب درجہ، دینار اور لنگن یا کوئی اور زیور بنائیں گے تو تمہیں آگ سے پگھلا کر تباہ کریں گے۔ اور اسے لوبان (اگر تہی کی کڑی)؛ تو بھی ہمیشہ آگ میں سلگانی جائے گی۔ اور تم سب انقیامت غم اور جزن میں مبتلا رہو گے۔

فائدہ: الذین اسم موصول سب کو شامل ہے، اجار ہوں یا رہبان یا کوئی اور مسلمان ہوں یا کافر، لیکن وہ جو مال کو راہ حق میں خرچ نہ کریں۔ یہ اسم موصول مبتدا اور اس کی خبر فیشرھما والا ولا ینفقونہا فی سبیل اللہ

وَلَا یُنْفِقُوْنَہَا فِی سَبِیْلِ اللّٰہِ اور اموال کو اللہ تعالیٰ کے راہ میں خرچ نہیں کرتے۔ یعنی ان کی زکوٰۃ نہیں ادا کرتے۔ ورنہ ہی اس سے اللہ تعالیٰ کا حق پورا کرتے ہیں۔

فائدہ: یہاں پر لفظ من مخرجت میں ہے جیسے دوسری آیت میں اسے ظاہر کر دیا گیا کما قال اللہ تعالیٰ خذ من اموالہم صدقۃ۔ یعنی ان کے مال سے صدقہ لیں۔

حدیث شریف: دوسرا ہم چاندی سے پانچ درہم اور بیس شقال سونے سے آدھا شقال راہ حق میں دو۔ فائدہ: اگر اس سے تمام مال خرچ کرنا مراد ہو تو وہ کسی حال میں صحیح نہیں ہو سکتا۔ (کنزانی تفسیر الحدادی) سوال: ینفقونہا میں فیروا مدح و ثناء کی ہے مالا لکہ اس سے پہلے ذہب و فضہ شریف ہے۔ جواب: ذہب و فضہ سے کثرت محمدا ہے اور ضمیر واحد و ثناء اسی کثرت کی وجہ سے ہے۔ جواب: ضمیر اموال کی طرف راجع ہے۔

جواب: المکذوب کی طرف راجع ہے جیسا کہ یکذرون سے معلوم ہوتا ہے۔

جواب: فضہ کی طرف راجع ہے اس لیے کہ وہی قریب ہے۔ پھر چونکہ ذہب و فضہ آپس میں لازم و ملزوم ہیں اسی لیے ان کا ایک دوسرے کو متلزم ہے۔ جیسا کہ آیت "وَ اِذَا مَاؤُا تَجَسَّاءَ اُولٰٓئِہِمْ اَنْفَعُوْا اَلِیْہِا" سے بھی ثابت ہوتا ہے اسی طرح علیہا کی ضمیر کی تقریرات ہوں گی۔

فائدہ بعض بزرگوں سے منقول ہے کہ اگر دوسرے لوگ مال کا خزانہ نہیں کریں تو تم اہل مال کا خزانہ بن کر۔۔۔ اگر دوسرے اسباب یا یہ
کی چیزیں جمع کریں تو تم روز و اسرار کی جستجو کرو۔۔۔

یکدم کان دہی بردیشے بہتر از گنہائے مدخست
ز انچه داری قنعت پرداز کان دگر روزے کے دگر است
ترجمہ: ایک فقیر کو دنیا بھر اوروں غرانوں کو محفوظ کرنے سے بہتر ہے جتنا ہو سکتا ہے تم اپنے مال سے آج نفع
اٹھاؤ ورنہ کل تو اس کا کرنی اور بانک ہو گا۔

حدیث شریف میں ہے کہ ہر وہ صاحب خزانہ کہ جس نے اپنے مال کی زکوٰۃ ادا نہ کی ہوگی تو اس کا
تاریک زکوٰۃ کی سند مال آگ سے گرم کر کے صاحب مال کا چہرہ اور ماتھا اور کونٹیں داغی جائیں گی یہاں تک کہ سر اللہ تعالیٰ
اپنے بندوں کے حساب سے فارغ ہو۔ اور حساب و کتاب کا دن تمہارے انہی ایام کے مطابق پچاس ہزار سال کا ہو گا اب بندہ
سوچ لے، چاہے تو مرگت کا راستہ اختیار کرے چاہے دوزخ کا۔ اسی طرح ہر وہ شخص کہ جس کے ہاں بہت سے اونٹ
تھے لیکن اس نے ان کی زکوٰۃ ادا نہ کی تو اس شخص کو زمین پر لٹا کر اونٹوں کو اس کے اوپر سے چلایا جائے گا اور اونٹ جو نہی اس
کے اوپر چلیں گے تو خوب گود کر، اور سخت سے سخت ہاتھ پاؤں سے اس شخص کو روندتے پڑے جائیں گے، اور جب ان میں سے
ایک کا گز ہو گا تو دوسرا اس کے پیچھے اسی طرح گودتا پڑ جائے گا۔ جب ایک دھو سارے گزر جائیں گے تو پھر از سر نو
آئیں گے۔ یہ سلسلہ اس وقت تک رہے گا جب تک بندوں کا حساب مکمل نہ ہو جائے، اور اس کی مقدار پچاس ہزار سال
اب بندوں کا اختیار ہے چاہے بہشت میں جائیں یا دوزخ میں۔ اسی طرح بکریوں کی زکوٰۃ دینے والے کا شتر ہو گا کہ اسے مٹی
پر لٹا کر بکریوں کو اس کے اوپر سے چلایا جائے گا جو اسے سینگوں سے ماریں گی اور پاؤں سے روندیں گی۔ ان کا سلسلہ بھی
اسی طرح ہو گا کہ ان میں سے ایک جائے گی تو اس کے پیچھے اور آئے گی۔ تمام بکریوں کے ختم ہونے کے بعد از سر نو سلسلہ
شروع ہو گا اور حساب و کتاب کے اختتام تک اس کا یہی حال ہو گا۔ اس سے بندے خود سوچیں کہ کون سا راستہ اچھا ہے،
بہشت کا یا دوزخ کا۔

بکتر، مال کی نعمت کے شکرانہ کی ادائیگی کے لیے زکوٰۃ کا حکم ہوا، جیسے نماز، روزہ، حج، اعضا کی صحت و عافیت کے شکر کی
ادائیگی کے لیے مقرر ہوئے ہیں۔ صلوة الضحیٰ کے متعلق بھی یہی تقریر ہے کہ انسان کے بدن میں تین سو ساٹھ جوڑ ہیں ان کی
صحت و سلامتی کے شکرانہ میں بندہ کو ہر صبح دو گنا پڑھنا چاہیے۔

مسئلہ: دوسروں میں سے پانچ درہم اللہ تعالیٰ کی رضا کے لیے فقرا کو دینے ضروری ہیں۔

مسئلہ: ایسے آدمی کو زکوٰۃ دینا کہ جس سے کسی قسم کی ذیوی غرض مطلوب ہو تو اس کو زکوٰۃ دینے سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔

مسئلہ: یتیم کی پرورش کرنے والا اگر یتیم کو زکوٰۃ کے مال سے کھانا کھلائے تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ (غلامحمد رحمہ اللہ تعالیٰ)

اس لیے کہ زکوٰۃ کا رکن یہاں پایا گیا ہے یعنی تمہیک یہ اس وقت ہے جب تمہیک کو طعام کا مالک بنا دے۔ اگر اسے مالک بنا لے
 بلکہ اسے اپنے قبضے میں چھوڑ دے اور اسے بعد ضرورت دے تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی، اس لیے کہ تمہیک نہیں پائی گئی۔

مسئلہ: ایسے قسّم کے اگر خدمت کے اسے زکوٰۃ دینا ہے تو بھی ایسے قسّم کو زکوٰۃ دینے سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔
 مسئلہ: ایسے ہی غیر ملوک غلام کو زکوٰۃ دینا لیکن اس سے کسی قسم کی خدمت کی امید نہ رکھی جائے۔ اگر اس سے کسی قسم کی خدمت
 لی جائے تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔

سبق: ان مسائل سے اکثر لوگ نہ صرف غافل ہیں بلکہ ان کا از کتاب بھی کرتے رہتے ہیں۔

مسئلہ: ایسے ہی رشتہ داروں کو بریت زکوٰۃ کھانا وغیرہ دینے سے زکوٰۃ ادا نہ ہو جائے گی بشرطیکہ اس کے ایسے قریبی
 رشتہ دار نہ ہوں جن کا نان و نفقہ اس کے لیے ضروری ہو۔

مسئلہ: افضل یہ ہے کہ پہلے زکوٰۃ اپنے بھائیوں کو دے اگر وہ مستحق ہوں، وہ نہ ہو تو پھر چچا، وہ نہ ہو تو پھر ماموں،
 پھر دوسرے رشتہ دار، پھر ہسٹریکس، پھر محلہ والوں کو، پھر شہر والوں کو۔

مسئلہ: زکوٰۃ اور صدقہ قطر میں فرق یہ ہے کہ زکوٰۃ ذمی کو دینا جائز ہے بخلاف فطرانہ کے کہ وہ ذمی کو نہیں دیا جاسکتا، دوسرا
 زکوٰۃ کا کوئی وقت معین نہیں لیکن فطرانہ کا وقت معین ہے۔ بعض فقہاء کے نزدیک اگر فطرانہ دوسرے دن دے گا تو گنہگار ہوگا۔

مسئلہ: فرماتے ہیں کہ کل زکوٰۃ عمر کے کسی ایک وقت میں ادا کرنا فرض ہے۔ بعض فقہاء فرماتے ہیں کہ مکّۃ فرض ہوتے ہی ادا کرنا
 لازمی ہے۔ بعض فقہاء کا اسی پر فتویٰ ہے، ان کے نزدیک زکوٰۃ میں تاخیر گناہ ہے۔ ایسے شخص کی کوہلو ہی ناقابل قبول ہے۔

مسئلہ: زکوٰۃ کو چھپا کر دینا مستحب ہے بالخصوص جب ظالم حکام کا خطرہ ہو تو فقیروں کا اظہار کر کے زکوٰۃ شیعہ دے تو جائز ہے
 یہ امام صاحب کا مذہب ہے۔ (خلافاً لمحمد رحمہ اللہ تعالیٰ)

مسئلہ: کسی کے پاس اور کوئی سامان نہیں صرف ایک مکان جس کی قیمت نصاب کو پہنچتی ہے تو اس کے لیے صدقہ فطر ادا کرنا
 چاہیے۔ لیکن ایسے شخص پر زکوٰۃ واجب نہیں۔ ہاں اگر وہ مکان تجارت کا ہو اور اس کی قیمت نصاب کو پہنچے ہے تو اس شخص کو
 زکوٰۃ دینی ہوگی۔

مسئلہ: زعفران اس ارادہ پر خرید کر روغن روٹی پر لگانے کا اور وہ روٹیاں اگرچہ تجارت کی ہوں، تب بھی اس زعفران پر زکوٰۃ
 نہیں، اگرچہ ان تجارتی روٹیوں پر روغن سمیت زکوٰۃ واجب ہوگی۔ اگر صرف روغن خریدا تو اس پر زکوٰۃ واجب ہے۔ اس لیے کہ
 پہلی صورت میں زعفران تب خرید لیا گیا ہے، دوسری صورت میں روغن بالاصالہ خریدا گیا ہے۔

مسئلہ: کلڑی اور نمک (جو روٹی پکانے والے نے) اور صابون اور کمار دھوئی نے خریدا اور شب بھائی، (مادامہ اوپر)
 موی (جو تے پینے والے) نے خریدا تو ان چیزوں پر زکوٰۃ نہیں اور پیلا رنگ اور زعفران رنگی نے خریدا تو زعفران اور پیلا
 رنگ پر زکوٰۃ واجب ہے۔ (کذا فی الاشباہ والنظائر)

فائدہ: فی کتب اللہ میں اس طرف اشارہ ہے کہ ان کا کتب اللہ میں ہونا خصوصیت سے ہے ورنہ بہت سے کام ایسے ہوتے کہ انہیں یوں تو کہا جاسکتا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے حکم میں ہیں کیسے انہیں فی کتب اللہ سے موصوف نہیں کیا جاتا۔

يَوْمَ تَخْلَقُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ صٰنِعٌ مُّصَوِّبٌ اور طرف ہے۔ یہ اسی کے متعلق ہے جس کے متعلق فی کتب اللہ ہے یعنی یہ بھی مشیت کے متعلق ہے یعنی یہ بارہ ماہ کتاب اللہ میں اس وقت سے ثبت ہیں جس وقت سے اللہ تعالیٰ نے آسمان و زمین پیدا فرمائے۔ اور آسمان و زمین سے اجرام کثیفہ و لطیفہ مراد ہیں۔ اور یہ قید اس لیے لگائی کہ سورج و مریخ کو آسمان و زمین پر اس وقت سے جاری فرمایا جب سے ان کی تخلیق فرمائی۔ اس بنا پر یہ دوبارہ سے بڑھ سکتے ہیں اور نہ ان سے کم ہو سکتے ہیں۔ ان مہینوں کا پہلا مہینہ محرم اور آخری ذوالحجہ ہے۔

فائدہ: اللہ تعالیٰ نے سال کو بارہ ماہ میں اس لیے مقید فرمایا کہ اہل عرب کی عادت تھی کہ وہ سال کو تیرہ ماہ مقرر کرتے اور ان کی عادت تھی کہ وہ ہر دو سالوں میں حج کو آگے بڑھا کر ادا کرتے۔ پھر آئندہ سال اسی ماہ کو دوسرے سال میں شمار نہیں کرتے تھے۔ اسی طریق سے ان کا سال کا دورہ بدلتا رہتا تھا۔ جس ماہ سے حج کا آغاز کرتے پچیس سال کے بعد پھر اس ماہ کی باری آتی۔ یہ طریقہ ان کا بجا کر رہا تھا۔ یہی وجہ ہے کہ ہر سال ان کا حج کا مہینہ تبدیل ہوتا رہتا تھا۔ بحسن اتفاق سے جس سال ان کا حساب حج کرنے کا ماہ ذوالحجہ پہنچا حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی سال ان کے ساتھ حج پڑھا، حضور علیہ السلام نے جبل عرفات میں نویں تاریخ کو اہل جاہلیت سے فرمایا کہ تمہارے حج کی تواریخ کو بدلتا اور اسے تاخیر سے ادا کرنا نہایت قبیح ہے۔ اس کی بحث اسی ایٹنگ (ان شاء اللہ تعالیٰ) بارہ ماہ کو کسی شاعر نے یوں نظم فرمایا:۔

چوں محرم بگذرد آید بزد تو صفر پس بر جبین و جہادین و رجب آید بہر
بار شعبانست ماہ صوم و عید و ذی القعد بعد از ان ذوالحجہ نام ماہ با آید بہر

ترجمہ: محرم کے بعد صفر، پھر ربیع الاول و الآخر اور جمادی الاولیٰ و الاخریٰ اور رجب ہوں گے اس کے بعد شعبان و رمضان و شوال و ذیقعد اور ذوالحجہ آئیں گے۔

بارہ مہینوں کی وجہ تسمیہ: محرم کو اس لیے اس نام سے موسوم کرتے کہ اہل عرب اس مہینے میں جنگ حرام سمجھتے تھے بہانہ محرم کو اس لیے اس نام سے موسوم کرتے کہ صفر بننے خالی اور اس مہینے میں چونکہ ان کے اخراجات غلہ وغیرہ ختم ہو جاتے اور ان کے گھر گندم وغیرہ سے خالی پڑ جاتے بلکہ اسی مہینے میں غلہ حاصل کرنے کی خاطر گھر دن کو چھوڑ کر دوسرے شہروں کو چلے جاتے۔ اسی مناسبت سے اس کا نام صفر رکھا گیا اسی لیے کہتے ہیں صفر السقاء یہ اس وقت بولتے جب ستائیس پانی نہ ہو اور الصفر بمعنی الخالی من کل شیء ہے کنذاتی التبیان اور شرح التقریم میں ہے کہ صفر کا نام صفر اس لیے رکھا گیا کہ یہ ماہ اس حرمت قتال سے خالی ہو گیا جو ماہ محرم میں تھی اور ربیع الاول و الآخر اس نام سے اس لیے موسوم ہوئے کہ ان دو ماہ میں بوجہ کثرت خوشحالی و

اہل عرب سولے تازے ہر جانتے۔

فائدہ: اہل عرب کے نزدیک ربیع دو ہیں:

۱۔ ربیع الشہور

۲۔ ربیع الاذنہ

تو یہی دو ربیعے ربیع الاول والاخر ہیں جو او صفر کے بعد واقع ہوتے ہیں۔ (اغلاط العوام) اکثر لوگ ربیع کو الاول والاخر کا مضاف پڑتے ہیں یہ غلط ہے اس لیے کہ ربیع الاول والاخر کا مضاف نہیں بلکہ یہ آپس میں موصوف صفت ہیں اسی لیے ربیع پر تنوین پڑنا ضروری ہے اور ربیع الاذنہ بھی دو ہیں:

۱۔ جن میں الکواء والنور بکثرت پیدا ہوتے ہیں، اسی لیے اسے ربیع الکلا کہا جاتا ہے۔

۲۔ وہ موسم جس میں درختوں کے پھل پکتے ہیں۔

یہی وجہ ہے کہ ان دونوں کے مابین فرق ظاہر کرنے کے لیے مہینوں کے استہمال میں شہر ربیع الاول والاخر کہا جاتا ہے تاکہ واضح ہو کہ اس سے ربیع الشہور مراد ہے نہ ربیع الاذنہ۔

اور جمادی الاول والاخریٰ کو ان اسماء سے اس لیے موسوم کیا گیا کہ ان دونوں مہینوں میں برف جم جاتی تھی۔ اور جمود یعنی برف کا جم جانا۔ (کنزانی التبیان)

اور شرح التعویم میں ہے کہ جمادی الاولیٰ بضم الجیم وفتح الدال الجمعد بضم الجیم والیم سے ایک لغت میں بننے سخت اور اونچا مکان جو گرمی کو قبول نہ کرے اور انہیں اس نام سے اس لیے موسوم کیا گیا کہ ان کی اول وضع کے وقت موسم بہت سخت گرم تھا اور مکان بہت سخت اور بلند اور حرارت کی تاثیر کو قبول کرنے والے نہ تھے اور جمادی الاخریٰ کی وجہ سے یہ بھی جمادی الاولیٰ کی طرح ہے۔

ف: ابن الکمال نے فرمایا کہ:

الجمادی بر وزن فعلی جاری کی طرح، یعنی دال مہملہ کے ساتھ (اغلاط العوام) عوام بلکہ بہت پڑے کھے ذال کسروہ کے ساتھ اور اولیٰ و آخریٰ یا آخرہ کے بجائے الاول و الثانی سے موصوف کر کے پڑتے ہیں اس میں ان کی تین غلطیاں ہیں:

۱۔ دال کے بجائے ذال

۲۔ فتح کے بجائے کسروہ

۳۔ تانیث کے بجائے تذکیر

چوتھی غلطی وہ بھی ساتھ ملا کر موصوف کے بجائے مضاف۔

صحیح یہ ہے کہ جمادی الاولیٰ اور جمادی الاخریٰ یا جمادی الآخرہ کھٹا پڑھنا چاہیے جمادی الاول و جمادی الثانی پڑھنا غلط ہے۔

موسوم ہوا۔

مسئلہ حضرت مجاہد معروف، رمضان کہنے کو کر دے سمجھتے وہ اس لیے کہ رمضان اللہ تعالیٰ کا نام ہے تو شہر رمضان کہا جائے۔
حدیث شریف سے اس کی تائید ہوتی ہے۔ چنانچہ مروی ہے کہ،

لا تقولوا اجاء رمضان وذهب رمضان ولكن قولوا اجاء شهر رمضان فان رمضان اسم من اسماء الله تعالى۔ (کذا فی التفسیر)

یعنی یوں نہ کہو کہ رمضان آیا اور رمضان گیا، بلکہ کہو کہ ماہ رمضان آیا اور گیا، اس لیے کہ رمضان اللہ تعالیٰ کے اسماء سے ہے۔

فائدہ تو یہ ہے کہ اس ماہ کا علم "شہر رمضان" ہے۔ یعنی شہر مضاف اور رمضان مضاف الیہ۔ پھر صرف رمضان کہنا مضاف کو تخفیفاً حذف کر کے پڑھنا، کہنا جائز ہے۔ (کذا فی الکشاف) وہ فرماتے ہیں کہ اگر رمضان اس کا علم ہوتا تو شہر رمضان کی ترکیب ایسے ہے جیسے کہا جائے انسان مرید۔ اور ایسی ترکیب عند النحاة قبیح تر ہے یہی وجہ ہے کہ عرب میں اس کا نام "شہر رمضان" کے ساتھ شہرت رکھتا ہے ورنہ دوسرے مہینوں کے ساتھ بھی شہر لگایا جاتا اور اہل عرب سے شہر، جب و شہر شعبان سنا نہیں گیا یعنی باضافہ شہر الی سبب یا شعبان وغیرہ وغیرہ۔

فائدہ مولانا حسن علی مرحوم نے فرمایا کہ قبح کا ازالہ ہو سکتا ہے وہ اس طرح کہ شہر رمضان کی اضافت بیان نہ ہو اور اضافت بیانہ نجس شائع ذائع اور مشہور ہے، ہاں جب غیر معروف قاعدہ ہو تو پھر اس کی قباحت میں شک نہیں۔
اور سوال کو اس لیے اس نام سے موسوم کرتے ہیں کہ یہ مہینہ گناہوں کو دور کرتا ہے مشفق از شال یشول۔ یہ اس وقت بولتے ہیں جب کوئی شے کو اٹھا کے لے جائے۔ اہل عرب کہتے ہیں شالت الناقۃ بذنبہا، یعنی اونٹنی نے اپنی دم اٹھائی۔ یہ اس وقت کرتی ہے جب اسے مارا جائے۔ (کذا فی التبیان)

اور شرح التقریم میں ہے کہ یہ الشول سے مشتق ہے بمعنی الخفة من الحوامۃ فی العمل والخدمۃ، یعنی خدمت و عمل کی خفت وہ اس لیے کہ انسان رمضان شریف کے روزوں میں نفس امارہ اور اس کی شہوات کے مٹانے میں لگا رہا۔ سوال کے ماہ میں ان دونوں کی سختیوں سے خفت پائی۔ اسی بنا پر اس کا نام سوال رکھا گیا۔

اور ذوالقعدہ کو اس لیے اس نام سے موسوم کرتے ہیں کہ قعدہ بمعنی بیٹھنا۔ چونکہ اہل عرب اپنی خوشحالی کی وجہ سے یا جب و جدال سے اس ماہ میں اپنے گھروں میں بیٹھ جاتے تھے۔ اور شرح التقریم میں لکھتے ہیں کہ اس ماہ کو اس نام سے اس لیے موسوم کیا گیا کہ یہ تہ معطلہ میں بیٹھنے کا مہینہ ہے۔ القعدہ بفتح القاف وسكون العين المهملة۔

فت ابن الملک نے فرمایا کہ ذوالحجہ میں فتح القاف و فتح الحاد اور ان ہر دو کو کسور بھی پڑھنا ہمارے ہے لیکن القعدہ (فتح القاف) اور الحجہ میں دیکھو الحاد زیادہ مشہور ہے۔

اور ذوالحجہ کو اس لیے اس نام سے موسوم کیا گیا کہ اس ماہ میں حج پڑھا کرتے تھے۔

فائدہ عقدا اللہ الی فی فضائل الشہور والایام والیالی میں ہے کہ اسما مشہور کے نام رکھنے کے لیے ایک عجیب طریقہ اختیار کیا گیا، وہ اس طرح کہ جب اصغر نے دیکھا کہ اس ماہ میں اکابر نے عادات کو ترک کر دیا اور جنگوں کو اپنے اوپر حرام کیا تو اس ماہ کا نام محرم رکھا۔ اور جن ماہ میں دیکھا کہ ان کے ابدان مریض اور ان کے بازو کمزور اور ان کے چہرے زرد ہو گئے تو اس ماہ کا نام صفر رکھ دیا۔ اور پھل پھول اُگے اور باغات سرسبز دیکھے تو ان دونوں مہینوں کو ربیع الاول و آخر سے تعبیر کیا۔ جب ثمرات میں کمی پائی اور برائیں سڑی محسوس کی۔ اور دیکھا کہ پانی برف کی طرح منجمد ہو گیا تو ان دونوں مہینوں کا نام جمادی الاولیٰ و الاخریٰ رکھا۔ جب دیکھا کہ دریا موجزن ہیں، نہریں جاری ہو گئیں اور درختوں میں خشکی آگئی تو اس ماہ کو رجب سے موسوم کیا گیا۔ اور جب قبائل سفروں کو چلے جاتے اور ایک دوسرے سے ان کی آپس کی لافیات کے اسباب منقطع ہو جاتے تو اس ماہ کا نام شعبان رکھتے۔ جب فضا گرم ہو جاتی اور میدان تنور کی طرح تپ جاتے تو اس ماہ کو رمضان سے موسوم کرتے۔ جب مٹی جمع ہو جاتی اور مکھسوں کی بہتا ہو جاتی اور اونٹنیاں اپنے دم ہلاتی ہیں تو اس ماہ کا نام شوال پڑ گیا۔ اور جب دیکھتے کہ تجارت سفروں کو ترک کر کے گھر دس میں بیٹھ گئے، نہ سردار کہیں جاتے ہیں نہ ان کے نوکر چاکر، تو اس ماہ کو ذوالقعدہ سے موسوم کر دیا۔ اور جب دیکھتے ہر سمت سے لوگ حج کے لیے کچھ کچھ اور بیک پکارتے ہوئے میلے پیلے، اور کفیاں پہنے ہوئے کعبۃ اللہ کی طرف آ رہے ہیں تو اس ماہ کا نام ذوالحجہ رکھ دیا۔

منہا ان بارہ مہینوں سے اَرْبَعَةٌ کَحَرْطِ چار ماہ حرام ہیں، اور وہ چار ماہ یہ ہیں۔

۱۔ رجب

۲۔ ذوالحجہ

۳۔ محرم

حل لغات، الحرم بضم الحاء الحرام کی جمع، یعنی وہ چار ماہ جن میں جنگ و جدال حرام ہے اور ان مہینوں کے عین کو حرام کو حرام کہنے کا مطلب یہ ہے کہ وہ اوقات کہ جن میں جنگ کرنا حرام ہے وہ انہی مہینوں میں ہیں یا حکم کا اسناد شے کے ظرف کی قبیل سے ہے اور یہ اسناد مجازی ہے اگرچہ اوقات من حیث الاوقات سب کے سب برابر ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے بعض اوقات کو کسی خصوصیت سے ممتاز فرمایا ہے مثلاً یوم جمعہ اور یوم عرفہ یا یہ ایسے دن ہیں جن کی عزت و حرمت کے مقابلہ میں دوسرے ایام یہ ہیں اس لیے کہ ان میں مخصوص عبادت کرنے کا حکم ہے اور اسی عبادت کی نسبت سے انہیں فضیلت حاصل ہے۔ اسی طرح ماہ رمضان کو دوسرے مہینوں سے فضیلت حاصل ہے وہ بھی اسی مخصوص عبادت کی وجہ سے۔ اسی طرح بعض ساعات دوسری ساعات سے افضل ہیں۔ بعض ساعات دن کی افضل ہیں تو بعض ساعات

رات کی، مثلاً اوقات الصلوٰۃ دوسرے اوقات سے افضل ہیں۔ اسی طرح بعض مکانات دوسرے مکانات سے افضل ہوتے ہیں ان کی تعظیم و تکریم بہ نسبت دوسرے مکانات کے زیادہ ہوتی ہے۔ اس تقریر سے معلوم ہوا کہ اگر بعض ماہ دوسرے مہینوں سے تعظیم و تکریم کے مستحق ہیں تو کیا حرج ہے، اسی طرح ان کے اندر عبادات کے ثواب میں اضافہ ہوتا ہے دوسروں میں کم یا ان کے اندر گناہوں کی دگنی سزا ملتی ہے تو عقلاً و نقلاً دونوں طرح جائز ہے۔

فائدہ: مسئلہ الحکم میں لکھا ہے کہ مہینوں اور دنوں اور راتوں اور اوقات کی ایک دوسرے پر فضیلت کا وہی حکم ہے جو انبیاء علیہم السلام کی فضیلت کا ہے یعنی جیسے انبیاء علیہم السلام ایک دوسرے سے افضل ہیں ایسے ہی بعض شہور و ایام و اوقات ایک دوسرے سے افضل و اعلیٰ ہیں اس لیے کہ ان کی بزرگی و شرافت کی وجہ سے طلب ان کے ادراک و احترام و اکرام کے لیے پر شوق اور نفوس و ارواح ان میں عبادت کر کے ہیں پُر ذوق رہتی ہیں اور ان کے فضائل کے حصول میں خلق خدا کو رغبت بھی ہوتی ہے اور ان میں اجر و ثواب کا اضافہ منجانب اللہ ہے اسی کا اپنا فضل و کرم ہے وہ جس طرح چاہے کسی کو بڑھائے یا گھٹائے یہ اس کی اپنی خصوصیات ہیں جسے جس طرح مخصوص فرمائے۔

فائدہ: الاسرار المحمدیہ میں ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کسی بندے پر لطف و کرم فرماتا ہے تو اسے نیک اوقات اور افضل ساعات میں بہتر عبادات کی توفیق بخشتا ہے۔ اگر وہ کسی بندے پر ناراض ہوتا ہے تو اسے ایسے مقدس ایام میں بھی اس سے برائی کراتا ہے جس سے وہ دائمی عذاب میں مبتلا ہو کر ان اوقات کی برکات سے محروم ہو جاتا ہے۔

سبب: داننا وہ ہے جو اوقات متبرکہ کی برکات کے حصول سے غفلت نہیں کرتا اس لیے کہ جن اوقات کو اللہ تعالیٰ نے عبادات کے لیے مخصوص فرمایا ہے وہ یوں سمجھو کہ اطاعات الہی کے لیے بمنزلہ مہم بہار کے ہیں یا یوں سمجھو کہ وہ گھڑیاں نیکیوں کی منڈی ہیں۔ پھر جن طرح ایک تاجر اپنی تجارت کے سیزن میں غفلت نہیں کرتا ایسے ہی نیکی کے سیزن کو بھی سمجھاؤ انسان ضایع نہیں کرتا جسے فضائل اوقات کی قدر نہیں تو وہ کبھی کامیاب نہیں ہو سکتا۔ ہاں دینی امور میں جتنی دجالاکی مفید رہتی ہے، جیسا کہ فارسی میں ایک مثال مشہور ہے: **ایک مثال مشہور ہے: دھ**

زاد راہ رواں چسیت و چا لاک

ترجمہ: رُوح کی غذا چستی و چالاک ہے۔

مسئلہ: تمام اہل اسلام کا اتفاق ہے کہ رمضان شریف تمام مہینوں سے افضل ہے، اس کے بعد ربیع الاول شریف، اس کے بعد ذو حذو و سرد و عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت با سعادت کا مہینہ ہے۔ پھر رجب شریف، کیونکہ معظم مہینوں میں سے ایک یہی ہے۔ پھر شعبان، اس لیے کہ حبیب الرحمن صلی اللہ علیہ وسلم کا مہینہ ہے اور آجال و اعمال کی تقسیم اسی مہینہ میں ہوتی ہے۔ اور دو بڑے معظم مہینوں یعنی رجب و رمضان کے درمیان واقع ہے۔ گویا اسے دو بزرگوں کی ہسٹیلی کی وجہ سے فضیلت و بزرگی حاصل ہوئی۔ ایسی فضیلت اور کسی دوسرے مہینے کو نصیب نہیں، اس کے بعد ذوالحجہ، اس لیے کہ اسی میں حج پڑھا جاتا ہے

اور اس کے پہلے دلوں کی ہرارت کی فضیلت لیلۃ القدر کے برابر ہوتی ہے۔ اس کے بعد محرم کو اس لیے کہ انبیاء علیہم السلام کا مہینہ ہے اور سن ہجری کا آغاز اسی ماہ سے ہوتا ہے، اور یہی معظم مہینوں سے ایک ہے اور چند وجوہ سے یہ افضل مہینوں سے مقرب بھی ہے۔
ذَٰلِكَ اَنْ مَّعَيْنَ چار مہینوں کی تحریم **الَّذِينَ الْفَتْحُ** بھی دین مستقیم ہے۔ یعنی یہی ابراہیم واسمعیل علیہما السلام کے دین کا حکم ہے اور اہل عرب کے یہی دین وراثت میں ملا اور توراٹنا ان معین مہینوں کی تحریم و احکام دین ابراہیم میں تھے لیکن ہا بلت کے چند بدبختوں نے تاخیر کر بہت نکالی تو اس وقت سے ان معین مہینوں کی تحریم میں تغیر پیدا ہو گیا۔ **فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ** **اَنْفُسَكُمْ** پس ان مہینوں کی جنگ اور جن امور سے مانعت ہے ان کا ارتکاب کر کے اپنے نفسوں پر ظلم نہ کرو۔
 سوال: بیان میں ہے کہ اشہی عشر گنتی کے لحاظ سے جمع ہے لیکن منہا اربعۃ حرم میں ضمیر واحد کی لائی گئی ہے اسکی کیا وجہ ہے؟

جواب: اثنا عشر کثرت کی تاویل میں لے کر مونث واحد کی ضمیر اس کی طرف لوٹائی گئی ہے۔

سوال: یہیہ میں ضمیر جمع مونث غائب کی کیوں؟

جواب: چونکہ وہ معین چار ماہ ہیں اور عرب تین اورتین سے اوپر الی غیر نہایتہ کو جمع کہتے ہیں اور دس تک جمع قلت ہوتی ہے اور اس کے بعد الی غیر نہایتہ جمع کثرت اور جمع کثرت کی طرف ضمیر لوٹائی جاتی ہے تو اکثر واحد مونث غائبہ کی ہوتی ہے، اور جمع قلت میں اکثر جمع مونث غائبات کی۔ اسی لیے **فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ** میں ضمیر جمع مونث اور منہا میں ضمیر واحد مونث لائی گئی ہے تاکہ فرق معلوم ہو کہ اس ضمیر کا مرجع جمع کثرت ہے یا جمع قلت۔

قاعدہ: یہ آیت فسوخ ہے یعنی ان معین مہینوں میں جنگ و جدال کی حرمت فسوخ ہو گئی۔ یہی جہور کا مذہب ہے۔
مُطَبَّحُهُ : ان معین مہینوں میں مباحی کا ارتکاب گناہ کبیرہ ہے جیسے بھالت احرام اور حرم شریف میں گناہ کرنا نہ صرف کبیرہ بلکہ ایک عظیم ترین جرم ہے۔ ایسے ہی ان معین مہینوں میں گناہ ایک جرم عظیم ہے، اسی لیے اللہ تعالیٰ نے اسے ظلم (**فَلَا تَظْلِمُوا**) سے تعبیر کیا ہے۔ اسی لیے جہور نے فرمایا ہے کہ اگرچہ ان معین مہینوں میں تحریم القتال فسوخ ہے لیکن جرائم کا ارتکاب بھی ظلم عظیم ہے۔
 سوال: گناہ کا ارتکاب ہر ماہ میں حرام ہے، پھر ان معین چار مہینوں کی تخصیص کیوں؟
 جواب: ہمارے اشارہ ہو کہ ان معین چار مہینوں کی عزت و عظمت فسوخ نہیں بلکہ ان کے اندر جو مخصوص حکم تھا وہی فسوخ ہو گیا۔
وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً اور تمام مشرکین سے جنگ کرو۔

حلی لغات، **كَافَّةً** کا مصدر ہے اس لیے کہ قاعدہ ہے کہ ثلاثی مجرد کے مصداق کبھی فاعل کے وزن پر آتے ہیں جیسے عافیۃ وغیرہ، اور کافۃ بمعنی کل و جمیع، اور وہ منصوب علی الحال ہے۔ وہ قاتلا کے فاعل سے حال ہے۔ اب معنی ہو گا کہ اسے مسلمانوں اتم سب کے سب ایک دوسرے کے معاون بن کر مشرکین سے جنگ کرو۔

نائدہ: مسلمان بجائی کی معاونت دعا سے بھی کی جاسکتی ہے، بلکہ یہی بہترین ہتھیار ہے اسے عاریفین معنوی ہتھیار سے تعبیر

کرتے ہیں جیسے ہم ظاہر نہیں لہذا کہ جنگ کا ظاہری ہتھیار سمجھتے ہیں۔
مسئلہ: جو شخص میدان جنگ میں نہیں جاسکتا اسے چاہیے کہ وہ اپنے جنگی جانیوں کے لیے نہایت خشوع و خضوع سے
دُعائے مانگے اس لیے کہ اب وہ خاطر جمع رکھتا ہے بکلاف جنگیوں کے کہ اگرچہ وہ افضل الاعمال میں مصروف ہیں لیکن ہوجر میدان
جنگ میں ہونے کے پر اگندہ دل ہیں، اس لیے جسے جنگ پر جانا نصیب نہیں ہوا تو اسے دعا کرنے سے معنی جنگ کی
شریعت نصیب ہوگی۔ اگرچہ ظاہری طور اسے ماضی نصیب نہیں۔ معنایٰ تو نصیب ہے۔

حضرت عارف قدس سرہ نے فرمایا اسے

دور و عشق مرحلہ قُرب و بُعد نیست

می بینت میاں و دُعای فرست

ترجمہ: عشق میں ذقرب ہے نہ بُعد، میں آپ کو ماضی دیکھ کر سلام دعا عرض کرتا ہوں۔

کَمَا يَتْلُو نَكَه كَافَةً جیسے وہ سارے کافر مجتمع ہو کر تمہارے ساتھ جنگ کرتے ہیں۔

فائدہ: ہم نے پہلے جگہ میں لکھا کہ کافۃ، قاتلو اس کے فاعل سے حال ہے۔ اس جگہ میں یہ بھی جائز ہے کہ وہ مفعول سے حال ہو
اب اسی جگہ کا معنی ہوگا کہ اسے مسلمانو! تمام مشرکین سے جنگ کرو، ان میں سے کسی کو بھی نہ چھوڑو، جیسے وہ تم سب سے جنگ
کرنا ضروری سمجھتے ہیں۔

فائدہ: کافۃ جیسے قاتلو! المشرکین میں فاعل اور مفعول سے علیحدہ علیحدہ حال بن سکتا ہے ایسے ہی دونوں سے بیک
وقت حال واقع ہو سکتا ہے۔ اب معنی ہوگا کہ اسے تمام مسلمانو! تمام مشرکین سے جنگ کرو۔
قاعدہ: فاعل و مفعول دونوں سے بیک وقت حال واقع ہو سکتا ہے جیسے ضرب خرید عمر و اقامتین، یعنی خریدنے
کرو کر مارا۔ درانحالیکہ وہ دونوں قیام نہی۔

سوال: کافۃ مصدر واحد ہے اور فاعل و مفعول دونوں جمع کے صیغے حال و ذوالحال میں مطابقت ضروری ہوتی ہے۔

جواب: کافۃ مصدر ہے اور مصدر مشترک کھاتا ہے مذکر و مؤنث واحد و ثنیہ جمع سب کے لیے یکساں استعمال ہوتا ہے۔

فائدہ: کافۃ کو منصوب علی الظرفیہ یعنی مفعول فیہ بھی بنایا جاسکتا ہے۔ اب معنی یہ ہوگا کہ اسے مسلمانو! مشرکین کے ساتھ
ہر جگہ اور ہر وقت جنگ کرو غیر حرم اور اشہار الحرام وغیرہ کی تخصیص نہ کرو اور ان سے ہمیشہ تاقیامت لڑتے رہو، اس لیے کہ
قیامت تک جہاد جاری رہے گا۔

وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ○ اور یقین کرو کہ اللہ تعالیٰ متقین کے ساتھ ہے یعنی حب وہ مشرکین و

لہذا اس سے قادیان کا رد ہے جس نے بظاہر کے اشارے پر جہاد کی فرضیت کا انکار کر کے اپنے لیے اور اپنی تمام جماعت کے لیے جہنم خریدی۔

کنار سے جنگ کرتے ہیں تو اللہ تعالیٰ ان کی مدد کرتا ہے۔

سوال: یہاں عربی قاعدہ کے مطابق "معدنہ ہونا چاہیے" جمہیر کے بجائے اسم ظاہریوں لایا گیا ہے۔

جواب: تاکہ معلوم ہو کہ ان کی تعریف و توصیف ان کے تقویٰ و طہارت کی وجہ سے ہے۔

جواب: تاکہ معلوم ہو کہ مجاہدین تقویٰ و طہارت سے موصوف ہوں تو فتح و نصرت ان کے قدم چومتی ہے۔

جواب: تاکہ تقویٰ و طہارت سے جی چرانے والوں کو بھی معلوم ہو کہ مجاہد تقویٰ کے بغیر اپنے آپ کو شکست کے منہ میں دیتا ہے۔ اگر وہ کریم اپنی مہربانی سے فضل و کرم کرے تو وہ علیحدہ بات ہے درمیان میں کہ منجانب اللہ کبھی فتح و نصرت نصیب نہیں ہوتی۔

(کذا فی الارشاد)

فائدہ: ناموسی نے لکھا کہ تقویٰ و طہارت والوں کو گویا ضمانت دی گئی ہے کہ تم تقویٰ کرو گے تو اللہ تعالیٰ کا وعدہ کریم ہے کہ وہ تمہیں ضرور اور لازماً فتح و نصرت عطا فرمائے گا اور بار بار تجربہ کیا جا چکا ہے کہ مجاہدین کا تقویٰ آتنا بڑا کام کر گیا کہ جہاں ہتھیاروں اور خالی دعاؤں نے کام نہ کیا تاریخ کی ورق گردانی سے اس پیکر کی تصدیق ہو سکتی ہے۔

تقویٰ کا ادنیٰ درجہ کلہ شہادت پر نفی رکھنا اور اس کا انکار کرنا ہے۔ اسی ادنیٰ درجہ کی برکت ہے کہ تقویٰ کے درجات مسلمان کو دنیا میں مال اور اولاد میں حفاظت اور آخرت میں عذاب الہی سے نجات نصیب ہوتی ہے

پھر جب تقویٰ کے شرائط ظاہری و باطنی پورے کئے جائیں تو قلب کو ایک باطنی نور نصیب ہوتا ہے یعنی قلب اوصاف ذمیرہ سے پاک اور صاف ہو جاتا ہے۔ قلب کی صفائی سے سائنک کو تقویٰ الستر نصیب ہوتا ہے۔ اور تقویٰ الستر یہ ہے کہ بندہ کا قلب ماسوی اللہ سے نارغ ہو جائے، پھر اسے مقام "من کان للہ کان اللہ لہ بالنفسرة والامداد" نصیب ہوتا ہے

تفسیر صوفیانہ
تطور دو قسم کی ہے:

۱۔ ظاہری تطور

۲۔ باطنی تطور

ظاہری سے ظاہری جہاد، اور باطنی سے جہاد معنوی مراد ہے۔ ظاہری جہاد سے صرف اتنا ہوتا ہے کہ کفار و مشرکین کو فی النار والستر کیا جاتا ہے، اور باطنی جہاد سے نفس کی اندرونی بناتیں اور شرارتیں مٹانے کے رکاوٹیں جاتی ہیں۔ جہاد ظاہری میں اسمائے الہیہ کے اسم "الظاہر" کا منظر یعنی بادشاہ اور اس کا لشکر کام کرتا ہے۔ اور جہاد معنوی پر اسم "الباطن" کا

لے اسی کے علاوہ اقبال مرحوم نے یوں بیان فرمایا کہ اسے

خودی کو کہ بلند اتنا کہ ہر تقدیر سے پہلے

خدا بندے سے خود پوچھے بتا میری رضا کیا ہے

منظروں کی طرف یعنی قطب وقت اور اس کا لشکر مامور ہوتا ہے۔

ہم اللہ تعالیٰ سے سوال کرتے ہیں کہ وہ ہمارے بادشاہ کو اپنے "مدد نامہ مدعیان" کی برکات سے مدد دے۔ اور ہمارے دشمنوں کو اپنے اسماء المنقہ، القہار، ذوالجلال کی برکات سے ذلیل و خوار کرے۔

حضرت شیخ قدس سرہ نے فرمایا: ۛ

وعائے ضعیفان امیدوار

زبانشے مرے برائیکہ بکار

ترجمہ: ضعیف امیدواروں کی دعا مر کے بازوؤں کو بہت بڑا کام دیتی ہے۔

مسئلہ: آیت شہادت ہر اکہ اعدائے اسلام سے جہاد کرنا ضروری اور لازمی ہے۔

حدیث شریف: القتل فی سبیل اللہ مصمصہ۔ یعنی اللہ تعالیٰ کے راستے میں لڑنے سے گناہوں سے صفائی و سفرائی نصیب ہوتی ہے۔ "مصمصہ" مصمص الاناء سے ہے۔ یہ اس وقت برتتے ہیں جب پانی برتن میں ڈال کر

برتن کو متحرک کیا جائے۔ مصمصہ کا معنی بھی یہی ہے، کھلی کرنے میں یہی مفہوم مطلوب ہوتا ہے۔ (کذا فی تاج العباد)

حدیث شریف: ان ابواب الجنۃ تحت ظلال السیوف۔ بہشت کے دروازے تلواروں کے سائے تلے ہیں۔ یعنی

جنگ میں مجاہد کی پریشان ہوتی ہے کہ گرجا بہشت کے دروازے اس کے آگے ہوتے ہیں۔ اس لیے کہ مخالفین کی تلواروں کے

سائے انسان کے قلب پر اثر انداز ہوتے ہیں اور اس کا نفس چاہتا ہے کہ جنگ سے فرار اختیار کر جائے۔ لیکن وہ اللہ تعالیٰ

کی رضا کے پیش نظر قلب کو ختم کر جان بازی کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے لیے بہشت کے دروازے کھول دیتا ہے تاکہ

مرنے ہی فوراً بہشت میں چلا جائے۔ اس میں اشارہ ہے کہ مسلمان مجاہد بہشت کے باکل قریب ہوتا ہے۔

فائدہ: سیوف (تلوار) کی قیادت افغانی ہے اس لیے کہ عرب میں اس دور میں عموماً جنگ تلوار سے لڑی جاتی ہے درنہ اب ہم

جنگ سامان میں سے تلوار کی بجائے جس شے کو تعبیر کریں، جہاز ہے۔ شٹل، ٹینک، گولی وغیرہ۔

مسئلہ: جنگ کے میدانوں اور محافل و عباد میں ریاء و تمکبر (شہرت) سے بچنا بھی تقویٰ ہے۔

حضرت خسرو دہلوی قدس سرہ نے فرمایا: ۛ

غازی اسمی کہ بغارت رود ہست چو حاجی کہ تجارت رود

آنکہ غنا خوانی و جوئی رضا گر غرض ہست نہا شد غزا

رو بغزا دل غرض آلودہ دلائے جہد خود است ایں نہ جہاد خدائے

ترجمہ: نام کا غازی جو جنگ میں جانا ہے اسے یوں سمجھو جیسے حاجی جہاد تجارت کی غرض سے جاتا ہے۔ جس

جنگ میں رضا کے سوا کوئی اور غرض ہو تو اسے تم جنگ کا نام دیتے رہو تو اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ

جنگ نہیں۔

آیت میں اشارہ ہے کہ ان عددۃ الشہود عند اللہ مہینوں کی گنتی اللہ تعالیٰ کے ہاں یعنی ازل سے فی کتاب اللہ تفسیر صوفیانہ اللہ تعالیٰ کی کتاب یعنی اللہ تعالیٰ کے علم میں کیا ہو مخلق السموات والارض اس دن کہ آسمان اور زمینوں کو پیدا فرمایا ہنہا اس بعدۃ حرم ان میں چار ماہ معزز و عظیم ہیں۔ یعنی ازل سے اللہ تعالیٰ کا ارادہ ہوا کہ زمین و آسمان کی تخلیق سے یہ ماہ حرمت والے ہوں۔ یعنی حکمت الہیہ کا تقاضا ہوا کہ ان مہینوں میں جرائم و معاصی کے ارتکاب کی سزا بہت زیادہ ہو بلکہ بندوں پر لازم کر دیا گیا کہ ان مہینوں میں بہ نسبت دوسرے مہینوں کے عبادت و اطاعت میں زیادہ وقت گزاریں اور اس میں شراغل و دیوبہ و حظوظ نفسانیہ کو بالکل ترک کر دیں۔

اس میں اشارہ ہے کہ طالب حق پر لازم ہے کہ اپنی زندگی کے اکثر لمحات طلب حق میں بسر کرے۔ اگر دوسری صوفیانہ تقریر کوئی ضرورت و پیش ہو تو وہ تہائی طر اس کی شغل میں گزرے ورنہ نصف زندگی تو نہایت ضروری ہے۔ سالک پر تہائی عمر بھی غیر حق میں صرف کرنا حرام ہے اور وہ بندہ خسار سے میں رہے گا جو تہائی عمر بھی طلب حق میں صرف نہیں کرنا۔ ہم نے یہ قیود اس لیے لگائی ہیں کہ بندے پر اپنی آل اولاد اور اہل و عیال کی معاش کے اسباب تلاش کرنا ضروری ہے، ورنہ جو بندہ اہل و عیال سے فارغ ہے اسے اپنی زندگی کا ایک لمحہ بھی غیر حق کی طلب میں صرف کرنا حرام ہے۔ اسی لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ذلک السدین القیم یہی دین مستقیم ہے، یعنی جو شخص اپنی زندگی کے لمحات غیر حق کی طلب میں صرف کرنا ہے تو اس کا دین مستقیم نہیں بلکہ معنی زندگی ضایع کرے گا اتنا ہی اس کا دین ٹیڑھا ہوگا۔ فلا تظلموا فیہن اور طلب میں عمر کا تہائی حصہ بھی ضایع کر کے اپنے نفسوں پر ظلم نہ کرو، اس لیے کہ بارہ مہینوں کی تہائی چار ماہ ہے۔ اس میں اسی طرف اشارہ ہے کہ اگر تم نے اپنی زندگی کا تہائی حصہ طلب حق کے غیر میں صرف کیا تو یقین کرو کہ تم نے اپنے نفسوں پر بہت بڑا ظلم کیا۔ صوفیاء کرام کے نزدیک ظلم علی النفس کا معنی یہ ہے کہ صفات و حظوظ نفس کو قلوب و ارواح کی صفات پر غالب کر دینا اور ظاہر سے دنیوی مشاغل و مصالح میں زندگی کا اکثر حصہ ضایع کرنا اپنے قلوب و ارواح کو مجروح کرنا ہے اور مشاغل و دیوبہ میں شہک ہونے سے نفس روح و قلب پر غلبہ پاتا ہے اور یہ انسان پر ظلم عظیم ہے اور قاعدہ ہے کہ قلب و روح پر نفس کی صفات و ذمیر کے غلبے انسان کا جکاوڈ دنیا کی طرف ہوجاتا ہے، اور صوفیاء کرام دنیا کی طرف میلان کو عبادت غیر اللہ سے تعبیر کرتے ہیں اور نفس کے بیماریوں کو صوفیاء کرام مشرک کہتے ہیں۔ اسی لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا وقاتلوا المشرکین کا فائدہ یعنی اسے ساکنو! تم اپنے قلوب و ارواح کی صفات کو بجا ل رکھنے کے لیے نفس و ذمیر کا ڈٹ کر مقابلہ کرو و حکما یقاتلونکہ کا فائدہ جیسے سرکش نفوس تمہارے قلوب و ارواح اور ان کی صفات کو مذہوم بنانے کے لیے سرک بازی لگاتے ہیں۔

فائدہ نفس اتار دے جنگ کرنے کا معنی یہ ہے کہ اس کے ہر ارادہ کی مخالفت کی جائے اور اس کی ہر خواہش کو دیا جائے اور اس کی جملہ صفات مذکورہ کو ملیا میٹ کیا جائے اور اسے خواہشات سے باز رکھ کر اور اسے ہر وقت طاعت و عبادت الہی

میں مصروف رکھا جائے اور اسے معاملاتِ روحانیہ و قلبیہ میں لگایا جائے۔ غلامِ برکت نس کرکشی کا اوصافِ ذمیرہ سے تزکیہ اور اخلاقِ نبیہ سے تلمیذِ ضروری ہے۔ واعلموا ان اللہ مع المتقین اور متقین کرو کہ اللہ تعالیٰ متقین کے ساتھ ہے۔ صوفیاء کرام کے نزدیک متقین سے وہ قلوب و ارواح مراد ہیں جو شرک یعنی التفاتِ بغیر اللہ سے پاک ہیں اور ان کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی محبت کی علامت یہ ہے کہ اگر ان پر اللہ تعالیٰ کا لطف و کرم نہ ہوتا تو ارواح و قلوب کو تعزلی و ظہارت کی توفیقِ نصیب نہ ہوتی۔ ہر اسی کرم ہے کہ یہ ماسوی اللہ سے فارغ ہو کر صرف اللہ تعالیٰ کے ہو گئے ہیں۔ (کذا فی التاویلات النبیہ)

اِنَّمَا التَّكْبِيْهُ بِرِيسَاخٍ یعنی اخوہ کا مصدر ہے بر وزن فعیل جیسے متن کا مصدر مسیئ آتا ہے۔ اہل عرب کی جاہلیت میں عادت تھی کہ جب میزہ حرام آتا اور وہ جنگ میں مصروف ہوتے تو ماہِ حرام میں جنگ جاری رکھتے ہوئے کتے کر اس میزہ کے بدلے دوسرا میزہ حرام کا مقرر کر دیں گے یہاں تک کہ میزہ حرام کے جنگوں میں گزار دیتے۔ پھر اپنی مرضی سے دوسرے میزہ ان کے عوض مقرر کر دیتے۔

فت کا شنفی نے لکھا ہے کہ اہل جاہلیت کو جنگ و جدال کا بہت شوق تھا۔ لیکن ماہِ حرام میں جنگ و جدال نہیں کرتے تھے مگر جب مسلسل تین ماہ گھر بیٹھے رہتے تو تنگ ہو کر مختلف تجویزیں سوچتے۔ ایک دفعہ قیس کنانی نے اہل عرب کو جمع کر کے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے ماہِ صفر کو حرام کے میزے مقرر کر دیے ہیں۔ لوگوں نے اس کی بات پر اعتبار کر کے حرام کے میزوں میں جنگ و جدال جاری کر دی۔ دوسرے سال کسی دوسرے نے اس سال تمہارے لیے ماہِ محرم کو حرام کیا ہے اور صفر میں جنگ حلال کر دی گئی ہے۔ اسی طرح ہر سال اپنی مرضی سے ماہِ حرام کو حلال اور ماہِ حلال کو حرام کر دیتے۔ کبھی مسلسل چار ماہ کو حرام کر دیتے۔ اس طریق سے ماہِ حرام اصلی حالت پر نہ رہے۔ ان کے نزدیک سال میں صرف چار ماہ حرام تھے خواہ وہ کوئی مقرر کر لیے جائیں۔ اپنے اس طریق کو نسائی (ناخیر) سے تعبیر کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے رد میں فرمایا کہ ایک ماہ حرام کو دوسرے ماہ سے مؤخر کرنا نہ زیادتی ہے فی الکفر کفر میں، یعنی حدودِ الہی سے تجاوز کرنا ہے، اس لیے کہ اسے اللہ تعالیٰ کے حرام کردہ امور کو حلال اور حلال کو حرام کرنا ہے۔ یہ کفر ہے۔ اس طرح سے ان کے کفرِ معروف کے ساتھ ایک اور کفر کا اضافہ ہوا، یعنی کافر تو تھے ہی، لیکن ایجادِ بندہ یعنی بدعتِ سیئہ کے اجراء سے اپنے کفر میں مزید اضافہ کر دیا یُضَلُّ بِئسَ گمراہ کیے جاتے ہیں دین میں نئی ایجاد یعنی تاخیر کی وجہ سے الذین کفروں کو وہ لوگ جو کافر ہیں اور حقیقتاً سب کا مضل اللہ تعالیٰ ہے اس لیے کہ ضلال کی تخلیق اسی کے قبضہ قدرت میں ہے۔ جب وہ گمراہی کے امور کا ارتکاب کرتے ہیں یا جب ان میں گمراہی کے اسباب پائے جاتے ہیں تو ان میں اللہ تعالیٰ گمراہی پیدا فرماتا ہے یا گمراہ کرنے والے ان کے لیڈر تھے۔ اس معنی پر الذین اسم موصول سے ان لیڈروں کے تابع اور مراد ہیں یعنی لیڈروں کی گمراہی کی اتباع میں ان کے قبیحین گمراہ ہو جاتے ہیں یا گمراہ کنندہ شیطان ہے اس لیے کہ وہ اسمِ الہی مضل کا مظہر ہے۔

صوفیانہ تفسیر صاحبِ رُوح البیان رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ شیطان نفس اور گمراہی و حقیقت ایک شے ہے

کی شرم و حیا رہی و دوسرے عام میں غلیظوں میں کمی ہے یہاں تک کہ ماہ رمضان جیسے مقدس مہینے میں کھے بندوں برائیوں کا ارتکاب ہو رہا ہے بعض بے حیا تو برسرِ بازار کھانے پینے میں مست رہنے ہیں اور رات کو سب حقائقِ قرآن مجید مساجد میں سُنانے سے ملائکہ کے لیے رشک بنے ہوئے ہیں اور خوش قسمت نماز تراویح کی ادائیگی میں مصروف ہوتے ہیں بدبخت رنگ دیوں میں مستغرق ہوتے ہیں۔ ایسے بد معاشوں کو سب برائیوں سے روکا جاتا ہے تو دستِ بگرباں ہوتے ہیں۔ اُسے افسوس کہ دین کی عزت کا وقت آگیا ہے کہ مسلمانوں کے دلوں سے رمضان و قرآن و اسلام کی عزت و احترام کا احساس نکل گیا ہے اور وہ انوار و برکاتِ جبرائیل تعالیٰ نے انسانوں کے لیے مختص فرمائے ان سے آدم زادہ یکسر محروم ہو گیا **اِنَّ اللّٰهَ وَاَنَا اِلٰهٌ مَّا جَعَلُوْا**۔ ہم اللہ تعالیٰ سے توفیق کی دعا کرتے ہیں اور عرض کرتے ہیں کہ ہمیں ان لوگوں سے بنائے جو اس کے انوار و تجلیات کے حصول کیلئے شب و روز جدوجہد کرتے ہیں۔

قائدہ: **اِنَّمَا النَّسِيْ الْمَذْكُوْر فِيْ مَدِيْنَةِ شَرِيْفِ كِي طَرَفِ اَشَاوْهِيْ**۔ سرورِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لا عددی ولا هامة ولا صفو۔

شرح الحدیث المذكور: عددی "اعداء" مصدر کا اسم ہے جیسے دعویٰ "ادعا" کا اسم ہے بمعنی تجاذب اور اصطلاحِ علم میں ایک آدمی کی بیماری دوسرے کو چھینا۔ اہلِ جاہلیت کا عقیدہ تھا کہ ایک کی بیماری دوسرے کو چھٹ جاتی ہے۔ اس میں اللہ تعالیٰ کی تقدیر کو کسی طرح سے دخل نہیں سمجھتے تھے۔ اب لا عددی کا معنی یہ ہوا کہ کسی کی بیماری دوسرے کو نہیں چھتی۔ اس کا مطلب مفسرین و علماءِ شرعیہ یہ بتاتے ہیں کہ اس میں **سَرَابِ الْعِلَّةِ وَالتَّعْدِيَةِ** کی نفی مطلوب نہیں اس لیے کہ یہ تو طب کے قانون کے عین مطابق ہے کہ بعض بیماریاں متعدی ہوتی ہیں۔ اور بار بار کا تجربہ ہے کہ بہت سی بیماریاں متعدی ہو کر دوسروں کو چھٹ جاتی ہیں بلکہ اس عقیدہ کی نفی ہے کہ اس ہمارے کی تجاذب میں اللہ تعالیٰ کو دخل نہ سمجھنا، حالانکہ یہ کفر ہے۔ اسلام نے اس کے برعکس عقیدہ دیا کہ ایک کی بیماری دوسرے کو کبھی چھٹ جاتی ہے تو اس میں بھی تقدیرِ ربانی کو دخل ہے صرف بیماری ایک سبب ہے اصل اللہ تعالیٰ کی تقدیر کو ماننا جائے اور سبب دوسری شے کو۔ یہی عین اسلام ہے۔ یہی عقیدہ ہم اب سنت کو نفیب ہوا ہے کہ کہ ہم نفع و نقصان کا مالک اللہ تعالیٰ کو سمجھتے ہیں۔ انبیاء و اولیاء کو ان کا سبب اور وسیلہ مانتے ہیں۔ اس کے برعکس جو ہمارے خلاف لوگ بیان دیتے ہیں اہل کے لیے ہم صرف کہیں گے **هَذَا اِيْتِيَانٌ عَظِيْمٌ**۔

مزید شرح: اس قاعدہ قانون پر حضور سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لا یوسد مریض علی مصحح صاحب اہل الصحیحۃ۔

حل لغات: المریض بمعنی صاحب اہل العریضہ اور المصحح بمعنی صاحب اہل الصحیحۃ۔ اب حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ بیمار اونٹ تندرست اونٹ کو بیمار نہیں کرتا بلکہ بیمار کو بیماری اللہ تعالیٰ نے دی ہے اور تندرست کو تندرستی اللہ تعالیٰ نے بخشی ہے۔ اس حدیث شریف میں بھی یہی سبق دیا گیا ہے کہ ہر شے کا مالک اللہ تعالیٰ ہے لیکن

اس کے پیدا کر دہ اسباب کو نہ نظر رکھنا بھی ضروری ہے کہ بن اسباب سے نقصان ہوتا ہے ان سے بچنا لازمی اور جن سے نفع حاصل ہوتا ہے انہیں اسباب سمجھ کر عمل میں لانا بھی ضروری ہے۔ مجہد تعالیٰ یہی طریقہ ہم اہلسنت کو حاصل ہے۔ مثلاً اللہ تعالیٰ بنے آگ کو جلانے اور پانی کو ڈوبنے کے لیے پیدا فرمایا ہے تو ہمارے لیے لازم ہے کہ ہم آگ اور کثیر پانی سے بچنے کی کوشش کریں ایسے ہی جس دربار کے گرنے کا یقین ہو۔ اس کو بلاکت کا سبب سمجھ کر ہمیں اس سے بچنا لازمی ہے اس طرٹ کو جملہ اسباب کہ جن سے انسان کو نقصان اور ضرر پہنچتا ہے۔ ان سے دور رہنا لازم، مثلاً جذام کو کڑور کے مریض سے اسی طرٹ جس شہر یا بستی میں طاعون، وباء کا حملہ ہوا ان سے بچ کر رہنا اس معنی پر ضروری ہے کہ یہ ضرر نقصان کا موجب ہیں اور انہیں اللہ تعالیٰ نے ضرر و نقصان کے لیے پیدا فرمایا ہے اسی لیے دور رہنا لازم ہے لیکن یہ حکم ضعیف اور کمزور مومن کا ہے کیونکہ اسے جو بھی ایسے اسباب سے تکلیف پہنچے گی تو فوراً سمجھے گا کہ انہیں اسباب نے نقصان اور ضرر پہنچایا ہے اسے اللہ تعالیٰ کی تعزیر و عتاب کا خیال ہو نہیں آئے گا۔ اس غلطی پر وہ کفر کے گھاٹ اتار جائے گا ورنہ جو مومن کامل اور ولی اللہ ہے وہ توکل علی اللہ کے عقیدہ میں پختہ اور مضبوط ہے اور اس کا ایمان کسی طرٹ سے متزلزل نہیں ہو سکتا اس کے لیے ایسے اسباب ضرر رساں نہیں ہیں تاکہ کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق مشہور ہے کہ آپ نے ایک جذامی (کوڑھی) کے ساتھ کھانا تناول فرمایا، اور کھانے کے آغاز میں فرمایا، بسم اللہ ثقہ باللہ توکل علی اللہ۔ اللہ تعالیٰ کے نام کی برکت اہر اسی پر بھروسہ اور توکل کر کے کھانا چروں۔

حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کا واقعہ مشہور ہے کہ آپ نے حضرت عمر اور خالد بن ولید رضی اللہ عنہما کی کرامت زہر نازل کی شیشی پی لی۔ اسی طرح حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے متعلق زہر نوش فرمانے کا واقعہ مشہور ہے لیکن ان پر زہر نے کسی قسم کا اثر نہ کیا۔

نکتہ: ان حضرات پر زہر کا اثر ہونا کیسے جبکہ انہوں نے زہر مقام حقیقتہ میں پی لی تھی ان کی نگاہ اس ظاہری زہر پر تھی ہی نہیں۔ سوال: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے مقام حقیقتہ سے کون اونچا ہو سکتا ہے ان پر تو زہر کا اثر ہو گیا تھا۔

جواب: اس کی تفصیل ہم نے پہلے عرض کر دی ہے کہ آپ نے اپنے اختیار سے مقام بشریت میں نزول فرما کر زہر نوش فرمائی تھی وہ اس لیے کہ آپ عالم دنیا میں ارشاد و رہبری کے لیے تشریف لائے تھے اور یہ آپ کے لیے عالم تنزل تھا اگرچہ آپ کیلئے عالم ارواح سے کم نہ تھا بلکہ اسے اعلیٰ المراتب سے تعبیر کیا جاتا ہے اور اس عالم کا تنزل بھی ہمارے لیے اختیار فرمایا تھا ورنہ آپ کو عالم بالا سے عالم تنزل میں نزول کی ضرورت کیا تھی۔ اور یہ بھی ان کی شان تھی کہ عالم تنزل میں نزول فرمانے کے باوجود زہر نوش فرمائی تو اس کا اثر بارہ سال کے بعد ہوا۔ یہ بھی آپ کے معجزات سے ایک معجزہ ہے۔ ورنہ ظاہر ہے کہ اگر کوئی اور اس عالم تنزل میں زہر پیتا تو فوراً ڈھیر ہو جاتا۔ یہی نکتہ آپ کی موت کے دو دو کا ہے کہ آپ پر بھی موت اس وقت طاری ہوئی جب آپ عالم تنزل میں تشریف لائے۔ اسی طرح جب آپ عالم تنزل میں تشریف لائے تو پھر زہر نے بھی

اپنا اثر دکھایا۔

سبق: اس تقریر کو خوب یاد کرو، اس لیے کہ حضور علیہ السلام ان حالات کو دیکھ کر بہت سے لوگوں کے دماغ پکرا گئے دجیبے دیوبند دیا ہوں نے ان حالات کو دیکھ کر حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی بشریت کو اپنے جیسی بشریت سمجھ لیا اور ان کو اپنا بڑا بھائی تصور کر کے اپنا اور قوم کا بڑا غرق کیا۔

ہامہ کی میم کو مخفف کر کے پڑھا جائے، اس کی دو تقریریں ہیں:

وَلَا هَامَةَ كِي شَرَح

۱۔ اہل عرب ہامہ کو منوں سمجھتے تھے، اور ہامہ ایک پرنذ ہے جو دوسرے بعض پرندوں کی طرح رات کے وقت ہوتا ہے۔ بعض کہتے ہیں ہامہ کا دوسرا نام بوم ہے۔ یہ پرنذ رات کے وقت جس گھر پر اترتا تو اہل عرب کہتے کہ اس گھر یا ان کے متعلقین پر لازماً موت وارد ہوگی۔ یہی تفسیر ماک بن انس رضی اللہ عنہ سے منقول ہے۔

۲۔ بعض اہل عرب کہتے کہ جس مقتول کے خون کا بدلہ دیا جائے تو اس کی روح ہامہ پر زندہ کی طرح ہوجاتی، پھر وہ اس مقتول کی قبر پر بچھا دیتا ہے اور کہتا ہے "اسقونی اسقونی من دم قاتلی" مجھے میرے قاتل کا خون پلاؤ۔ جب تک اس کے قاتل سے خون کا بدلہ دیا جاتا تو وہ اس طرح کبھی رہتی جب بدلہ لے لیا جاتا تو وہ اڑ جاتی۔

۳۔ بعض علماء کا خیال ہے کہ بعض اہل عرب کا عقیدہ تھا کہ جب میت کی ٹہیاں بہت پُرانی ہوجاتی تھیں تو وہ ہامہ پرندے کی شکل اختیار کر جاتیں، اس کو عربی میں الصمدی، فارسی میں کوف، اردو میں اٹو کہتے اور قبر سے نکل کر پھر اسی قبر میں داخل ہوجاتی اور قبر میں جا کر میت (کی روح) کو اس کے اہل و عیال کے احوال سے آگاہ کرتی ہے۔ اکثر علماء نے اسی تفسیر کو لیا اور یہی شہر قول ہے۔

مسئلہ: حضور علیہ السلام نے مطلقاً ہامہ کے عقیدہ سے منع فرمایا ہے خواہ تفسیر اول ہو یا دوم یا سوم یا کوئی اور۔ مسئلہ: قاضی خان میں ہے کہ جس وقت ہامہ پرنذہ بولے اور کسی کے منہ سے نکل جائے کہ ہامہ کا بولنا بتاتا ہے کہ ہم میں سے کوئی مر جائے گا۔ ایسے قاتل کو فقہاء کافر کہتے ہیں۔

مسئلہ: جو شخص سفر کو جائے اور صبح کو کوئے کے بولنے پر کہے کہ فلاں سفر سے واپس آئے گا تو ایسے قاتل کو بھی فقہاء نے کافر کہا ہے۔

ولا صفرک تشدیح: صفر کے متعلق بھی دو تقریریں ہیں:

۱۔ اہل جاہلیت کا خیال ہے کہ ہر انسان کے پیٹ میں ایک سانپ ہے، اس کا صفر نام ہے۔ جب وہ انسان کے جگر کو کھائے تو اسے جھوک لگتی ہے۔ یہ جھوک اسی صفر نامی سانپ کے کاٹنے کا نام ہے۔

۲۔ صفر کا وہ مہینہ جہاں جاہلیت محرم کے بجائے جنگ و جدال وغیرہ کے لیے صفر کا مہینہ مقرر کر دیتے۔ اسے اللہ تعالیٰ نے المنیٰ سے تعبیر فرمایا۔ حدیث شریف میں یہی یا دونوں مراد ہوں اسی لیے کہ اسلام میں صفر کی دونوں

صریح میں باطل ہیں۔ ان کا اسلام میں کوئی نام و نشان نہیں۔

فائدہ: بعض علماء کرام فرماتے ہیں کہ اہل جاہلیت سفر کے مہینے کو مہینے کہتے تھے۔ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکی مخالفت فرمائی کہ سفر کے مہینے کو مہینے نہ کہتے تھے۔

ایک اعرابی کا سفر کا ارادہ ہوا دل میں خیال کیا کہ اگر مہینے کے مہینہ کو جاؤں تو ممکن ہے کہ مقصد و مطلب سے محروم رہوں۔ حکایت اگر صفر میں جاؤں تو ممکن ہے خالی ہاتھ لوٹوں، کیونکہ صفر میں خالی ہے، اسی لیے ربیع الاول میں جاؤں، چنانچہ ربیع الاول کے مہینے میں سفر کروانہ ہوا تو بیمار ہو گیا اور اپنے مقاصد سے محال طور محروم ہو گیا۔ اس پر اس نے کہا کہ میں نے تو ربیع الاول میں سفر کا آغاز کیا کہ ربیع مجھے بہار ہے اور وہ میرے لیے ربیع الریاض ثابت ہو گا لیکن وہ تو ربیع الامراض بن گیا۔

فائدہ: حضرت علی و حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہما کی جنگ صفین کا آغاز ماہ صفر ۳۵ھ میں ہوا تھا۔ کچھ لوگ اسی مناسبت سے بھی ماہ صفر کو مہینے کہتے تھے۔

فائدہ: روضۃ الاخیار میں ہے کہ بہتر ہے کہ ماہ صفر میں سفر کے بجائے گھر میں آرام کیا جائے، لیکن یہ کوئی شرعی مسئلہ نہیں صرف خیالی بات ہے، چھوڑو گا یہی مذہب ہے۔

حدیث شریف: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو مجھے صفر کے مہینے کے ختم ہونے کی خبر دے میں اسے بہشت کی خوشخبری دوں گا۔

ازالہ وہم: بعض لوگ اسی حدیث کو پیش کر کے صفر کی غمست کا اثبات کرتے ہیں۔ صاحب روح البیان رحمہ اللہ تعالیٰ ان کی تردید کرتے ہوئے ایک بہترین توجیہ بیان فرماتے ہیں، وہ یہ ہے:

يقول الفقير هذا الحديث لا يدل على مدعاه	فقیر حق صاحب روح البیان فرماتے ہیں کہ اس کا
وهو اولوية القعود في صفر فان النسي	مطلب یہ ہے کہ صفر میں گھر پر بیٹنا زیادہ اچھا ہے
عليه السلام انما قال كذا لك شغفا	اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس کے لیے فرمایا تاکہ
بتيسر ولادته و وفاته و جباله خوله فان	آپ کی ولادت کے مہینے سے عوام کو محبت ہو اور
الانبياء عليهم السلام والاولياء يحبشرون	آپ کو بھی اس سے محبت اسی لیے تھی کہ آپ کا
بالموت لكونه تحفد لهم و ينتظرون	وصال اسی مہینہ میں ہوا اور انبیاء و اولیاء موت
نرمانه اذ ليس انتقام لهم الا الى جوار	سے خوش ہوتے ہیں اس لیے کہ یہ موت ان کا تحفہ ہے
الله تعالى.	اسی لیے وہ اس کے منتظر رہتے ہیں کیونکہ انہیں

موت کے بعد حق کا قرب نصیب ہوتا ہے۔

حدیث شریف: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ چاند کے محاق میں سفر نہ کرو اور نہ ہی ان دنوں۔۔۔ رب چاند

برقِ عقیقہ میں ہو۔

اور حضرت علی رضی اللہ عنہ ان دنوں میں سفر اور نکاح کر رہے تھے جب چاند برقِ عقیقہ میں ہوا۔ صاحبِ روح البیان نے

فرمایا،

هو اسناد صحیح۔ اس کا اسناد صحیح ہے۔

مسئلہ: حضرت الشیخ الشہیر انا زاد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ایام کی نحوست بہرکتِ عطفی اصلی اللہ علیہ وسلم اس امت سے مرفوع ہو گئی ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قول اگر صحیح سند سے ثابت ہے تو ان کے قول پر ہر ماہ میں سات دن نحوست ہونے کا مطلب یہ ہے کہ نفس و طبیعت منحوس ہیں۔ اسی بنا پر جس کا نفس اور طبیعت بدبخت ہیں تو اس کے لیے وہ ایام منحوس ہیں اور جس کی طبیعت اور نفس سید ہیں تو اس کے لیے وہ ایام منحوس نہیں، چونکہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے حدیث ہمارے نفس و طبائع سے نحوست مرفوع ہو چکی ہے لہذا ہمارے لیے نہ ایام منحوس ہیں نہ ایالی اور نہ شہور نہ سنہیں۔

عقد اللہ العالیٰ میں ہے کہ بہت سے جہاں ماہِ صفر کو منحوس سمجھ کر اس ماہ میں سفر کرنے کو برا سمجھتے ہیں حالانکہ ازالہ توہمات جس طرح بدعاتی ہمارے اسلام میں نہیں اسی طرح ماہِ صفر کے سفر کی نحوست کا مسئلہ بھی ہمارے ان میں نہیں۔ اسی طرح بعض لوگ بدعت اور موسمِ ہمارے کے آخری ایام میں سفر کرنے کو مکروہ سمجھتے ہیں۔ یہ بھی ایک غلط فہمی ہے اور بعض لوگ شوال کے مہینے میں شادی بیاہ کو منحوس فعل سمجھتے ہیں۔ یہ بھی زمانہ جاہلیت کے توہمات سے ہے۔ ان کا خیال ہے کہ کسی زمانہ میں شوال کے مہینے میں زبردست طاعون واقع ہوا۔ اس سے بہت زجران دہلے، مومنین اور دوشیزائیں مر گئیں۔ اس وجہ سے جاہلیت کے لوگ شوال میں نکاح و بیاہ کو منحوس سمجھنے لگے، حالانکہ شرع مطہر نے اس کی زبردست تردید فرمائی ہے۔

حضرت ام المومنین بی بی عایشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
بی بی عایشہ رضی اللہ عنہا کا نکاح اور بیاہ شوال میں فرماتی ہیں کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے ساتھ نکاح اور پھر بیاہ شوال میں فرمایا۔ پھر دنیا جانتی ہے کہ مجھ جیسا خوشگوار معاشرہ دنیا بھر کی کسی عورت کو نصیب نہ ہوا اور نہ ہوگا۔

مسئلہ: کسی ماہ، دن اور رات اور سال جیسے صغیر وغیرہ کو منحوس سمجھنا کسی صحیح روایت سے ثابت نہیں۔ لہذا ان کی نحوست کا خیال رکھنا حرام ہے اس لیے کہ تمام زمانے اللہ تعالیٰ کے پیدا کردہ ہیں ان میں نحوست کا خیال کرنا دراصل (باقی صفحہ آئندہ)

لے سلاشتیہ کے بعض مشایخ مثلاً خواجہ غلام فرید قدس سرہ بدھ کے دن سفر کو نہایت منحوس امر سمجھتے ہیں۔ فقیر نے اس کی عجیب توجیہ اپنے رسالہ ”اربعاد“ میں عرض کر دی ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ اتَّقُوا اللَّهَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝۱۸
 إِلَّا قَلِيلٌ ۝۱۹ لَا تَتَقَرُّوْا أَعْيُنُكُمْ عَدَابًا أَلَيْسَ مَا تَسْتَبْدِلُونَ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ
 شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝۲۰ لَا تَضُرُّوهُ قَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذَا أَخْرَجَهُ
 الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَخْزَنْ لَإِنَّ
 اللَّهَ مَعَنَا جَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ
 الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى ۚ وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا ۚ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝۲۱ اتَّقُوا
 خِيفًا فَإِنَّمَا أَفْعَالُكُمْ وَأَقَامُوا بِمَوَازِمِكُمْ ۖ وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ۚ ذُرِّيَّتُكُمْ
 حَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝۲۲

(ایمان کی باتوں کی غیبت اور غیبت کی باتوں کی غیبت)

ترجمہ: اے ایمان والو! تمہیں کیا ہوا ہے کہ جب تمہیں کہا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں (جنگ کیلئے) نکلو تو تم قلبی بوجھ کے مارے زمین پر بیٹھ جاتے ہو کیا تم نے آخرت کے بدلے دنیا کی زندگی کو پسند کیا اور دنیا کی زندگی کا ساز و سامان تو آخرت کے مقابلہ میں بہت قلیل (بلکہ کچھ بھی نہیں) اگر تم جنگ کے لیے نہیں نکلو گے تو تمہیں اللہ تعالیٰ سخت عذاب دے گا اور تمہارے بچائے دوسری قوم لائے گا اور تم اللہ تعالیٰ کا کچھ نہیں بگاڑ سکو گے! اور اللہ تعالیٰ ہر شے پر قادر ہے۔ اگر تم میرے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد نہیں کرو گے تو بیشک اللہ تعالیٰ نے ان کی مدد پہلے فرمائی جبکہ کافروں کی شرارت سے آپ ہجرت کر کے مدینہ طیبہ تشریف لے گئے جبکہ وہیں سے ایک آپ تھے جب وہ دونوں حضرات غاریں تھے جب اپنے یار غار سے فراتے تھے کہ غم نہ کھائیے بے شک اللہ تعالیٰ ہمارے ساتھ ہے تو اللہ تعالیٰ نے آپ پر سکین نازل فرمائی اور آپ کی ان فوجوں سے قوت بخشی نہیں تم نے نہیں دیکھا اور اللہ تعالیٰ نے کافروں کی بات نیچے ڈالی اور اللہ تعالیٰ کا ہی بول بالا ہے اور اللہ تعالیٰ غالب اور حکمت والا ہے۔ جنگ پر نکل کر کل بیان سے یا بوجہ دل سے اور اللہ تعالیٰ کی راہ میں اپنے مالوں اور جانوں سے جہاد کرو یہ تمہارے لیے بہتر ہے اگر تمہیں علم ہے۔

اللہ تعالیٰ کی تخلیق پر طعن و تشنیع کے مترادف ہے۔ علاوہ ازیں انہی زمانوں کو بنی آدم کے نیک اعمال واقع ہوتے ہیں۔ انہی برکات سے نعمت کے اجتماع کا کیا معنی۔

ہر شب شب قدر است جس رات میں بندہ نیکی کرے وہی اس کے لیے سعید اور جس گھڑی اس سے گناہ سرزد

ہذا ہے وہی وقت اس کے لیے منحوس ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ کرلی زمانہ منحوس نہیں اور اصل منحوس ہند سے کیا اپنا برا عمل ہے۔
 فائدہ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اگر نحوست ہوتی تو جبروں کے درمیان ادنیٰ یعنی زبان ہیں۔
 حدیث شریف: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نحوست تین چیزوں میں ہے:

① عورت ② دار ③ فرس

شرح الحدیث: عورت وہ منحوس ہے جو بچہ نہ بچے۔
 دار وہ منحوس ہے جس کا ہمایہ برابر اس لیے کہ بُرے ہمسائے سے اذیت پہنچتی ہے۔ مثلاً

حدیث شریف میں ہے کہ:
 اَذْقِنُوْا اَهْوَاتَكُمْ وَسَطَ قُوْدِمِ صَالِحِيْنَ -
 (اپنے موٹی کو نیک اور صالح لوگوں کے درمیان دفنایا کرو)
 اس لیے کہ:

فَاِنَّ اَلْمَيِّتَ يَتَاذَى بِجَارِ السُّوءِ كَمَا يَتَاذَى الْحَيُّ بِجَارِ السُّوِّ -
 یعنی میت کو بُرے ہمسایہ سے اذیت پہنچتی ہے۔ جیسے زندہ ہمسایہ سے زندہ انسان کو۔
 اور فرس یعنی گھوڑے میں یہ نحوست ہے کہ جب اس پر سوار ہو کر جہاد نہ کیا جائے۔
 گھوڑے تین قسم کے ہیں:

① رحمان کے لیے ② انسان کے لیے ③ شیطان کے لیے
 رحمن کے لیے وہ ہے جس سے جہاد کیا جائے۔ یعنی اس پر سوار ہو کر اللہ تعالیٰ کے دشمنوں سے جنگ کی جائے۔
 انسان کے لیے یہ ہے کہ جس کے ذریعے سے روزی کما لی جائے۔

شیطان کے لیے یہ ہے کہ جسے کھیل، تماشہ اور جادو و تار بازی وغیرہ کے لیے شرط پر دیا جائے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا (رابطہ) غزوہ خین کے بعد غزوہ تبوک کے متعلق تشریح فرمائی۔

تفسیر عالمانہ: تبوک ایک مقام ہے جو مدینہ طیبہ اور شام کے درمیان واقع ہے۔ اس جگہ پر جنگ لڑی گئی ہے۔
 اسی لیے اس جنگ کو غزوہ تبوک سے موسوم کرتے ہیں، اسے "غزوہ العسرة" بھی کہا جاتا ہے۔ اسے "غزوہ الفاضحہ" بھی کہتے ہیں۔ اس لیے اس جنگ میں بہت سے منافقین کے حالات کھل کر عوام کے سامنے آ گئے جس سے منافقین کو سخت رسوائی ہوئی۔ بنابرین اسے فاضحہ (رسوا کرنے والی) سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

مروی ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کہ معظّمہ کو فتح فرما کر ہوازن وثقیف
 شانِ نزول خین و ادعاس وغیرہ سے جنگ کی اور پھر طائف کا محاصرہ فرمایا ان تمام عزادات سے

قَمَامَتَا الْحَيَوَاتِ الدُّنْيَا پس نہیں حیاتِ دنیا کا سامان، یعنی دنیا اور اس کی لذتوں سے ایسا اٹھانا نہیں۔
 قِي الدُّخْرَةِ بِنَسَبِ آخِرَتِ کے اَلْاَقْلِبِلْ ○ مگر تصور یعنی ایسی حقیر و قسیر کہ اسے کسی شمار میں نہیں لایا جاسکتا۔

اس لیے کہ دنیا کا سامان فانی اور معیوب اور آخرت کا سامان باقی اور مرغوب ہے۔
 حدیث شریف مروی ہے کہ دنیا آخرت کے مقابلہ میں ایسے پن جیسے کوئی اپنی انگلی دریا میں ڈبو دے، پھر دیکھ کر دریا
 انگلی کے پانی کو کیا نسبت ہے۔

اَلَّذِيهِ رَاصِلٌ دُرُكُكُمْ ہیں۔ اِنْ حَرَبٌ شَرَطَ اور لَا نَافِعَ لَكُمْ یعنی لَوْ تَنَفَرُوا اگر تم جنگ کے لیے نہ نکلے يُعَذِّبُكُمْ
 تو نہیں اللہ عذاب دے گا عَذَابًا اَلِيْمًا عذاب دردناک جو تمہارے ابدان و اجسام اور قلوب کو گھیر لے گا۔ یعنی تمہیں
 بہت بڑی گھبراہٹ سے تباہ و برباد کرے گا، مثلاً کبھی قحط سالیوں سے اور کبھی دشمنوں کے غلبوں سے وَ يَسْتَبْدِلُ
 تمہارے تباہ و برباد کرنے کے بعد تبدیل کرے گا قَوْحًا غَيْرَكُمْ ایسی قوم سے جو تمہاری غیر ہو یعنی تمہارے بجائے
 یہاں اور ایسے لوگ آجائیں جو اللہ تعالیٰ کے فرمانبردار بندے اور دنیا پر آخرت کو ترجیح دینے والے جو تمہارے ساتھ ان کا
 کوئی خاندانی رشتہ نہ ہو، نہ آبائے، نہ امہات سے، مثلاً وہ اہلِ یمن یا ابنائے فارس ہوں وَلَا تَقْمَرُوا اور ترکِ تہ
 سے اللہ تعالیٰ کو کسی قسم کا ضرر نہ دو گے مَثْبُتًا معمولی سا بھی، یعنی تمہارا بھادو سے جی چرانا اللہ تعالیٰ کو نقصان نہیں دے گا
 اس لیے کہ وہ ہر شے سے مستغنی ہے وَاللّٰهُ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ○ اور اللہ تعالیٰ ہر شے پر قادر ہے وہ تمہارے
 ہلاک کرنے اور تمہارے بھانے دوسری قوم کو لانے پر قادر ہے۔

فائدہ: بیکاری انسان کے دل کو سببِ گمراہی ہے جیسا کہ حدیث شریف میں ہے۔
 فائدہ: انسان پر لازم ہے کہ آخرت کے امور یا دنیوی کاروبار میں مشغول رہے اور حلالِ رزق کے حصول میں جدوجہد کرے
 حلالِ رزق سے اعمالِ صالحہ کا دہرا بلکہ کئی گنا زیادہ ثواب نصیب ہوتا ہے اور امورِ معاش کی جدوجہد سے خوشحالی حاصل
 ہوتی ہے اگر کوئی شخص دینی امور کا مشغلہ رکھے اور نہ دنیوی کاروبار میں وقت بسر کرے اس کا دل سیاد اور سخت
 ہو جاتا ہے۔

فائدہ: انسان کو محرکِ ضروری ہے اس لیے کہ حرکات میں صد برکات ہیں وہ حرکات حضری ہوں یا سفری۔

فائدہ: سفر و قسم ہے،

۱۔ سفرِ دنیا

۲۔ سفرِ آخرت

پہلے سے دوسرے میں زیادہ مشقت ہے۔

حدیث شریف: السُّفْرُ قِطْعَةٌ مِنَ الْعَذَابِ۔ سفر عذاب کا ایک ٹکڑا ہے۔

لطیفہ: بعض مشایخ سے منقول ہے کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کے الفاظ کی تبدیلی جائز ہوتی تو میں کہتا: المفقوطة من السقر۔ سفر جہنم کا ایک ٹکڑا ہے۔

نکتہ: حضور علیہ السلام نے سفر کو عذاب کا ٹکڑا فرمایا ہے درہ عقل کا تقاضا ہے کہ اسے موت کا حصہ کہا جانا لیکن بغور دیکھا جائے تو صیح فرمایا ہے اس لیے کہ موت سے صرف جسم کو لیکن سفر سے جسم اور دل ہر دونوں کو دکھ اور درد پہنچتا ہے۔

حجاج بن یوسف ظالم کا مقولہ: داس لیے کہ مسافر جب گھر لوٹتا ہے تو اسے سفر کی تمام تکالیف اور پریشانیاں قبول جاتی ہیں، تو میں لوگوں کو قتل کرانے کے بجائے سفر کی مشقتوں میں مبتلا کرتا۔

مسئلہ: دینی سفر میں سے ایک سفر جہاد بھی ہے۔

حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، لعذرة في سبيل الله۔

عذرة یعنی صبح کے وقت کہیں جانا، اور عذرة یعنی دن کے آخری حصے میں جانا۔

خیر من الدنيا وما فیہا یعنی جنگ و جہاد کے لیے صبح یا شام کو جانا دنیا کی تمام نعمتوں سے افضل ہے۔ اس لیے کہ دنیا کی تمام نعمتیں زوال پذیر ہیں اور آخرت کی نعمتیں زوال پذیر نہیں ہیں۔

مسئلہ: جہاد میں نیت یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ کا دین بکھیر دے اور اللہ تعالیٰ کے دشمن ذلیل و خوار ہوں اور جہاد میں صرف رضائے الہی مرقب نظر ہو اور اتنا شائے جنگ میں ذکر الہی کی کثرت کو اپنی چاہیے۔ جنگ کے دوران آل اولاد اور اپنی عورتوں اور اپنے گھر، مال، اسباب اور وطن کی باتوں کو دل میں نہ لائے، اس لیے کہ ان کی یاد سے جہاد میں دل نہیں لگتا۔ نصائح مذکورہ کے مطابق جہاد کی مشغولی افضل العبادات ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ کا موقوفہ: سیدنا علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ غازیوں سے کوئی گناہ ہو جائے تو کوئی حرج نہیں ہے۔ اور سخت چین کی عبادت بیکار ہے، غنث کی دعا ناقابل قبول ہے جبکہ غلط کاریوں میں مشغول ہو اور اسی طریقے کی دُعا مانگے، شرابی کی دُعا بھی مستجاب نہیں ہوتی۔ سبق: عاقل وہ ہے جو اپنی زندگی غاصتِ الہی میں بسر کرے اور صرف رضائے الہی میں جہد و جہد رکھے۔ حدیث شریف: دو ایسی نعمتیں ہیں جن سے لوگوں کو بہت رشک ہونا چاہیے:

۱۔ صحت

۲۔ فراغت

یہ دو معانی اسباب، کامیابی اور نجات پانے کے موجبات ہیں۔

نکتہ: حضور علیہ السلام نے مکلف دعا قائل بالغ انسان کو تاجر سے اور صحت و فراغت کو راس المال فرمایا، اس لیے کہ

یہی روحانی اسباب اور نجات پانے کے موجدات ہیں۔ اللہ تعالیٰ جس بندے کو ادامہ کی پابندی کی توفیق بخشا ہے تو اس کو دنیوی زندگی میں تاجر کی طرح بہت نفع نصیب فرماتا ہے۔ کما قال تعالیٰ هل ادلکم علی تجارۃ تنجیککم من عذاب الیم تو منون باللہ ورسولہ وبتجاہد وبن فی سبیل اللہ باموالکم و انفسکم۔ کیا میں تمہیں ایسی تجارت کی دہبری نہ کروں جو تمہیں دردناک عذاب سے نجات دے۔ وہ یہ ہے کہ تم اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول علیہ السلام پر ایمان لاؤ اور اللہ تعالیٰ کے راستے میں اپنے مالوں اور نفسوں سے ہموار کرو۔

مسئلہ: جو شیطان کی اتباع کرتا ہے تو اس کا راس المال ضایع ہو جاتا ہے، اسے نفع حاصل نہ ہو گا بلکہ زندگی کے ضایع ہونے پر بعد کر سخت پچھتاے گا۔

فائدہ: اللہ تعالیٰ کے ارشادات پر عمل کرنے سے انسان کا انجام بخیر ہوتا ہے اگرچہ بظاہر نفس کو اس سے سخت کوفت ہوتی ہے مثلاً جہاد سے نفس سخت گھبراتا ہے لیکن اس کا انجام نہایت اعلیٰ و افضل ہے۔ بلا صبر نہ ترک راحت اور انقیاد و شفقت میں انسان دنیوی اور دینی مقاصد میں کامیاب رہتا ہے لیکن اس میں توفیق ایزدی کا شائبہ حال ہونا ضروری ہے اس لیے کہ ہر شفقت اٹھانے والے کو یہ مقام نصیب نہیں ہوتا اور نہ ہی ہر ایک دنیوی پریشانی اٹھانے والے کو دین سے وافر حصہ حاصل ہوتا ہے حضرت حافظ شیرازی قدس سرہ نے فرمایا:۔

خام را طاقت پروا نہ پُر سوختہ نیست
ناز کا ناز زد شیوہ جاں افشانی

ترجمہ: کچھ عاشق کو پرلنے جیسی طاقت نہیں۔ اسے ناز برداری کا کیا پتہ جو جان دینا نہیں جانتا۔
جیسے اللہ تعالیٰ ایک قوم کو تبدیل کر کے اس کے بجائے دوسری قوم کو لاتا ہے، ایسے ہی انسان کی بعض صفات تفسیر صوفیانہ کے بجائے دوسری صفات لاتا ہے۔ مثلاً جو شخص شہوات نفسانی کی اتباع یعنی اپنی تمام حرکات و سکنات میں خواہش نفسانی کے مطابق عمل کرتا ہے تو ایسا شخص وادی طبع و نفس میں تباہ و برباد ہوتا ہے اسے رجال عالم قدس و انس کے مقامات کبھی نصیب نہیں ہوں گے اور نہ ہی اسے ایسے حضرات کے مقالات و مقامات و حالات سے تعلق پیدا ہو سکتا ہے کیونکہ اس خبیث النفس اور ان پاکبازوں کے مراتب و حالات میں بہت بڑا بعد ہے۔ اس لیے کہ اس خبیث النفس کی صفات نفس و طبیعت کی صفات ہیں اور ان پاکبازوں کی صفات روح اور ان کے اخلاق و اخلاق الہی ہیں۔ ان دونوں صفات کا اجتماع محال ہے۔ یہی وجہ ہے کہ قیامت میں اللہ تعالیٰ ہر انسان کو اس کی ان صفات کی صورت میں اٹھائے گا جو صفات مذکورہ اس پر غالب ہوں گی، اں جسے اپنے فضل و کرم سے معاف فرما دے اور ستارا الیہی کے طور پر اپنے لطف و کرم کی چادر میں اسے ڈھانپ لے تو وہ علیحدہ بات ہے۔

اَلَا تَنْصُرُوْکَ اِگر تم نے حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی غزوہ تبوک میں مدد نہ کی فَقَدْ نَسَرَّکُمُ اللّٰہُ تو ان کی

اللہ تعالیٰ مدد فرمائے گا جیسے ان کی مدد فرماتا رہتا ہے۔ مثلاً اِذَا اُخْرِجَ لَہُ الدِّیْنُ کَفَرُوْا بَیِّنًا اَنْہِیْ کَافِرُوْنَ نے نکالا یعنی جب ان کی ہجرت کے لیے کافر سبب بنے۔

سوال: ہم نے ترجمے کے بعد یہ کہاں سے نکال لیا کہ کافر حضور علیہ السلام کی ہجرت کا سبب بنے۔
جواب: ظاہر ہے کہ ہجرت کا حکم حضور علیہ السلام کو منہاجب اللہ تھا اور آپ نے اسی حکم کی تعمیل کی۔ البتہ کفار نے انہی آیات میں حضور علیہ السلام کو شہید کرنے کے منصوبے بنائے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے منصوبوں کو سبب بنا کر اپنے محبوب علیہ السلام کو مکہ سے مدینہ طیبہ کی طرف ہجرت کا حکم فرمایا۔

ثَانِیَ الثَّنِیْنِ یہ اخراجہ کی کا ضمیر سے حال ہے۔ یعنی در انما یکہ آپ دو میں سے ایک تھے، اس میں آپ کو اثنین سے ثانی بایں معنی کہا گیا ہے کہ گویا اثنین میں آپ داخل ہی نہیں تھے۔ یہ عرب کا ایک خاص حوالہ ہے اسے ترجمہ سے تعبیر کرتے ہیں۔ مثلاً کہا جاتا ہے ثالث ثلاثہ اور رابع اربعہ وغیرہ یعنی ان اعداد میں سے اگرچہ وہ خود بھی داخل پہلے ان اعداد مثلاً اثنین، ثلاثہ، رابعہ کو مطلق گفتی کے طور پر تصور میں لا کر گویا بعد کو ثانی، ثالث، رابع لایا گیا ہے۔
فائدہ: اس آیت میں بالاتفاق حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہیں۔ اِذَا هُمَا فِی الْعَاصِمَا یہ اخراجہ سے بدل البعض ہے اس لیے کہ اس سے وسیع زمانہ مراد ہے الغار سے وہ گڑھا مراد ہے، جو ثور کے اوپر والے حصے میں ہے۔ ثور ایک پہاڑ ہے جو مکہ معظمہ کی دائیں جانب تنوڑی مسافت پر واقع ہے۔

ف: تم بیان میں ہے کہ تخمیناً دو فرسخ یعنی چوبیس میل کا فاصلہ ہے۔ اور قاموس میں ہے کہ اسے ثور المثل بھی کہا جاتا ہے۔
اور اصل پہاڑ کا نام المثل ہے چونکہ اس پر ثور بن عبدمناف مقیم ہوا اسی بناء پر اسے ثور اطلحل سے موسوم کیا گیا۔ پھر کثرت استعمال کی وجہ سے صرف ثور کے نام سے مشہور ہوا۔

ف: انسان الیعون میں لکھا ہے کہ اسے ثور اس لیے کہا جاتا ہے کہ اس کی شکل بیل سے ملتی ہے اور عربی میں بیل کو ثور کہتے ہیں۔

مکہ معظمہ میں جب مسلمانوں کو کفار نے بہت تنگ کیا تو حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں ہجرت، ہجرت کیوں کی اجازت بخشی، لیکن جگہ کے تعین کے بغیر فرمایا کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ تمہاری ہجرت گاد کا وہ علاقہ ہے جہاں بہت سی کھجوریں ہیں، اور وہ دو پہاڑوں کے درمیان واقع ہے۔ اور ساتھ ہی فرمایا کہ امید ہے کہ اللہ تعالیٰ مجھے بھی ہجرت کی اجازت بخشے گا۔ یہ سن کر صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے عرض کی: ہل ترجو بانی و امی۔ آپ پر میرے ماں باپ قربان آپ بھی ہجرت کی امید رکھتے ہیں۔ آپ نے فرمایا: ایسے ہی ہو گا۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے

اس سے متعلق شیخ دکتب کے حوالوں سے میرے مضمون فقیر کی کتاب "ایضاً شیعوں کا مطالعہ کریں۔ اویسی غفرلہ

کفار کی اذیتیں سر پر اٹھالیں لیکن ہجرت کا مصمم ارادہ یوں کیا کہ جب حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کریں گے میں ان کی خدمت کرتا ہوں گا، یعنی ان کی معیت و رفاقت میں ہجرت کروں گا، رسول علیہ السلام کو ایسا پھیر کر جاننا نہایت ناموزوں ہے۔

حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہجرت کی اجازت کا سنتے ہی تمام معتمد مسلمانوں سے خالی ہو گیا۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ صرف حضرت ابوبکر و حضرت علی و حضرت مصیب اور دیگر وہ صحابہ رضی اللہ عنہم باقی رہ گئے جو کفار کی تہذیب سے یا بیمار تھے یا ہجرت کرنے کی فرصت نہیں رکھتے تھے حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور علیہ السلام سے ہجرت کی خوشخبری سننے ہی آٹھ سو درہم میں دو اونٹنیاں خرید لیں۔ یہ ہجرت سے تین ماہ پہلے کی بات ہے اس لیے کہ آپ نے ہجرت کا اذن عام ماہ ذوالحجہ میں فرمایا اور خود ربیع الاول میں تشریف لے گئے۔ اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا عشق دیکھیے کہ تین ماہ پہلے دو اونٹنیاں خرید کر انہیں خوب موٹا تازہ کر رہے ہیں، انہیں عدد گنا س ڈالنے کے علاوہ خصوصیت سے اٹما وغیرہ دھتوں کے پتوں میں ملا کر خوب کھلانے، قریش مکہ یعنی مشرکین نے جب دیکھا کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی قوت ظاہری روز بروز بڑھتی جا رہی ہے کہ قبائل کے قبائل اور اطراف و اکناف کے لوگ جوق در جوق اسلام میں داخل ہونے جا رہے ہیں، یہاں تک کہ اوس اور خزرج کے لوگ نہ صرف اسلام میں داخل ہوئے بلکہ ہر قسم کی معاونت کا اعلان کر دیا۔ اسی لیے انہیں انصار کے لقب سے نوازا گیا۔ اس سے مشرکین مکہ کو خوف ہوا کہ اگر اسلام کے اثرات اسی طرح پھیلتے گئے تو پھر ان کی خیر نہیں۔ اسی لیے بطور حفظ و اتمام آپس میں مشورہ کیا اور دارالندوہ میں بیٹھ کر نتیجہ کر لیا کہ حضور علیہ السلام کے ساتھ کوئی ایسی کارروائی کی جائے جس سے وہ اسلام کو آگے نہ بھیل سکیں۔

فت: پہلا مکان جو کہ معظمہ میں تیار ہوا، وہ یہی دارالندوہ ہے۔ یہ دراصل قصی بن کلاب کا گھر تھا، جو حجر اسود کی جانب مقام حنفی کے نزدیک واقع ہے اس کا ایک دروازہ مسجد حرام کی طرف تھا، اسے دارالندوہ اس لیے کہتے کہ یہاں مشورہ کے لیے جماعتیں جمع ہوتیں اور اندوہ یعنی جماعت ہے اس دن اس کا نام دار الزمۃ رکھا گیا۔ الزمۃ یعنی ہجوم۔ اسی مشورہ میں قریش کے تمام قبائل مثلاً بنی عبد شمس اور بنی نوفل و بنی عبد الدار و بنی اسد و بنی مخزوم وغیرہ وغیرہ کے تمام بڑے بڑے لیڈر جن کی عقل و فکر بلند تھی، کوئی ایک بھی ان میں سے غیر حاضر نہ تھا سب اسی مشورے میں شریک ہوئے انکا یہ مشورہ ہفتہ کے دن تھا۔

لے یہ بھی حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے عشق کی ایک دلیل ہے اگر کوئی کہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ بھی تورہ گئے تھے۔ جواب: وہ ہجرت کی تمنا میں نہیں بلکہ وہ چونکہ حضور علیہ السلام کی تربیت گھر پر خدایات پر متبعین تھے اسی لیے، ورنہ ان میں بھی عشق تھا لیکن اولیت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو نصیب ہوئی۔ ۱۲ فانہم سارے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے عشق مصلطفی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ دوسرا نمونہ ہے کہ لوگ اپنے کاروبار میں مشغول ہیں لیکن وہ تصور یار میں۔ سارے یہ عشق کی تڑپ جو صرف صدیق کو نصیب ہوئی۔

فت حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے پہنچنے کے دن کے متعلق پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا: "وہ کہہ دو فریب کا دن ہے عرض کی گئی،
یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! وہ کیسے؟ آپ نے فرمایا کہ قریش مکہ نے اس دن کہہ دو فریب کی سوچ بچا کی۔ چنانچہ ان کی مشاورتی
کمیٹی میں ابلیس (شیطان) شیخ نجدی کی شکل میں شامل ہوا، اور کہا کہ میں نجدی ہوں شیطان کو اپنے نمارت میں نجدی کہنے کی
ضرورت اس لیے پیش ہوئی کہ قریش مکہ نے پابندی لگا رکھی تھی کہ تمہارے لوگوں میں سے کوئی ایک فرد ہمیں ہماری اس کمیٹی میں
داخل نہ ہونے پائے۔ اس لیے کہ انہوں نے سنا تھا کہ وہ لوگ اندرونی طور حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے ملنے ہوئے ہیں۔
لیکن نجدیوں پر تو انہیں یقین تھا کہ وہ ان کی طرح حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے خصوصی دشمن ہیں۔ اسی لیے جب ابلیس نے
کہا کہ میں نجدی ہوں، تو تمام مشرکین نے کہا کہ اس کے شریک ہونے سے ہمیں کوئی خطرہ نہیں۔ اگر کہہ لیا جاسیے تو ضرور خطرہ
والی بات تھی۔ مشورہ میں کسی نے کہا کہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو قید کر لو۔ دوسرا بولا کہ انہیں شہر بدر کرو۔ چنانچہ اسی واقعہ
کو تفصیلی طور سرورہ انفال کی آیت "وادی مکہ بک الذین" میں ہم نے بیان کر دیا ہے۔ مخفی صورتیں اس وقت بیان ہوئیں
سب کو ابلیس شش نجدی نے رد کر دیا۔ اس کے بعد ایک بات ابوجہل نے کی جس پر تمام آزاد کا اتفاق ہو گیا۔ ابوجہل نے کہا:
بر قبلیہ کا ایک فرد حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر حملہ کر کے (نعرہ باندھ) قتل کر دے۔ اگر ان کا بدلہ دینا پڑا تو ہر
قبیلہ پر ان کی دیت تقسیم ہو جائے گی۔ اور بنو عبدمنات کے کوٹھ یعنی حضور علیہ السلام کے ورثہ تمام قبائل سے تو نہیں لڑ سکتے،
لا محالہ دیت پر راضی ہو جائیں گے۔ اور دیت کی ادائیگی ہمارے لیے مشکل نہیں۔ اس مشورہ کی شیخ نجدی نے بھی تائید کی۔ اس
مشورہ پر اتفاق کر کے تمام مشرکین متفرق ہو گئے۔ حضور علیہ السلام کو رات کے وقت جبریل علیہ السلام نے قریش کے تمام کاروائی
بیان کر دی اور مشورہ دیا کہ آج رات آپ اپنے بستر کو چھوڑ کر چلے جائیں۔ آپ کو جب یقین ہو گیا کہ آج رات کو قریش مکہ نے شرارت
کرتی ہے تو آپ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو بلا کر فرمایا کہ آج رات آپ میری جعفری چادر اوڑھ کر میرے بستر پر سو جائیے۔ لیکن
یا در کبیرہ کہ قریش مکہ تمہیں کسی قسم کی تکلیف نہیں پہنچا سکیں گے۔ آپ اطمینان سے سوتے رہنا۔
فائدہ: یہ جعفری چادر حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم عیدین کے موقع پر پہنا کرتے تھے۔ اس کی لمبائی چار ہاتھ اور چوڑائی
دو ہاتھ اور ایک بالشت تھی۔

فت: یہ چادر سبز تھی یا سرخ؟ دوسرے قول کی تائید حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت سے ہوتی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ
رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم عیدین کے موقع پر سرخ رنگ کی چادر پہنا کرتے تھے، اسی طرح جمعہ میں بھی۔ اور یہ تو الحافظ

لے اس واقعہ کو مشید نہیں بجا کر بیان کرتے ہیں۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بہادری مسلم، لیکن اس واقعہ سے ان کی بہادری ثابت نہیں ہوتی اس لیے
مگر انہیں حضور علیہ السلام نے قتل دے دی۔ بہادری وہ حقیقت حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی ہے کہ اپنے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کو دشمنوں کے
عین حملہ کے وقت کاٹنے پر اٹھا کر دشمنوں کے سامنے سے لے گئے۔ ۱۲ فافہم

الدیالی میں بکھڑا حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو فرمایا کہ میری سُرُخِ پادرو اور دھڑک رہا ہے۔
 ف حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب ہے۔ اس سے اسی قبیلہ یامین کے شہر کی چادر مراد ہے۔ اس لیے کہ آپؐ فرمائی چادر
 یمن سے منگوایا کرتے تھے اور آرام فرماتے وقت وہی یمنی چادر اوڑھتے تھے۔

نکتہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ کو اپنے بستر پر آرام فرمانے کے لیے اس لیے حکم فرمایا کہ مشرکین کو بستر پر آرام فرمانے والے سے
 التباس پڑے گا، وہ اس طرف آئیں گے اتنی دیر آپؐ اپنے ساتھی حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو لے کر ہجرت کی طرف چل دیں۔
 چنانچہ ایسے ہی ہوا کہ چھ مہینے کا تہائی حصہ گزرا، مشرکین نے حسبِ مشورہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے مکان کو گھیر لیا
 اور وہ ایک سو افراد تھے اور دروازے کے باہر اس تاک میں تھے کہ کس وقت حضور علیہ السلام آرام فرماتے ہیں تاکہ ان کا معاذ
 اللہ منقطع کریں۔ ان لوگوں کے دروازہ پر موجود ہونے کے باوجود حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم یسین والقرآن الحکیم
 اِنِ قَوْلُهُ تَعَالٰی فَاَغَشَيْنَاهُمْ فِيْهِمْ دَرِيْضًا مَّوَدًّا پڑھتے ہوئے گزر گئے۔ مگر وہ آپؐ کو دیکھ نہ سکے۔

حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے سورۃ یسین کے فضائل میں فرمایا کہ، خوفِ زدہ پڑے
 سورۃ یسین کے فضائل تو اس کا خوف دور ہوگا۔ اگر جھوکا پڑے تو اسے کھانا ملے گا۔ نہنگا پڑے تو اسے
 کپڑے ملیں گے۔ پیاسا پڑے تو اسے پانی ملے گا۔ بیمار پڑے تو شفا یاب ہوگا۔

معجزۃ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا فوں کے سر پر چینی اور پتلے گئے۔ تھوڑی دیر گزری کہ ان منتظر مشرکوں کے پاس
 کوئی آیا اور کہا، اس کا انتظار کر رہے ہو؟ انہوں نے کہا کہ ہم (حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم) کو تنہید کرنے کے لیے
 بیٹھے ہیں۔ اس نے کہا، اللہ تعالیٰ تمہیں غائب و غائب کرے۔ بخدا (حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم) تو تمہارے سامنے
 سے چلے گئے، بلکہ انا تمہارے سروں پر مٹی ڈال گئے ہیں۔ چنانچہ سب نے اپنے سروں پر ہاتھ پھیرا تو واقعی ان کے سروں پر
 مٹی نچی۔ یہ دیکھ کر حضور علیہ السلام کے گھر چلے گئے، حضرت علی رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ (حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ
 وسلم) کہاں ہیں؟ حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ لہ فرمایا، مجھے کیا معلوم یہاں سے تو وہ باہر چلے گئے ہیں۔

حضرت جبریل علیہ السلام کے حکم سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سیدے صدیق اکبر
 حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ رضی اللہ عنہ کے گھر تشریف لے گئے اور صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے فرمایا، اچھے۔
 کی قیمت کا ستارا بلند حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا، کیا مجھے آپؐ ساتھ لے چلیں گے؟ آپؐ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہاں۔ یہ سن کر حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی آنکھوں سے خوشی کے آنسو گرنے لگے۔ کسی نے کیا
 خوب فرمایا اسے

هجم السرد على حتى انه
يا عين صاها الدمع عندك عادة . تبكين من فرحك من احزان

ترجمہ: مجبور کا غم آگاہ اس میں لکھا تھا کہ میں مغرب نہارے ہاں آؤں گا اس غمی میں میری پکیں آنسوؤں سے
ترہ گئیں اور مجھے سرور و مستی سے اتنا غلبہ ہوا کہ رونے پر مجبور ہو گیا اسے میری آنکھوں! تم بھی عجیب ہو کہ غم اور
غشی ہر دونوں وقتوں میں روتی ہو۔

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ دونوں اونیٹیاں لے کر حاضر ہو گئے اور عرض کی، اس میں ایک آپ چن لیں۔ حضور انور صلی اللہ علیہ و
سلم نے فرمایا، اس کی قیمت لیجئے۔

سوال: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم جب جانتے تھے کہ ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ اونٹنی صرف انہی کے لیے پال رکھی ہے
پھر قیمت کا کیا مطلب؟

جواب: تاکہ اللہ تعالیٰ کی طرف ہجرت مال سے بھی ہو، جیسے نفس سے ہجرت فرما رہے تھے ایسے ہی اپنے مال کے ساتھ بھی
ہجرت کا ارادہ فرمایا۔

ابو بکر رضی اللہ عنہ کی جاں نثاری کے نمونے
بی بی عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ
نے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم پر چالیس ہزار ایک دایت
میں پالیس لاکھ دینار خرچ فرمائے، یہ وہی اونٹنی تھی جو قصویٰ یا الجذعہ کے نام سے مشہور تھی۔ یہ حضور علیہ السلام کے وصال کے
بعد حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں فوت ہوئی۔

حضور علیہ السلام کی ایک اونٹنی غضباد نامی تھی، اسی پر قیامت میں بی بی فاطمہ رضی اللہ عنہا سوار ہوں گی۔
انجلیہ ہجرت کی روانگی کے وقت بڑے قبیلے سے سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرکب مزدوری پر لیا، اس کا
نام عبد اللہ بن اربیط تھا، تاکہ وہ مدینہ کے راستے کی رہبری کرے۔ اور وہ عبد اللہ قریشی تھے کہ کے دین پر تھا۔ آپ نے اپنی اونٹنیاں
اس کو دے کر فرمایا کہ تیسرے روز صبح سیر سے غار ثور میں لانا۔ وہ رات حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر
رضی اللہ عنہ کے گھر پر گزار دی۔ دوسری رات کو غار کی طرف روانگی ہوئی۔ راستے کے کچھ وقت بعد حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ
حضور علیہ السلام کے آگے چلے کبھی پیچھے۔ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے سبب پوچھا تو انہوں نے عرض کی:
اُس کے ہونا ہوں تاکہ دشمنوں کو دیکھوں کہ کہیں لڑنے کے لیے تو نہیں چھپے بیٹھے، اور پیچھے ہو جاتا ہوں کہ شاید دشمن سبائیں تو
پہلے میں آپ پر فدا ہوں۔ حضور علیہ السلام اس رات پاؤں کی انگلیوں کے کناروں پر چلتے تھے تاکہ آپ کے قدموں کے

نشانات ظاہر نہ ہوں، یہاں تک کہ آپ کے قدموں پر چمالے پڑ گئے۔ حضور علیہ السلام کی یہ کیفیت جب حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے دیکھی تو آپ کو اپنے کاہنے پر اٹھا کر غارِ ثور تک پہنچایا۔ ایک روایت میں ہے کہ پہاڑی راستے کی وجہ سے آپ کے پاؤں مبارک زخمی ہو گئے ورنہ اتنا لمبا سفر تو ٹھکانہ نہیں کہ بعد مسافت سے آپ کے قدم مبارک زخمی ہو جاتے۔ ممکن ہے بعد مسافت سے ہوں کیونکہ بعض روایات میں آیا ہے کہ آپ راستہ بھول گئے۔ اس لیے ساری رات چلتے رہے۔ اسی وجہ سے آپ کے قدموں پر چمالے پڑ گئے۔

دو عاشقوں (ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ اور سانپ) کا مقابلہ جب جنین پر تشریف لے گئے تو جنین نے عرض کی: آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو دشمن تلاش کر رہے ہیں خدا نخواستہ اگر وہ آپ کو شیدہ کر دیں تو میں مارا جاؤں غمنا میرے ہاں سے چلے جائیے۔ جنین کی یہ بات سن کر جبلی ثور نے آواز دی، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! اس غلام کو سرفراز فرمائیے، میرے ہاں تشریف لائیے۔ ثور کی غار مودی کیڑوں کیڑوں کا خزانہ مشہور تھی۔ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے اندر جانے کا ارادہ فرمایا تو صدیق اکبر رضی اللہ عنہ عرض کی، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! بٹھریے، میں اسے صاف کر لوں۔ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ غار میں گس گئے اور اپنے کپڑے پھاڑ کر غار کے سوراخوں کو بند کرتے گئے اس خطرو سے کہ کہیں کوئی شے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو آواز دے غار کا ایک سوراخ بچ گیا جس سے سانپ کی آمد و رفت تھی۔ اس جگہ پر حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنا پاؤں کا گڑھا دبا دیا۔ اس کے بعد حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اندر تشریف لاکر آرام فرما ہوئے۔ سانپ چونکہ حضور علیہ السلام کی زیارت کا مشاق تھا اس لیے اس نے اپنے سوراخ سے حضرت صدیق اکبر کو ڈسا اور خوب ڈنگ لگائے۔ لیکن صدیق جیسا عاشق سوراخ سے پاؤں کب ہٹاتا تھا۔ سانپ کے ڈنگ کے سخت اثرات سے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی آنکھوں سے آنسو بہہ نکلے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام بیدار ہوئے اور صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے ڈسے ہوئے مقام پر لعاب دہن لگایا تو فوراً شفا ملی۔

عجمی شیعہ خوشی سے اپنے سروں پر سونے کے رنگ کا سر پر ایک تاج پگڑی میں باندھتے ہیں عجمی شیعوں کا مکینہ پن اور کہتے ہیں کہ اسی سانپ کی یاد میں ہم ایسا کرتے ہیں اس لیے کہ اس نے (معاذ اللہ) ہمارے دشمن کو ڈسا تھا۔

چونکہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم غار میں تشریف لے گئے تو غار کے منہ پر اللہ تعالیٰ نے فوراً گانٹے دار درخت العجوبہ بعض نے کہا کہ لیکر کا درخت پیدا فرمایا جس کی ٹہنیاں غار کے منہ پر چھائی گئیں اور اس کا قد انسان کے قد کے برابر ہو گیا۔ بعض روایت میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا شامہ درخت پر گرا ہوا، حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی:

اسے ساتھ لے جانا چاہیے۔ چونکہ وہ ضعیف اور بیمار تھا، چنانچہ اسے جو غار کے منہ کے برابر تھا، اسی لیے غار کے منہ پر ڈال دیا گیا اس کے اوپر کڑی نے تانا تانا اور اتنا گہرا کہ چار سال کا تانا ہوا معلوم ہوتا تھا۔ قصیدہ بردہ شریف میں ہے:

ظنوا الاحمام و ظنوا العنکبوت علی

خیر البیۃ لہ تنسج و لہ تحمد

ترجمہ مع شرح: یعنی کافروں نے گمان کیا کہ اگر حضور علیہ السلامؐ کی غار کے اندر ہوتے تو کڑی یہاں پر تانا نہ لگتی اور نہ ہی اس کے گرد پھرتی یا غار کے منہ میں جانے سے تانا لوٹ جاتا۔

لہٰذا اسی تحفہ پر حمار حوله سے بے معنی طواف و دار پر غلط تہنیتاً و دعاء باراداً کے قیل سے ہے۔ حضرت جابی قدس سرہ السامی نے فرمایا:

شد دوسرے تارے کہ عنکبوت تنید

بردہ آں غار بردہ دار محمد

ترجمہ: کڑی کی تاریں غار پر حضور علیہ السلامؐ کی غلامی میں کھڑی ہو گئیں۔

فائدہ: ایسے ہی کڑی نے حضرت داؤد علیہ السلامؑ کے لیے بھی تانا تانا کیا، جب وہ جالوت کے خطرے سے غار میں چھپے تھے۔

اسی طرح سیدنا زید بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب کے ستر پر بھی کڑی نے تانا تانا کیا۔

حضرت زید بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ چچا ہیں۔ انہیں یوسف بن عرققی امیر العراتین منجانب ہشام بن کا تعارف اور ان کا دور و ناگ واقعہ عبدالملک نے سُول پر چڑھایا تھا۔ جب حضرت زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کی بادشاہی کے خلاف علم بلند فرمایا تو اس بد بخت نے آپ کو نہنگا کر کے سُول پر چڑھا دیا۔ یہ ۱۲۶ھ کا واقعہ ہے آپ اسی حالت میں چار یا پانچ سال سُول پر کھڑے رہے لیکن اس اثناء میں آپ کا ستر کسی کو نظر نہ آیا۔ بعض کہتے ہیں کڑی نے تانا تانا۔ بعض کہتے ہیں کہ آپ کے پیٹ کا گوشت آپ کے ستر پر پھیل گیا تھا، لیکن یہ دونوں معالطے ہوں، آپ کو سُول پر چڑھانے وقت قبلہ کی جانب سے آپ کا چہرہ پھیرا گیا لیکن جو نہی روح نے پرواز کی۔ آپ کا چہرہ قبلہ کی اعجاز طرف پھر گیا۔ پانچ سال پر چڑھائے رکھنے کے بعد آپ کا جہم اطہر سُول کی کڑیوں سمیت اُگ سے جلایا گیا۔

کڑی کی سب سے بڑی فضیلت اور شرافت یہی ہے کہ اسے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی کڑی کے فضائل غار پر تانا تانے کا شرف نصیب ہوا، اسی وقت سے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کڑی کو قتل کرنے سے روکا اور فرمایا:

”انہا جملہ من جنسود اللہ“ یہ اللہ تعالیٰ کے لشکروں سے ایک لشکر ہے۔

شہری شریف میں ہے اسے

جملہ ذرات زمین و آسمان

لشکر حق گاہ امتحان

ترجمہ ان زمین و آسمان کا لڑہ ذرہ اللہ تعالیٰ کا لشکر ہے۔

سوال: عدیث شریف میں ہے

”العنکبوت شیطان فاقتلوه“ کڑی شیطان ہے اسے قتل کر دو۔

ایک روایت میں ہے

”العنکبوت شیطان مسخه اللہ فاقتلوه“ کڑی شیطان ہے اسے اللہ تعالیٰ نے شیطان سے کڑی کی صورت میں بنایا ہے لہذا اسے قتل کر دو۔

ان دو روایات سے معلوم ہوا کہ کڑی بہت بُرا جانور ہے اور تم اس کی نفیلت کے قائل ہو۔

جواب: دونوں روایات مذکورہ صحیح نہیں۔ اگر صحیح ہوں تو آپ نے واقعہ ہجرت سے پہلے اس کی مذمت فرمائی۔ اس کے بعد آپ اس کی تعریف فرماتے۔ لہذا ہمارے نزدیک بھی قابلِ ستائش ہے۔ اس معنی پر مذکورہ بالا دونوں اور اسی طرح کی اور روایات مسوٹ ہیں۔

سوال: حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم نے فرمایا،

”طیتر دا سونکہ من نسج العنکبوت فان نرکہ فی البیوت یورث الفقر“ اپنے گھروں کو کڑی کے تانے سے صاف رکھو۔ اس لیے کہ کڑی کا تانا گھر میں ہو تو اس سے فقر و فاقہ پیدا ہوتا ہے۔

اس روایت سے معلوم ہوا کہ کڑی قابلِ ستائش نہیں بلکہ قابلِ مذمت ہے۔

جواب: شے کی شرافت بزرگی اور شے ہے اور اس کے تعلقات میں غمست یا بے گنتی کا ہونا اور شے۔ مگر اس طرح سے کسی شے کو مذموم نہیں سمجھا جاتا اور نہ ہی اس کی شرافت اور بزرگی میں فرق پڑتا ہے۔

حیوۃ الجمیون میں ہے کہ کڑی کا تانا کڑی کے جسم کے خارجی حصے سے نکلتا ہے نہ کہ پیٹ سے۔ زخموں کا علاج اس کے خواص میں سے ہے کہ اگر جسم کے خون بننے والے زخموں پر کڑی کا تانا رکھا جائے تو خون بھی ٹوک جاتا ہے اور یہ زخموں پر درم بھی نہیں ہونے دیتا۔ ویسے جہاں سے خون بہہ رہا ہو تو اس پر تانا رکھا جائے تو بہنے والا خون ٹوک جاتا ہے۔

بخار کا علاج کڑی کا وہ تانا جو ٹی خانوں اور جانوروں کے گوبر خانوں میں جوتا ہے اگر اسے توڑ کر بخار والے کے

نے میں لٹکایا جائے تو بخار کا آرام ہو جاتا ہے۔ (کذا قال ابن الزبیر)

جو نبی حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم غار کے اندر نشتر پیٹ بے لگے تو مکڑی کے تانے پر کبوتری کے انڈے کبوتری نے انڈے دے دیے۔ اس لیے حضور علیہ السلام نے کبوتروں کو دعا فرمائی اور یہیں رہنے کی اجازت بھی بخشی۔

مدہ، حرم شریف کے یہی کبوتر اسی کبوتری کی اولاد ہیں یا کوئی اور غلام یہ ہے کہ یہ اور ہیں۔ اس لیے کہ حضرت نوح علیہ السلام متعلق مروی ہے کہ آپ نے کبوتر کو کشتی سے بھیجا کہ زمین پر حالات دم ہانت کرے وہ اڑ کر حرم کی وادی میں پہنچا جہاں اب کبوتر مکر موجود ہے۔ یہاں پانی خشک ہو چکا تھا اور یہاں کی کھجور سرخ تھی۔ کبوتر نیچے اتر آتا تو اس جگہ کا گارہ پاؤں سے چٹ گیا۔ اسی وجہ سے کبوتر کے پاؤں کے بال سرخ ہوتے ہیں۔ کبوتر نے حضرت نوح علیہ السلام کی خدمت میں حاضری دی تو آپ نے اس کی گردن پر ماتمہ پھیرا اور خصوصی طوق پہنایا۔ کبوتر کے گلے کا طوق اور پاؤں کی سرخی اسی روز سے ہے اسی روز سے حضرت نوح علیہ السلام نے حرم شریف میں رہنے کی اجازت بخشی اور اس کے لیے برکت کی دعا بھی فرمائی۔ بعض روایات میں ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو فتح مکہ کے دن کبوتر نے سایہ کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے لیے برکت کی دعا فرمائی۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنے حواریین سے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی راویں کبوتروں کی طرح بھولے ہو جاؤ۔
العجوبہ اس لیے کہ کبوتر سے زیادہ بھولا اور کوئی پرندہ نہیں۔ اس لیے کہ اس کے گھونسلے سے اس کے سامنے اس کے نیچے پکڑ کر ذبح کر دیا اور اسے وہاں سے ہنگامہ تو بھی واپس اسی گھونسلے میں آئے گا۔ پھر اسی جگہ پر نیچے دسے گا اور رہے گا۔ کبوتری ایک عادت یہ ہے کہ وہ اپنے گھونسلے کو نہیں چھوڑتا اگرچہ ہزاروں میل تک دور جائے تب بھی اپنے گھونسلے میں واپس آ جاتا ہے۔ دور دراز کی خبریں ان کی آن میں پہنچاتا ہے۔ (کذا فی المغرب)

فائدہ، عراق و شام میں کبوتر بہت مہنگی قیمت میں بکے ہیں۔ بہت دیر کی خبریں لاتا ہے۔ اس کے گلے میں خطوط ڈال دیے جاتے ہیں ان کے جوابات واپس پہنچاتا ہے۔ اگر کبوتر نہ ہوتے تو لہوہ والوں کو پتہ نہ چلتا کہ کوئی کہا ہو رہا ہے، اور مذہبی ایک دن میں ایک دوسرے کے حالات سے باخبر ہوتے۔ اسی طرف قصداً، بلخام کے اشعار میں بھی اشارات ملتے ہیں۔
حضرت مولانا جلال الدین رومی قدس سرہ نے ثنوی شریف میں فرمایا: ہ

دقہ بزیر مرغی دوستی

پر مرغ از تفت ز قند مہفتی

ترجمہ: میں نے کبوتر کے پر پر خط لکھا، خط کے درناک احوال سے کبوتر کے پر جل گئے۔

حضرت سلطان سلیم اول یعنی فاتح مصر نے لکھا کہ: ہ

مرغ چشم من کہ پروازش بجز سوئے تو نیست

بستہ ام از ان شک صد جانہ شوقش بیال

ترجمہ: میری آنکھ کے پرندے کو تیری جانب کے سوا اور کہیں پرواز نہیں۔ اسی لیے میں نے شوق سے اس کے ہر بال میں بول بھرا بندھ دیا ہے۔

مسئلہ: حیوۃ الحیوان میں ہے کہ اندے نکالنے اور بچے حاصل کرنے اور صرف انس اور خطوط پہنچانے کے لیے کبوتر پالنا بلاکراہت جائز ہے۔

مسئلہ: کبوتروں سے کھیلنا اور اڑانا اور دوڑانا، بعض فقہاء جواز کا فتویٰ دیتے ہیں، اس لیے کہ کبوتروں سے جنگ میں خطوط پہنچانے کا کام لیا جاتا ہے، لیکن صحیح تزیہ ہے کہ کبوتر پالنا اور اپنے گھروں میں رکھنا مکروہ ہے۔

مسئلہ: کبوتروں کے ساتھ جڑا کر کھیلنا مکروہ ہے اور ایسے شخص کی گواہی ناقابل قبول ہے۔

جب مشرکین نے حضور علیہ السلام کو نہ پایا، شہر کا کوڑا پھان ڈالا، انہیں انسا ہجرت کے واقعہ کا باقی حصہ اپنی جان کا خطرہ لاحق ہو گیا تو سراغ رساؤں کا سہارا ڈھونڈا۔ یعنی ایسے لوگ بلائے جو قدموں کی رفتار سے جانے والوں کا پتہ چلا سکتے ہیں۔ آپ کے قدموں سے علقہ بن کر زہن خردی کہ حضور علیہ السلام کا جانا غار ثور تک ثابت ہوتا ہے اس کے بعد معلوم کہاں تشریف لے گئے۔ (یہ علقہ بن کر زنجیر کے موقع پر مسلمان ہو گئے تھے۔

فائدہ: حضور علیہ السلام شنن الکفین والقدمین تھے۔ شنن شئت کفہ شئتنا و شئتونة بمعنی خنت و غلظت فہو شتن الاصابع بالفتح۔ (کذا فی القاموس) مکہ کے لوجان پر جوش تھے، کڑیاں کلنا، ڈیاں اٹھا کر ادھر ادھر گشت لگا رہے تھے اور کہتے جہاں بھی (حضرت) محمد (مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم) مل گئے انہیں (معاذ اللہ) قتل کر دیا جائے گا۔ ہر وادی ہر پہاڑی، ہر غار کو جھانک کر اور نہایت غور و خوض سے دیکھتے تھے یہاں تک کہ غار ثور کے منہ پر پہنچے۔ ان میں سے ایک نے کہا کہ غار کے اندر جوں گے۔ امید بن غلف نے کہا کہ اس میں کیسے جا سکتے ہیں جب کہ اس کے منہ پر کڑی نے تانا تانا ہے اور میں اس غار کو حضرت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی پیدائش سے پہلے اسی طرح دیکھتا چلا آ رہا ہوں۔ اگر وہ غار میں داخل ہوتے تو کڑی کا تانا کب بچ سکتا تھا اور نہ ہی کبوتری کے اندے باقی رہتے۔ غار کے گرد گھومنے والوں کو دیکھ کر صدیق اکبر رضی اللہ عنہ حضور علیہ السلام کی خاطر گھبرائے، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

إِذْ يَقُولُ بِرُؤْسِ رَجُلٍ يَدْعُوهُ لِيَأْتِيَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُصَاحِبَهُمْ إِلَى سَعْيِهِمْ

سے۔ اس سے بالاتفاق حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ مراد ہیں۔

رویشیعہ: تمام امت کا اتفاق ہے کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی صحبت کا منکر کافر ہے، اس لیے کہ وہ کلام الہی

کا انکار کرتا ہے۔

مسئلہ: روحِ انفس اسی لیے کافر ہیں کہ وہ شیخین یعنی حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کو گالی دیتے اور (معاذ اللہ) انہیں لعنتی اور کافر کہتے ہیں۔

مسئلہ: مغفرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ان پر فضیلت دینا بدعت سیئہ ہے۔

مسئلہ: بدعت سیئہ گناہ کبیرہ ہے۔ (کنزانی ہدیۃ المہدیین)

ایک دفعہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے صحابہ کرام و تابعین کی تمامیت حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا گریہ فرمایا کہ تم میں کوئی سورہ تو بہ پڑھ کر سناؤ۔ ایک شخص نے کہا میں سناؤ ہوں۔ چنانچہ اس نے سورہ تو بہ پڑھنا شروع کی۔ جب اذیقول (لصاحبہ) تک وہ شخص پہنچا تو حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے لگے اور فرمایا،

بغۃ الصاحبہ سے یہی بندہ عاجز مراد ہے۔ وَلَا تَحْزَنُ اور غم نہ کیا ہے۔

سوال: آپ نے لا تحزن کیوں نہ فرمایا؟

جواب: حزن کا لفظ دلالت کرتا ہے کہ مخالفت پہلے اپنے نفس کا خیال رکھتا ہے پھر دوسرے کا۔ اور حزن میں اپنا تصور دل سے ختم ہو جاتا ہے جب اس سے دوسرا مطلوب ہو۔

روِ شعبہ: شبیر ثعلیبی کہتے ہیں کہ ابوبکر رضی اللہ عنہ حضور علیہ السلام سے ناراض ہوا تو حضور علیہ السلام نے اسے غصے سے فرمایا: لَا تَحْزَنُ۔

ایک جواب تو ہم نے پہلے عرض کر دیا کہ لا تحزن میں جب حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو اپنا تصور نہیں تھا تو پھر ناراضگی کیسی۔ دوسرا حضور علیہ السلام نے لا تحزن فرما کر حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو مانوس فرمایا اور اسے خوشخبری سے نوازا۔ جیسے اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو وَلَا يَحْزَنُكَ قَوْلُهُمْ فَمَا كُنَّا نَسْأَلُكَ فَمَا كُنَّا نَسْأَلُكَ اس سے واضح ہوا کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کا مرتبہ بہت بلند ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو اس طرح تسلیاں اور خوشخبریاں سنائیں جیسے انہیں ان کا رب تعالیٰ حزن و ملال کے وقت تسلیاں و خوشخبریاں سناتا ہے۔ تیسرا اگر حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نیکی سمجھ کر حزن و ملال کر رہے تھے تو حضور علیہ السلام کا رد کرنا بے سود ہے۔ اس لیے کہ نبی کریم نیکی سے روکتے نہیں بکارت نیکی کا حکم دیتے ہیں اور برائی غم اور حزن تمام نہیں اس لیے کہ ابوبکر رضی اللہ عنہ اپنے لیے غم اور حزن نہیں کر رہے تھے بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے کر رہے تھے اسی لیے اتنا پڑا کہ یہ نبی انفس اور بشارت کی قسم اس کے سوا اور کوئی معنی نہ آتا ہی نہیں۔ (کنزانی انسان العیون) إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا بَلْ شَكَّ اللَّهُ تَعَالَىٰ هَارَ سَانُوْهُ وَهِيَ هَامِي مَدُ فَرَاغَتْ كَا وَرَدَتْ هِيَ بَحَا سَ كَا۔ وہاں میت سے ایسی ولایت و دوستی مراد ہے کہ جس میں حزن و ملال کا شائبہ تک نہ ہوا وہ خصوصیت جو متبرع سے تابع کو

نصیب ہوتی ہے یا وہی معیت مقصود ہے جو ابداری سے تابع کو فضائل و کمالات حاصل ہوتے ہیں۔

مکتبہ حبیب الرحمن علیہ وسلم کی افضلیت کلیم خدا علیہ السلام پر اسی لیے ہے کہ حبیب صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے اللہ تعالیٰ کا نام لیا
 کما قال ان الله معنا۔ اور کلیم علیہ السلام نے پہلے اپنا نام لیا کما قال ان معی ربی بلہ شک میرے ساتھ میرا رب تعالیٰ ہے۔
 مروی ہے کہ جب سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم غار میں تشریف فرما تھے تو کفار و مشرکین
 معجزہ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم غار کے اوپر سے اندر جھانک کر دیکھنے لگے۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو خطرہ لاحق ہوا
 کہ اگر ان کمینوں نے میں پر کمر لیا تو حضور علیہ السلام کو سخت تکلیف پہنچائیں گے۔ اس لیے حضور علیہ السلام سے عرض کی، حضور
 سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، بندہ خدا! ڈر کا ہے کا، ہم وہیں تو قیصر ہمارے ساتھ ہمارا خداوند دوس ہے۔ چنانچہ
 حضور علیہ السلام کے ارشاد و گرامی کے مطابق صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو تسلی ہوئی اور کافروں و مشرکوں کو اللہ تعالیٰ نے اندھا بنا دیا کہ
 اگرچہ غار کے اندر جھانکتے رہے لیکن انہیں نہ حضور علیہ السلام نظر آئے اور نہ ہی ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ۔

مروی ہے کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے عرض کی کہ اب کیا ہوگا جبکہ
 دوسرا معجزہ اور غار کے اندر سرکارِ دو عالم نے کفار و مشرکین سر پر آگئے ہیں اور غار کے اوپر سے پھر رہے ہیں، اگر
 نے ابوبکر کو دونوں طرف سے شرمک دکھائی وہ نیچے نگاہ ڈالیں تو وہ ہیں دیکھ لیں گے۔ اس طرح وہ ہیں گرفتار
 کر لیں گے۔ حضور علیہ السلام نے فرمایا، لو جاذنا من ہھنا لذبھنا من ہھنا۔ اگر وہ ہمارے ہاں ادھر آئیں گے تو ہم اسی
 غار کے اندر سے ہی اُدھر نکل جائیں گے۔ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ حضور علیہ السلام نے غار کے اندر جس طرف
 اشارہ فرمایا اس طرف سے غار چٹ گئی اور میں نے دیکھا کہ اس طرف ایک بڑا دریا ہے اور اس کے ساتھ کشتی پار جانے کو تیار
 کھڑی ہے۔ ابن کثیر نے کہا:

وهذا ليس بعن كون القدسة العظيمة۔ اور قدرت الہی سے کچھ بعید بھی نہیں۔ یعنی ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا
 دریا کو دیکھنا اور غار کا چھٹ جانا حق ہے۔

آیت میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا بلند مرتبہ ثابت ہوا۔ نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ آپ کی صحابیت
 فضائل صدیق نص قطعی سے ثابت ہے۔ جیسے غار میں حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو ثنائی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اور دشیعہ زندقہ کا مرتبہ نصیب ہوا ایسے ہی ازل سے عالم ارواح میں بھی آپ ثنائی ہیں اس لیے کہ عالم عدم سے
 عالم وجود میں جب ارواح لائے گئے تو اس وقت بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روح مبارک کے دوسرے نمبر پر

عنہ روح البیان ۱ ج ص ۳۰۹ مطبوعہ قدیم تحت آیت ہوا۔

لہ نکی الوہابیۃ والوافضۃ قوم لا یعقلون ۱۲۔ اس لیے کہ یہ دونوں گروہ اس واقعہ کے منکر ہیں۔

صہیق اکبر رضی اللہ عنہ کی روح القدس تھی۔ اسی لیے آپ ہجرت میں ثانی ہیں تو غار میں ہی ثانی، خلافت میں ثانی تو مزار میں بھی ثانی۔ اسی طرح جب میدانِ عشر کے لیے مزار شریف شق ہوگی تو صدیق اکبر حضور علیہ السلام کے ثانی، اسی طرح: دخول جنت میں بھی ثانی۔ کاتال علیہ السلام۔

اما انک یا ابا بکر اول من یدخل الجنة
اسے ابو بکر اقیامت میں تم میرے ساتھ ہی ت
من امتی۔ سے سب سے پہلے بہشت میں داخل ہو۔۔

خصوصی جلوہ: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے صدیق اکبر سے فرمایا:

الا یبشرک قال بلی یا ابی انت وامی قال
اسے ابو بکر! ایم تمہیں خوشخبری سننا چاہو، یہ
ان اللہ عزوجل یتجلی للخلایق یرم
قیامت میں اللہ تعالیٰ ہر ایک کو جلوہ دکھائے گی
القیمة ویتجلی لک خاصة۔ تجھے خاص جلوہ سے نوازے گا۔

مردی ہے کہ غار میں حضرت اکبر رضی اللہ عنہ کو پیاس محسوس ہوئی۔

غار میں صدیق اکبر کو بہشتی شرباً بطوراً حضور علیہ السلام نے انہیں فرمایا کہ غار سے باہر جائے وہاں سے
پہنچے۔ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ غار سے باہر تشریف لے گئے۔ وہاں ایسا پانی نوش فرمایا جو شہد سے زیادہ میٹھا اور دود سے
سفید تر اور مشک سے زیادہ خوشبودار تھا۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے انہار جنت کے دروازے
سے فرمایا کہ جنت الفردوس سے ایک نہر کھود کر غار کے کنارے تک پہنچاؤ تاکہ میرے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ پیاس بجھ
حضرت اکبر رضی اللہ عنہ نے عرض کی، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! کیا اللہ تعالیٰ کے ہاں میرا اتنا مرتبہ ہے۔ حضور سرور
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس سے بڑھ کر ہے مجھے اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے تیرے سا
بنفس وکینہ رکھنے والا بہشت میں ہرگز نہیں جائے گا، اگرچہ اس کے اعمال صالحہ ستر انبیاء علیہم السلام کے برابر ہوں۔
فَاَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَیْهِ

فَاَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَیْهِ پس اللہ تعالیٰ نے سکینہ اتاری۔
ف، سکینہ ہر وہ خصوصی چیز ہے جس سے قلوب کو اطمینان و قرار نصیب ہوتا ہے۔ کاشفی نے لکھا ہے کہ اس سے وہ رحمت
مراد ہے جس سے قلوب آرام اور چین پاتے ہیں۔ علیہ السلام پر۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے حضور علیہ السلام
ایسی رحمت نازل فرمائی کہ جس سے خوف کا معمولی شائبہ بھی آپ کے دل میں نہ رہا۔ یا اس سے حضرت ابو بکر مراد ہیں۔ اور
صحیح تہم یہ ہے، اس لیے کہ خوف اور حزن و ملال تو صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو تھا اور نہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو نہایت

لے اس سے شدید گروہ کو سوچنا لازم ہے کہ محض مرثیہ خوانوں اور ذاکروں کے کہے اور غلط تواریخ کے من گھڑت حوالوں سے صدیق اکبر
رضی اللہ عنہ سے بغض و عداوت کر کے اپنا بیڑا غرق کرتے ہیں۔ ۱۲۔

الطینان وقرار تھا۔ اسی دوسرے قول کی طرف حضرت فرید الدین عطار قدس سرہ نے اشارہ فرمایا اسے

خواجه اول کہ اول یار دوست

ثانی اثنین اذہنما فی الغار امت

ترجمہ: استید اولیں کا یار بھی اس کا پہلا خلیفہ ہے۔ ثانی اثنین اذہنما انہی کے حق میں ہے۔

چون سیکینہ شد ر حق منزل برد

گشت مشکلمات عالم حل برد

ترجمہ: جب اللہ تعالیٰ سے ابوبکر رضی اللہ عنہ پر سیکینہ نازل ہوئی تو ان کی تمام مشکلیں حل ہو گئیں۔

سعدی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ضمیر کا مرجع حضور علیہ السلام ہیں۔ اور یہی موردوں تر ہے۔ اور یہ ضروری نہیں کہ نزول سیکینہ صرف حزن و ملال کی وجہ سے بلکہ مزید الطینان و سکون کے لیے بھی ہوتا ہے جیسے غزوہ حنین میں اللہ تعالیٰ نے نزول سیکینہ کا مورد صرف اپنے حبیب علیہ السلام کو ٹھہرایا ہے اور فار تعقیب ذکر کی کے لیے ہے۔

ف مصحف حصص میں فانزل اللہ سیکینہ علیہما ہے (لیکن قرآن مجید مصاحف کا نام نہیں بلکہ اصل لوح محفوظ کے مطابق کا نام قرآن مجید ہے۔ اسی لیے ہم شیعوں کے مصاحف فاطمہ و مصاحف علی کے فائل نہیں اور نہ ہی ہم مصاحف ابی مسعود و حفصہ وغیرہم کے فائل ہیں۔

وَآيَةٌ لَهُ اَنْزَلَ تَعَالٰی لَنْبِيٍّ كَرِيمٍ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَرْتَقْوِيَتْ بَخْشِي - بِجُؤْدٍ لَمْ تَرَوْهَا اِلَيْهِ شَكَرَ

جیسے تم دیکھ نہیں سکتے تھے۔ اس سے وہ ملائکہ کرام مراد ہیں جو حضور علیہ السلام کی مدد کے لیے ہر، احزاب اور حنین میں تشریف لائے تاکہ آپ کے دشمنوں پر غلبہ ہو۔ اس کا عطف نصرہ اللہ پر ہے۔ وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلٰی ط اور کافروں کے کلمہ کو نیچے کرے یعنی شرک کو قیامت یعنی ابدالاً بآداب تک مقبور و مغلوب کرے۔ یا سفلہ و سفلی سے کفار کی دعوت کفر مراد ہے۔ اب معنی یہ ہوا تاکہ اللہ تعالیٰ کافروں کی دعوت کفر کو ذیل و خوار فرمائے۔

وَ كَلِمَةُ اللّٰهِ اس سے توحید کا کلمہ یا دعوت الی الاسلام مراد ہے اور یہ مرفوع بالا بتدار ہے یعنی اور اللہ تعالیٰ کا کلمہ توحید یا دعوت اسلام۔ یہی ضمیر فصل کی ہے دفع تو ہم کے لیے لائی گئی وہ وہم یہ تھا کہ کوئی یہ نہ سمجھے کہ کلمہ اللہ کے علاوہ اور کوئی کلمہ بھی بلند و بالا ہو گا۔ ضمیر فصل میں چونکہ حصر کے لیے ہوتی ہے اسی لیے اب وہ وہم دفع ہو گیا۔ اَلْعَلٰی بلند ہے۔ یعنی ابدالاً بآداب تک یہ مبتدا کی خبر ہے اور کلمہ توحید کو اس طرح بلند فرمایا کہ کافروں سے ہی نبی علیہ السلام کو اپنے کلمہ توحید کے اعلان کے لیے مبعوث فرمایا۔

ف: یعقوب قاری نے کلمۃ اللہ کو منصوب پڑھا ہے اس کا عطف کلمۃ الذین پر ڈالا ہے لیکن اس کا یہ قول ضعیف ہے اس لیے کہ اس سے ثابت ہوجائے گا کہ اللہ تعالیٰ کا کلمہ پہلے نیچے تھا پھر اللہ تعالیٰ نے اسے بلند فرمایا حالانکہ یہ بالکل

غلط ہے اس لیے کہ اس کا مکمل ابتداء ہی بلند ہے کسی کے بلند کرنے سے بلند نہیں ہوا۔
 مصلوٰہ من غلات الکلی میں ہے کہ اگر کوئی مصلوٰہ جعل صلیوٰہ الذین کفروا السفلی وکانت اللہ پڑھ کر وقت کر کے
 اسے کلمۃ اللہ علی العلیاء سے ملائے تو وہ کافر ہو جائے گا۔

وَاللّٰهُ عَزَّوَجَلَّ اور اللہ تعالیٰ غالب ہے اور اہل توحید کو غالب فرما ہے حکیمؑ ○ اپنے امور اور اپنی جملہ تدابیر
 اور تمام احکامات میں حکمت والا ہے۔

فت کا شفی نے لکھا کہ اللہ تعالیٰ اہل کفر کو ذلیل و خوار کرنے والا ہے اور اسے ان کی ذلت و خوارگی کی حکمت معلوم ہے۔
 رابطہ مغزوۃ بنوک کے درمیان واقع غار کو ذکر کرنے میں جہاد سے نفرت و کراہت کرنے والوں کو تنبیہ ہے کہ اگر تم میرے پیارے
 پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی اعانت نہیں کرو گے تو انہیں کسی قسم کا نقصان نہیں اس لیے کہ میں خود احکم الحاکمین ان کا حامی و
 مددگار ہوں۔ مثلاً جبکہ ہجرت کے وقت ایک فرد بھی ان کی مدد کرنے والا نہیں تھا اور پھر قریش کے ایک ایک فرد ان کی جان کا
 پیسا ہو گیا تھا کیا میں نے ان کی مدد فرمائی اور ان کے دشمنوں سے انہیں بچا کر بامین و سلامت مدینہ طیبہ پہنچایا۔ فتح و نفرت
 کی چابیاں میرے ہاتھ میں ہیں جس کو کوئی مدد ملتی ہے تو وہ میری طرف سے ہوتی ہے اسے

یاری از دوسے جوئے نہ در خیل و سپاہ راز با من گوی نے با امیر و شاہ
 ہر کرا یاری کنم ہر تر شود ہر کرا دور امن کنم ہر تر شود
 ترجمہ: دوسپا و لشکر سے نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ سے تلاش کرو۔ اپنے راز بھی اللہ تعالیٰ سے عرض کرو۔ امیر
 و بادشاہ کو نہیں اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا تمام یاریاں برباد ہو جاتی ہیں اور جسے اللہ تعالیٰ اپنی درگاہ سے
 دور فرمادے وہ ذلیل و خوار ہوتا ہے۔

غار ثور کے بعد کیا ہوا بڑے ظالم و خوار آدمیوں کو مقرر کر کے اعلان کیا کہ جو بھی کوئی حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا
 سر قلم کرے یا انہیں قید کر کے لاسے تو منہ انکا انعام پائے یعنی اسے ایک سو اڑتالیس ایک روایت میں دو سو اڑتالیس
 دی جائیں گی۔ اور حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم غار ثور شریف میں تین راتیں بسر کر کے مدینہ طیبہ کی طرف روانہ ہوئے
 اور عبداللہ بن ابی بکر اس وقت چھوٹے تھے۔ دن کو تکہ میں رہنے، رات کو حضور علیہ السلام کے ہاں حاضر ہو کر تکہ والوں
 کے حالات سناتے، پھر اندر جہرے میں نکل کر صبح سویرے مکہ معظمہ پہنچ جاتے۔ مشرکوں کو ایسے محسوس ہوتا کہ گویا وہ رات کو
 اپنے گھر پر رہے۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا غلام حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بکریاں چراتا تھا۔ رات کے وقت
 ان بکریوں کا دودھ دودھ کر حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہاں پہنچاتا تھا اور
 حضرت اسماء بنت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہا رات کو کھانا پکا کر پہنچاتی تھیں۔ جب محل میں تین راتیں ختم ہوئیں تو جس

عبد اللہ کو مزدوری کے لیے مقرر فرما کر آئے تھے وہ صبح سویرے دونوں اونٹنیاں لے کر حاضر ہو گیا اور دونوں حضرات اونٹنیوں پر سوار ہو کر مدینہ طیبہ کی طرف روانہ ہوئے ان کے ساتھ حضرت فہیرہ یعنی حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے سلام بھی حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے ساتھ سوار ہو گئے۔ اس روانگی کے وقت "وَقُلْ رَبِّ ادْخُلْنِيْ مَدْخَلَ صِدْقٍ وَّ اَخْرِجْنِيْ مَخْرَجَ صِدْقٍ وَّ اجْعَلْ لِيْ مِنْ لَّدُنْكَ سُلْطٰنًا نَّصِيْرًا" نازل ہوئی۔

فائدہ: حضرت زید بن اسلم نے فرمایا کہ آیت میں مدخل صدق سے مدینہ طیبہ اور مخرج صدق سے مکہ معظمہ، اور سلطان نصیر سے انصار صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم مراد ہیں۔

مردی ہے کہ حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم جب مکہ معظمہ کو چھوڑ کر مدینہ طیبہ کی طرف روانہ ہوئے تو حضور علیہ السلام کی جدائی سے روپڑا چھوڑ کر مدینہ طیبہ کی طرف روانہ ہوئے تو حضور علیہ السلام کی جدائی سے مکہ معظمہ کی درو دیوار کی چیمیں نکل گئیں۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مکہ معظمہ کے شہر کو مخاطب ہو کر فرمایا: بخدا میں تجھ سے ہرگز جدا نہ ہونا مجھے تیرے مکیوں نے یہاں سے ہجرت کرنے پر مجبور کر دیا ہے۔ بخدا اے مکہ! تو مجھے تمام شہروں سے محبوب ترین اور مکرم ترین ہے۔ اگر مجھے مکہ والے ہجرت پر مجبور نہ کرتے تو میں تجھے چھوڑ کر کہیں نہ جاتا۔ مسئلہ: اسی روایت کو لے کر محدثین نے فیصلہ فرمایا ہے کہ مکہ معظمہ تمام شہروں سے افضل ہے۔

حدیث شریف: حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جس نے مکہ کی گرمی پر گھڑی بھر مبر کیا تو اس سے سو سال کی مسافت تک جہنم کی آگ دور رہے گی اور مکہ معظمہ کی ایک نیکی لاکھ نیکیوں کے برابر ہے۔

زمین کے جس حصہ سے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا جیم اطر آرا م فرما ہے نشان رسالت کی ایک جھلک وہ تمام مکانات یہاں تک کہ عرش معلیٰ اور کرسی وغیرہ سے افضل ہے۔ طوفان نوح علیہ السلام سے یہ حصہ مکرم سے مدینہ طیبہ پہنچا۔ اس لحاظ سے یہ کھڑا بھی درحقیقت مکہ مکرمہ (مکہ اقدس) کا ہے۔

سراقہ کو زمین نے نکل لیا جب سراقہ بن مالک بن جشم الکفانی نے سنا کہ جو شخص حضور علیہ السلام اور سراقہ کو زمین نے نکل لیا حدیث ابوبکر رضی اللہ عنہ کو قتل کر کے یا انہیں قید کر کے لائے اسے ایک سو اونٹ انعام ملے گا۔ وہ لاپچ سے حضور علیہ السلام اور صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی تلاش میں چل نکلا، یہاں تک کہ ان دونوں حضرات کو ساحل کے کنارے پایا اور دوسرے لاکھارا کہ اسے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) آج آپ کو میری گرفت سے کون بچائے گا؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے جواب میں فرمایا، مجھے میرا رب جبار و احد قہار بچائے گا۔ اندریں اشتاء حضور علیہ السلام کی خدمت میں حضرت جبریل علیہ السلام حاضر ہوئے اور عرض کی کہ اللہ تعالیٰ نے زمین کو آپ کے تابع فرما دیا ہے آپ اسے جو حکم دیں گے وہ بجالائے گی۔ آپ نے زمین سے فرمایا کہ سراقہ کو نکل لے۔ زمین نے سراقہ کو

گھوڑے سمیت گھنٹوں تک بنگلی لیا۔ اس پر سراقے حضور علیہ السلام سے امان چاہی۔ آپ نے زمین سے فرمایا کہ سراقہ کو چھوڑ دے۔ چنانچہ زمین نے سراقہ کو اچھلا۔ بعض روایات میں ہے کہ سراقہ کے ساتھ اس طرح سات بار ہوا کہ جب وہ معاہدہ توڑنا توڑ دینا اسے پکڑ لیتی۔ جب وہ پناہ مانگتا تو اسے چھوڑ دیتی۔ جب ساتویں بار اس نے صدقِ دل سے توبہ کی تو مکہ کو لوٹا اور اسے جو کافر بھی حضور علیہ السلام کی طلب کے لیے ملتا اسے واپس کر دیتا تھا اور کہتا تھا کہ میں نے خوب چھان بین کی مجھے اس راستہ پر کوئی نہیں ملا۔ ہجرت کے تفصیل و اقامت کتبِ سیر میں موجود ہیں۔

انْفِرُوا اسے مومنو! غزوہ تبوک کی طرف حضور علیہ السلام کے ساتھ چلو۔

فَاتَاجِ الصَّادِرِینَ وَ النِّفِیرِ وَ النِّفَوسِ بِحَسْبِ سَفَرٍ کَیْلَے بَاہِرِ مَانَا۔

حَقَاقًا وَ ثِقَالًا خَفِیفٌ وَ ثَقِیلٌ ہر کسے اپنے درانجام کیلئے تم جو ان ہو یا بوڑھے، فقیر ہو یا غنی، سوار ہو یا پیدل، تندرست ہو یا مریض، شادی شدہ ہو یا غیر شادی شدہ، محض اعلانِ جنگ سننے ہی جلد تیار ہو کر نکلنے والے یا سوچ بچار کے بعد جنگل تیار ہیں یا نہیں، سامانِ جنگ تھوڑا ہے یا بہت، زیادہ خوش ہو کر یا غمگین ہو کر تمہارے لیے جنگ پر جانا آسانی ہے یا بوجھ محسوس ہوتا ہے۔ مشاغل میں مصروف ہو یا غیر مصروف، کمزور ہو یا موٹے تازے، قوی ہو یا ضعیف، گھربار والے ہو یا یکسر دگوش۔

فَاتَاسِیْرَہُ بَکَہُنَا کہ ہر مسافر یا مقابل کا ہے بلکہ مطلب یہ ہے کہ غزوہ تبوک پر جانے کی ہر اہل اسلام کو تاکید تھی۔ چنانچہ مولانا ابراہیم السعوی نے فرمایا کہ اسے ملنا اور اجس حال میں ہو غزوہ تبوک کو جاؤ۔ دولتِ مندی کی تخصیص نہیں، ہر امیر غریب جانے۔ تندرستی کی بھی تخصیص نہیں، ہر تندرست اور بیمار جائے۔ اور نہ ہی فارغ البال کی تخصیص ہے کوئی یکسر دگوش ہے یا کوئی عیال دار اور کنبدار ہے تو بھی جائے۔ اسبابِ جنگ حاصل ہیں یا نہیں، ہر حالت میں جانا پڑے گا۔

فَاتَیَحْکُمُ سَکَرُ حَضْرَتِ عَبْدِ اللّٰہِ بْنِ اُمِّ مَکْتُومٍ نَابِیْنَا صَاحِبِ رَضِی اللّٰہُ عَنْہُ حَظُورِ سُرُورِ عَالَمِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَآلِہٖ وَسَلَّمَ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کی، کیا میں بھی جنگ پر چلوں؟ آپ نے فرمایا، ہاں، تم بھی چلو۔ گھر واپس آئے تو جنگ کا کوئی سامان بھی میسر نہ آیا۔ پھر بارگاہِ رسالت میں حاضر ہوئے تاکہ سامان کے نہ ہونے کی معذرت کریں۔ یہاں بھی بارگاہِ رسالت میں حاضر ہوئے ہی تھے کہ یہ آیت ازل بُرُئِی، لیس علی الاعجمی حوچ۔ نابینا پر کوئی حرج نہیں اگر وہ جنگ پر نہ جائیں تو۔

قَاعِدَہٗ حَضْرَتِ عَبْدِ اللّٰہِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِی اللّٰہُ عَنْہُمَا نے فرمایا کہ آیت فَا لَیْسَ عَلَی الضَّعْفَاءِ وَ لَا عَلَی الْمَرْضَی (الایہ) سے منسوخ ہے۔

مُشْلِی نے فرمایا کہ خُفَا سے عبادت میں حِجَّتِ پالاک اور ثَقَال سے عبادت سے جی چرانے والے مراد ہیں۔ تفسیرِ صوفیانہ حضرت امام قشیری رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ خُفَا سے بندہ شہود یا سوئی اللہ سے آزاد حضرات۔ اور ثَقَال سے تہیہ تعلقات سے مفید لوگ مراد ہیں۔

بحر الحقائق میں ہے کہ انفرادی اسے طالبانِ حق، اجتماعی کی طلب میں چلو۔ خفانا علاقہ اولاد والہالی سے مجرد اور عرواقی
الاک و اموال سے منقطع ہو کر، وثقلا اور متمول (اہل مال) مثالی (اہل عیال والے) ہو کر۔

تیز خفانا غزوہ میں بالغت ہو کر وثقلا اور سائیکس بالمدینہ ہو کر۔ یعنی خفانہ سے وہ مغلوب مراد ہیں جو راہِ سلوک پر
عنایتِ الہی کی کشش سے چلتے ہیں اور ثقل سے وہ ساکب مراد ہے جو پردیشِ حق سے ہند نہ حقانی کی طرف متوجہ ہے اور یہ دونوں
حضرات ابھی راستہ طے کر رہے ہیں۔ فرق صرف اتنا ہے کہ پہلا کشش کے پروان سے اڑ رہا ہے دوسرا مشاہدہ ماسوی اللہ کے
ساتھ پرواز کر رہا ہے۔

مرد عارف چوں بدایں سے پردے از نہ فلک سے بگذرد

سیر زاہد در دوسے یک روزہ راہ سیر عارف ہر زمان تا بہ تحت شاہ

ترجمہ، عارف مرد جب حق کی طرف پرواز کرتا ہے وہ نو آسمانوں سے بھی گز جاتا ہے زاہد کی پرواز ایک دن کی
راہ کے برابر ہوتی ہے اور عارف کی سیر ایک کن میں بادشاہ کے تحت تک ہوتی ہے۔

وَجَاهِدُوا اور جہاد کو نہ جہاد اصطلاح شریعت میں دین کو مضبوط کرنے کے لیے کفار کو قتل کرنا۔ کذا فی شرح
الترغیب للندری فالغزاة الحقائق میں لکھا ہے کہ اہل حکمت کہتے ہیں اپنی جد و جہد کو صرف کرتا اور سرکشوں کو قتل کرنا صرف اس لیے
کہ وہ اسلام قبول کریں اور احسانِ پرستی سے باز آجائیں۔

بعض کیرنلسٹ اور دشمنانِ اسلام جہاد کو رحمتِ نبوی کے منافی قرار دے کر
اعدائے اسلام کے اوامع کا ازالہ مسلمانوں کو جہاد سے روکتے ہیں، حالانکہ جہاد رحمتِ نبوی کے عین مطابق ہے
اس لیے کہ جہاد کا حکم ارحم الراحمین رب کریم کا حکم ہے اور نبی کریم رؤف یمین صلی اللہ علیہ وسلم اپنے رب کریم کے حکم کی تعمیل فرماتے
ہیں۔ نیز اُمم سابقہ جب اپنے نبی علیہ السلام کے خلاف چلتے تو فوراً عذابِ الہی میں گرفتار ہو جاتے بخلاف ہمارے رحمۃ للعالمین
نبی کریم علیہ السلام کے کہ آپ نے اپنے مخالفین کو صرف تلوار کا ڈر سنایا تو بہت سے خوش قسمت کفر کی لغت سے بچ کر اسلام
کی آغوشِ رحمت میں آ گئے اُمم سابقہ مخالفین نبوت پر فوجِ تباہ و برباد ہوئیں بخلاف ہمارے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
کی امت کے کہ اسے بھانے نیست نہاؤ کرنے کے اسلام کی دعوت دی گئی اور اسے تلوار کا ڈر سنایا گیا اگر قبول کر لیا تو زندگی کے
مرنے بھی لیے اور مرنے کے بعد آخرت کی دائمی نعمتوں سے بھی اسے نوازا گیا۔ یہ صرف ہمارے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی
رحمۃ للعالمین کا صدقہ ہے۔ یہی جواب حضورِ سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم بعض عربوں کو پچھلے کئی سال لکھا گئے۔ چنانچہ مردی ہے کہ
بعض اہل عرب نے آپ سے سوال کیا کہ افسانا السبعت یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! آپ کی تلوار نے ہمیں فنا کر ڈالا۔ آپ نے
فرمایا، ذلک البقی لاخر کھیر تلوار تو تمہاری بقا کے لیے ہے۔ (کذا فی ابکار الافکار)

يَا هُوَ الْكَفُّرُ اپنے مالوں سے یعنی وہ مال جس سے تم جہاد کا زور راہ اور ہتھیار خریدو۔ وَ اَنْفُسِكُمْ اور اپنے نفسوں سے

یعنی وہ سپاری بائیں تم راہِ حق میں قربان کر دینا جہاں ان دونوں سے جو۔ اگر دونوں مالکان ہوں تو ان میں سے ایک سے
یعنی مال یا جان سے۔ یعنی جو جنگ میں مال اور جان دونوں خرچ کرے تو یہی طریقہ انفل و اعلیٰ ہے۔ ورنہ اگر مال ہے تو مال
خرچ کر دو۔ ورنہ جان دے دو۔

”ناویلاتِ نجیبہ میں ہے کہ آیت میں اموال کی تقدیم میں اشارہ ہے کہ نفوس کو راہِ حق میں صرف کرے۔ لیکن
تفسیر صوفیانہ اس میں صفاتِ مذمورہ موجود ہوں تو ایسے نفوس راہِ حق میں قربان کرنے کے لائق نہیں۔ مثلاً نفوس میں
دنیا کی حرص اور بخل باقی ہو تو وہ نفوس راہِ حق میں قربان ہوئے تو کیا فائدہ۔ اسی لیے اموال کی تقدیم میں اشارہ فرمایا ہے کہ
پہلے نفوس کے صفاتِ مذمورہ کو مٹاؤ۔ اور وہ یہی ہے کہ اموال کو راہِ حق میں لٹا کر پورے تارک الدنیا ہو جاؤ۔

حدیث شریف میں ہے تعص عبد الدیناس و عبد الدھم۔ تعص بفتح الیعین و کسر یاء یعنی عثر ادھلک
ولزمہ الشرا و سقط لوجہ او انتکب اس سے بد و عامر اے۔ یعنی اللہ تعالیٰ و راہِ حق و دنیا نیر کے پجاری کو تباہ و برباد
کرے و اس لیے کہ اسے حلال و حرام کے امتیاز کے بغیر دنیا و دولت کے جمع کرنے کا شوق ہو تا ہے پھر اسے اللہ تعالیٰ کے راہ پر
خرچ کرنے سے جی چراتا ہے اور ایسا انسان متاعِ دنیا فانی کا عاشق اور آخرت کی نعمتوں کے حصول سے دُور بھاگنے والا ہوتا ہے
حضرت سلطان ولد قدس سرہ نے فرمایا: اے

بگڑا جہاں را کہ جہان آں تو نیست ویں دم کہ ہی زنی بفرمان تو نیست
گر مال جہاں جمع کنی شاد و مشو ورنہ کجہ بجان کنی جان تو آں نیست
ترجمہ: جہاں دنیا کو نذر کر دے کہ یہ جہاں دنیا تیرا نہیں بلکہ یہ سانس جو تیرے سینے سے نکل رہا ہے یہ بھی
تیرے ہاتھ میں نہیں۔

تمام جہاں کا مال جمع کر کے خوش نہ ہو اگر اپنی جان پر بہا را کرتا ہے تو غلط ہے اس لیے کہ یہ جہاں
تیرے قبضے میں نہیں۔

رفی سبیل اللہ اللہ تعالیٰ کے راستے میں یہ لفظ عام ہے۔ ہر وہ عمل جو خالص اللہ تعالیٰ کے لیے کیا جائے، اور
اس سے تقرب الی اللہ مقصود ہو وہ فرائض ہوں یا فرائض اس طرح کے اور عبادات کے انواع کی ادائیگی کو فی سبیل اللہ
تعبیر کیا جاتا ہے اور قرآن مجید میں اس کا اکثر اطلاق جہاد پر ہوتا ہے۔ پھر جہاد پر کثرت استعمال کی وجہ سے فی سبیل اللہ
کا اطلاق صرف جہاد پر مقصود ہوتا ہے۔ (کذا فی شرح الترقیب)

فتا صاحبِ رُوح البیان نے فرمایا کہ فی سبیل اللہ یعنی وہ راستہ جو مرسل الی الجنۃ و القرۃ والرضیٰ ہو۔ اس کی
علامت یہ ہے کہ اس کی ادائیگی کسی قسم کا لالچ اور غرض نہ ہو نہ دنیوی نہ اخروی یہاں تک دخول بہشت کا تصور بھی
نہ ہو۔ (کذا فی المغایب)

جواب، اس حکم میں خیریت مطلوب نہیں بلکہ جزا و ثواب مطلوب ہے یعنی ترک جہاد راحت و استراحت اور آرام و عیش حاصل ہوگا۔ اس سے آخرت کا ثواب اور بہشت کی نعمتیں افضل و بزرگ ہیں۔ (کذا فی الجہاد)
 نیز دنیا میں بہتری نصیب ہوگی کہ جہاد سے دشمنوں پر غلبہ اور فتح و نصرت کے علاوہ مال غنیمت اور دشمنوں کے شہروں پر قبضہ بھی حاصل ہوگا، علاوہ ازیں آخرت کا اجر و ثواب اور اللہ تعالیٰ کی خوشنودی بھی حاصل ہوگی (کذا فی التال سعد الجلی)۔

اور ترک جہاد میں صرف راحت و سکون مذکورہ بالا جہاد کی خیریت سے کم درجہ پر ہے۔ ان کائناتوں کے علموں اگر تم جانتے ہو کہ جہاد میں خیر ہی خیر ہے۔ اس لیے کہ اس میں دارین کی مہلانی نصیب ہوتی ہے اور ترک جہاد کے مفاسد سب کو معلوم ہیں۔

بحر الحقائق میں ہے کہ طلب حق میں تمہارے لیے نفس اور دنیا سے تمہارے لیے ترک دنیا اور نفس کو تفسیر صوفیانہ قرآن کرنا بہتر ہے اگر تم طلب حق کی قدر و منزلت جانتے ہو اور اگر تمہیں معلوم ہے کہ سیر الی اللہ کے کیا نامہ ہے میں تو تم جہاد نفس اور ترک دنیا کے لیے ہر وقت تیار رہو۔ اس لیے کہ طلب مال و نفس میں وبال اور گناہ کے سوا کچھ حاصل نہیں اور طلب حق میں وصل وصال نصیب ہوتا ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ انہوں نے فرمایا کہ حضرت ابو طلحہ نے سورہ براءۃ صحابی کے جذبہ جہاد کا واقعہ پڑھی جب آیت انفر و اخفانی و ثقلا پر پہنچے اپنے بیٹوں سے فرمایا کہ میرے لیے جنگی سامان تیار کرو میں جنگ پہ جاتا ہوں۔ سب نے عرض کی کہ آپ نے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مل کر جنگ لڑیں یہاں تک کہ ان کا وصال ہو ان کے بعد حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے زمانہ میں ہر اسلامی جنگ میں شریک ہے اب بھی آپ کا جہاد سے جی نہیں بھرا۔ آپ سے گزارش ہے کہ اب آپ آرام فرمائیے ہم آپ کی طرف سے جنگ پہ جاتے ہیں۔ لیکن حضرت ابو طلحہ نے فرمایا جلدی کرو میرے لیے جنگی سامان تیار کرو، میں جنگ پہ ضرور جاؤں گا۔ چنانچہ آپ تیار ہو کر جنگ پہ چلے گئے اور دریا میں فوت ہو گئے چونکہ دریائے سفیر میں کوئی ایسا جزیرہ نہ لاجہاں انہیں دفن کیا جائے۔ سات دن بلا دفن رہے مگر آپ کے جسم میں کسی قسم کا تغیر یا بدبو نہ ہوئی۔ سات دن کے بعد دفن ہوئے۔ (کذا فی زبدۃ التفاسیر)

روح البیان دو صدی پہلے کی تفسیر ہے لیکن موجودہ دور حیوۃ الانبیاء والاولیاء کے منکرین کے منہ پر طمانچہ کے مسئلہ کو واضح فرمایا گیا ہے۔ چنانچہ مذکورہ بالا واقعہ کلمہ کر آؤ میں تحریر فرمایا کہ:

وذلك لان اجساد الانبياء والاولياء و
 الشهداء لا تبلى ولا تغیر لسان الله تعالى
 انبياء، اولیاء، شہداء کے اجسام ظاہر زمین میں تبدیل
 و تغیر نہیں ہوتے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے اجساد ظاہر

قد نفق ابدانہم و من العفوۃ الموجبۃ
للتفحم و بركة الروح المقدس الى
البدن کلا کبیر۔
کرمנות سے پاک فرمایا جس کی وجہ سے وہ اجسام نہیں
پھٹتے اور ان کے ابدان میں ان کی روح اکبر کا حکم
رکھتی ہے۔

فائدہ: لوگ روکم کے ہیں،
۱۔ صاحبِ رخصت

۲۔ صاحبِ عزیمت۔ اور یہ صاحبِ عزیمت ہر نیکی میں منفعت و مسرت کرنے والے ہوتے ہیں۔ اسی لیے اسے ساکب

تم انہی صاحبانِ عزیمت کے طریقہ پر چلو۔

فائدہ صوفیانہ: آیت گیر میں تنبیہ ہے کہ نفس شرارتی ہے اسی لیے اس کی اصلاح ضروری ہے۔ اس لیے کہ نفس ہمیشہ مال کی محبت میں
گرفتار رہتا ہے اور مال خرچ کرنے سے اس کی اصلاح ہوتی ہے اور وہ تمام گندی عادات سے پاک اور صحت ہر جہاں ہے جسے یقین
ہوتا ہے کہ نفوذِ فائدہ اور دولتِ مندی اللہ تعالیٰ دیتا ہے تو وہ اللہ تعالیٰ کی تقدیر پر یقین رکھتا ہے اور اس پر مال خرچ کرنا بھی
آسان ہوتا ہے اور وہ مال بقدر ضرورت اپنے پاس رکھ کر باقی اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کر دیتا ہے جیسے کسی کو معلوم ہو کہ
میں عنقریب مر جاؤں گا تو وہ اپنی دولت اپنے پاس نہیں رکھتا بلکہ اسے خرچ کرنے کی کوشش کرتا ہے اور ظاہر ہے موت کا ایک
وقت ہے، وقت سے پہلے کسی کو موت نہیں آئے گی اس لیے مجھدار و شہدائے اسلام کے مقابلہ سے نہیں بھاگتا اور نہ ہی مال
خرچ کرنے سے ڈرتا ہے۔

مسئلہ: مال ضرورت کے لیے محفوظ رکھنا جائز ہے اور ضرورت سے زائد مال جمع کرنا اور ذخیرہ اندوزی حرام ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر کا غلام حضرت نافع جو حضرت امام شافعی رضی اللہ عنہم کے استاد و مکرم بھی تھے بوقتِ قیدگی
حکایت ایک جگہ کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ اسے کھودو۔ اسے کھودا گیا تو وہاں سے بیس ہزار درہم ایک بند گھڑے
میں ملے۔ آپ نے فرمایا: میرے جنازہ سے فراغت پا کر یہی بیس ہزار درہم کسی مفلس فقیر کو دے دینا۔ عرض کی گئی: یا حضرت! یہ درہم آپ نے کیوں چپا کر رکھ چھوڑے تھے؟ آپ نے فرمایا: اسی تنگ وقت کے لیے میں نے چھپائے تھے جبکہ میرے
اوپر زکوٰۃ بھی واجب نہیں ہوئی اور زندگی بھر اہل دیہات کے حقوق بھی پورے کرتا رہا۔ لیکن میں نے اپنی خواہش کو پورا نہ کیا،
بلکہ جب کسی چیز کے لیے میرا نفس کو مطالبہ کرتا تھا تو میں اتنی مقدار اس گھڑے میں رکھ چھوڑتا تھا اس ارادہ پر کہ اگر ضرورت شدید
محسوس ہوتی کہیں سے سوال نہ کرنا پڑے۔ (کنزانی شرح الشہاب)

فوائد و مسائل: اس حکایت سے چند باتیں ثابت ہوئیں:

۱۔ دینی مقتدا نے امت کو لائق نہیں کہ وہ کسی حرص یا طمع و لالچ کے پیشِ نظر دنیا و دولت جمع کرے، اس لیے کہ
انسان علیٰ دین مملوک ہے۔ ”ما تقول مشور ہے اور مقتدا یا ان امت بھی ہنزلہ بادشاہوں کے ہوتے ہیں اسی لیے صوفیہ کرام
باقی برصغور ۷۱)

لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَاتَّبَعُوكَ وَلَكِنْ بَعَدَتْ عَلَيْهِمُ السَّجَّةُ ط وَ
 سَيِّحِلْفُونَ يَا اللَّهُ لَوْ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ
 لَكَاذِبُونَ ﴿٦٧﴾ عَفَا اللَّهُ عَنْكَ ج لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ حَتَّى يَتَّبِعَنَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَ
 تَعْلَمُ الْكَذِبِينَ ﴿٦٨﴾ لَا يَسْتَاذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا
 بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ ط وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ ﴿٦٩﴾ إِنَّمَا يَسْتَاذِنُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ
 بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَارْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي سَرِيحِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ ﴿٧٠﴾ وَلَوْ أَرَادُوا
 الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ لِنُعَايَتِهِمْ فَعَبَّلَهُمْ وَقِيلَ اتَّقُوا اللَّهَ
 الْفَعِيدِينَ ﴿٧١﴾ لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَأَوْضَعُوْا إِخْلَاطَكُمْ يَبْغُوتُكُمْ
 الْفِتْنَةَ ج وَفِيكُمْ سَمْعُونُ لَهُمْ ط وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿٧٢﴾ لَقَدْ ابْتَغَوُا الْفِتْنَةَ
 مِنْ قَبْلُ وَقَلَبُوا آلَ الْأَمْوَرِ حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَرِهُونِ ﴿٧٣﴾ وَ
 مِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَشِدَّنِي لِي وَلَا تَفْتِنَنِي ط أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا ط وَإِنَّ جَهَنَّمَ
 لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ﴿٧٤﴾

ترجمہ: اگر کوئی قریبی مال یا دریا یا سفر ہو تا تو یہ لوگ ضرور آپ کے ساتھ چلتے لیکن ان پر تو مشقت بھرا راستہ
 دور دراز محسوس ہوا اور عنقریب اللہ تعالیٰ کی ٹیمیں کھائیں گے کہ اگر ہیں جانی مالی قوت ہو تو ضرور ہم تمہارے ساتھ
 چلتے۔ یہ لوگ اپنی جانوں کو تباہ و برباد کر رہے ہیں اور اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ بیشک وہ لوگ جھوٹے ہیں اللہ تعالیٰ معاف
 فرمائے آپ نے انہیں کیوں اجازت دی جب تک آپ کے سامنے سچے لوگ ظاہر نہ ہو جائے اور جھوٹے لوگوں کو
 معلوم کر لیتے اور وہ لوگ جو اللہ تعالیٰ اور قیامت پر ایمان رکھتے ہیں وہ اپنے مالوں اور جانوں سے جہاد کرنے میں آپ سے
 رخصت نہیں مانگیں گے اور اللہ تعالیٰ پر سبیزگاروں کو خوب جانتا ہے۔ اور آپ سے وہ لوگ رخصت مانگتے ہیں تو
 اللہ تعالیٰ اور قیامت پر ایمان نہیں رکھتے اور ان کے دل شک میں پڑ گئے اور وہ اپنے شک میں ڈاواں ڈول ہیں۔
 اور اگر وہ لوگ جنگ پر نکلنے کا ارادہ کرتے تو اس کے لیے کچھ تو ساز و سامان تیار کرتے لیکن اللہ تعالیٰ کو ان کا اپنے گھروں
 سے اٹھنا ہی ناپسند ہوا تو ان میں کابل بھردی اور کہا گیا کہ بیٹھے والوں کے ساتھ بیٹھے رہو اگر وہ لوگ تمہارے پیشانی
 جو کہ جنگ پر نکلے تو وہ تمہیں سوائے نقدان کے اور کچھ نہ بڑھائے اور تمہارے درمیان فتنہ و فساد برپا کرنے کی فکر میں
 وہ رے پھرتے اور تمہارے میں ان کے جاسوس موجود ہیں اور اللہ تعالیٰ ظالموں کو خوب جانتا ہے بیشک انہوں نے
 پہلے سے ہی فتنہ پڑاؤ کا ارادہ کیا ہوا تھا اور اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم! آپ کے لیے کارروائیوں کی انٹ پھیر

کرتے رہے یہاں تک کہ حق آیا اور اللہ تعالیٰ کا حکم ظاہر ہوا اور یہ ان کو ناگوار تھا اور بعض ان میں ایسے ہیں جو آپ سے عرض کرتے ہیں کہ مجھے اجازت دیجیے اور مجھے فتنہ میں نہ ڈالیے۔ سن لو کہ بے شک وہ فتنہ میں پڑ چکے اور آخرت (میں) بیکہ جہنم کافروں کو گھیر لے گی۔

فرماتے ہیں کہ جس پر دوسرے میں دنیا و دولت جمع کرنے کا شوق ہو اس کا مرید نہ بننا چاہیے اس لیے کہ نہ نبیاء کرام کا مسلم قاعدہ ہے کہ دنیا و دولت سے پیار رکھنے والے کو کسی دیار نصیب نہیں ہوا۔

۲۔ جسے نفس کی خواہش کا غلبہ ہو وہ اس کے ملامت مال و دولت خرچ کرنے کے بجائے کسی کار خیر میں مال و دولت خرچ کرے تو وہی حقیقی مجاہد بالنفس والطلبیعت ہے نفس سے تر اس لیے کہ اس کی طلب کا مال اس سے روک کر کسی کار خیر میں خرچ کرنے کا ارادہ کیا اور طبیعت سے اس لیے کہ جو وہ بجا تر اس کے برعکس معاملہ کر دیا۔ اسی کو صوفیاء کرام کی اصطلاح میں جماد اکبر سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

۳۔ کہنے کے سامنے اپنی ضرورت پیش کرنا۔ اہل مذہب ہے شرعاً بھی اور طریقہ بھی۔ اسی لیے صوفیاء کرام رحمہم اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جو شخص ہو کہ ہو لیکن اپنی محتاجی کو بتائے بغیر رجوع الی اللہ کرے تو اللہ تعالیٰ اس کے لیے سال بھر رزق کی کٹ دگی فرماتا ہے وہ فرماتے ہیں کہ اشکیاتہ الی الحیب الی الحیب عن التوحید والی غیرہ شرک۔ محب اگر محب کو شکایت مناسہ تو یہ میں توحید ہے اگر غیر کو بتانے تو صوفیاء کے نزدیک عین شرک ہے اور شرک کی جتنی وعیدیں وارد ہوئی ہیں وہ اسی کو لائق ہوگی۔ سبقتی؛ داناؤ ہے جو اصحاب صفہ کے طریقے پر چلتا ہے اس لیے انہوں نے مال و دولت حاصل کرنے کے بجائے راقو حق میں اپنی بانیں قربان کر دیں اس لیے وہی حق کے قریب تر تھے اگر مکمل طور ان کے طریقے نصیب نہیں ہو سکتے تو جتنا ہو سکے عمل میں لائے۔ مالا یدرک کلمہ لا یدرک کلمہ یعنی بزرگوں کا فرمان ہے کہ کل شے کا حصول ناممکن ہے تو سالم کو بھی ترک نہ کرنا چاہیے۔

قاعدہ شریعت نے بھی ملامت کا حکم اتنی مقدار پر دیا ہے جتنی انسان کی طاقت ہے۔ اس سے زیادہ کا حکم نہیں دیا۔ اور یہی حق ہے۔ ہم اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں کہ ہمیں ملامت حق میں جان و مال خرچ کرنے کی توفیق بخشے اور ماسوی اللہ کی طرف توجہ نہ کرنے نہ بجائے۔ بلکہ اپنی جناب تک پہنچنے کے اسباب بنائے کیونکہ ہمارا اصلی مطلوب و مقصود وہی ہے۔

مشان نزول؛ منقول ہے کہ جب حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ تبوک کا ارادہ کیا تو فرمایا تو

تفسیر عالمائے تواتر اصحاب کے تین گروہ ہو گئے۔ اصحاب کبار ماجرین و انصار رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو حکم دینے میں جنگ کے لیے فوراً حاضر ہوئے، ضعیف و کمزور ایمان والے لوگ پس و پیش کرنے لگے اور منافقین نے صراحتاً انکار کرتے ہوئے جنگ پہ ہانے سے معذرت چاہی اور غیر معقول انذار کئے۔ اس آخری گروہ یعنی منافقین کے حق میں یہ آیت نازل

(شوراء تفسیر آیات غزوہ تبوک)

مُؤْمِنًا، تَوَكَّلَانَ یعنی اسے پیارے محمد صلی اللہ علیہ وسلم! جس کے لیے آپ انہیں دعوت دے رہے ہیں اگر ہوتا اس میں پر
 کان کا اسم مضاف ہے اس پر اس کا ماقبل والے لفظ کرتا ہے عَوَضًا قَوِيًّا عَمَّنْ بِئِنَّ اسباب دنیا کے منافع و اللسان کو
 حاصل ہوں یعنی اگر مال غنیمت قریب اور آسان طریقہ سے حاصل ہونے والا ہوتا و سَفَرًا قَاصِدًا اتنا صد بھنے ذوق نہ یعنی وہ
 درمیانی شے جو قریب و بعید کے ماہن واقع ہو اس تقریر پر قاصد بھنے ذوق نہ ہے جیسے لاہن بھنے ذولہن اور تامر بھنے
 ذونمر اور سفر کو اس لیے سفر کہتے ہیں کہ سفر بمعنی کشف اور سفر انسان کے اخلاق و عادات کو ظاہر کرتا ہے یعنی اور اگر
 ان کا سفر درمیان ہوتا لَّا تَبْعُوكَ تُوْهُ جَنَگ کے لیے آپ کی اتباع کرتے مرن مال کے لین و لاپ میں منافقین کی اتباع
 کو دونوں امروں سے متعاقب کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کی اتباع کا عدم تحقق وجہ بالا کے فقدان کی وجہ سے ہے وَلٰكِنْ
 بَعْدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ لیکن چونکہ ان کی مسافت پر مشقت ہے اسی لیے جنگ سے تکرار ہے ہیں وَ سَيَخْلِفُوْنَ
 بِاللّٰهِ یَسِین استغالیہ ہے یعنی جب آپ جنگ سے فراغت پا کر واپس تشریف لائیں گے تو یہی لوگ جھوٹی قمیوں کھائیں گے
 چنانچہ منافقین نے ویسے کیا جیسے اللہ تعالیٰ نے پہلے خبر دی۔ صاحب رُوح البیان رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا :
 ”فہو من جملة المعجزات النبویہ“ پس یہ بھی نبی علیہ السلام کے معجزات سے ایک معجزہ ہے کہ قبل از وقوع
 آپ نے منافقین کا حال بتا دیا۔

لَوِ اسْتَطَعْنَا یعنی جھوٹی قمیوں کھانے کے بعد کہیں گے کہ اگر ہمارے ہاں جنگ کے اسباب یا ہمیں صحت و عافیت
 یا دونوں یعنی اسباب جنگ اور صحت و عافیت میں ہوتی لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ تو ہم آپ کے ساتھ جنگ کے لیے چل پڑتے
 باللہ، سیحلفون کے متعلق ہے لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ قسم کا جواب اور شہاد کی جزاء ہر دو کے قائم رہتا ہے۔ اس لیے کہ
 لو اسْتَطَعْنَا قسم کا مفہوم خود بخود ظاہر ہوتا ہے۔ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَوْ اسْتَطَعْنَا بِاَللّٰهِ سے بدل ہے، اس لیے
 کہ جو بھی جھوٹی قمیوں کھاتا ہے وہ تباہ و برباد ہوتا ہے۔

حدیث شریف : حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جھوٹی قمیوں علاقہ جات کو ویران کر دیتی ہیں۔
 ف : حدیث مذکور میں لفظ بلا قع واقع ہوا ہے وہ بلفع کی جمع ہے اور بلفعہ ہر وہ زمین جو نہایت ویران اور غیر آباد ہو۔
 اسی طرح البلفعہ ہر اس عورت کو کہاجاتا ہے جس میں خیر و برکت بالکل نہ ہو یعنی جو شخص دنیا اور مال کے اضافہ کے لیے
 جھوٹی قسم کھاتا ہے یا اپنے مزہ کو بحال رکھنے کے لیے۔ تو اسے ذلت و خواری کا سامنا کرنا پڑے گا کہ در اس کے پاس
 مال باقی رہے گا اور نہ ہی جاہ و مہال۔ اس وجہ سے وہ خود ذلیل و تباہ اور اس کی دار بھی خراب و ویران اور برباد۔

لے لیکن راہیوں دیو بدیروں کے تعصب و نہرت و غمی کا کمال ہے کہ اس آیت کو پس پشت ڈالتے ہوئے عفا اللہ عنک پیش کر کے ٹھام
 کر بھگاتے ہیں۔ اس کی تفصیل آتی ہے۔

حدیث شریف : جہول قسم مال و اسباب کو بظاہر رواج اور چالو بنا دیتی ہے وہ بھی قسم کھانے والے کے اذادہ کے مطابق ورنہ اور کاروبار کی برکات کو ختم کرنے والی ہے یعنی جو کچھ کماٹے گا وہ تادیر نہیں رہے گا اور جو کچھ خرچ کرے گا اسے اس کا اخروی نفع نصیب نہ ہوگا ورنہ ہی دنیوی نفع کی اسے برکت حاصل ہوگی اگر اس کے پاس وہ یا اس کا نفع باقی بھی رہے گا یا اس کے ورثہ کو ملے گا تو وہ مال حرام کا ہوگا اور حرام کا مال ہر طرح سے مذہب و غیر مذہب سے۔

وَاللّٰهُ يَعْلَمُ اَنَّهُمْ لَكَذِبُونَ ○ اور اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ بنے شک و منافقین جھوٹے ہیں۔ یعنی اس دعویٰ میں کہ کہا تھا کہ اگر ہمیں جنگ پر جانے کی استطاعت ہوتی۔ حالانکہ انہیں جنگ پر جانے کے ہر قسم کے اسباب میسر تھے اور دنیوی و دینی غلبہ کے علاوہ تندرست بھی تھے لیکن نہ گئے، صرف اسی لیے کہ ان کے دل کے اندر منافقت کی بیماری ہے۔

عَفَا اللّٰهُ عَنْكَ لِمَ اَذْنْتَ لَهُمْ۔ لہ اور لہم کی لام اذنت کے متعلق ہیں اور یہ دونوں لام معنی بھی تفسیر عالمانہ مختلف ہیں مثلاً پہلے طویل اور دوسری تبلیغ کے لیے ہے اور ہضمیہ مجرور تمام متاذنین کی طرف لوٹتی ہے یعنی اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم! آپ نے انہیں جنگ پر نہ جانے کی کیوں اجازت دے دی جبکہ انہوں نے آپ کو نہ جانے کے لیے مختلف علتیں اور مہذرتیں کیں۔

سوال : ہواکان عرضا قریباً و سفر قاصداً لا اتبعوك سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض افراد نے جنگ کے معاملہ میں حضور علیہ السلام کی اتباع سے روگردانی کی اس لیے کہ لو کا قاعدہ ہے کہ بوجہ انسانیے جواب کی نفی سے شرط کی نفی ہو جاتی ہے اور عفا اللہ عنک الخ سے ظاہر ہوتا ہے کہ ان کا جنگ پر نہ جانا حضور علیہ السلام کی اجازت سے مجبوا۔ اور یہ غلطی گویا (معاذ اللہ) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جہول تہمی تو اللہ تعالیٰ نے عفا اللہ عنک فرمایا، اور خطا عصمت نبوت کے منافی ہے۔ جواب : حضور علیہ السلام کا منافقین کو جنگ پر نہ جانے کی اجازت بخشنا از قبیل خطا نہیں اور اسے خطا کہنا خود خطا میں مبتلا ہونا ہے یا اسے گناہ سے تعبیر کرنا غور بڑا گناہ ہے۔ زیادہ سے زیادہ اسے ترک اولیٰ کہہ سکتے ہیں اور خلافت اولیٰ شرعاً گناہ با خطا نہیں وہ اس طرح کہ منافقین کو اجازت بخشنے کے بجائے حضور علیہ السلام کو تاخیر و توقف کرنا چاہیے تھا تاکہ منافقین کا معاملہ زیادہ منکشف اور واضح ہو جاتا۔

فائدہ : لہ اذنت لہم عفو کا بیان ہے جس کا عفا اللہ عنک میں اشارہ ہے۔

نکتہ : عفا اللہ عنک کی تفسیر میں لطیف اشارہ ہے وہ یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو لیغفر اللہ ما تقدم و ما تاخرو کی خوشخبری سے نوازا تو عفا اللہ عنک میں اس کی تصدیق و توثیق فرمائی اب مطلب واضح ہو گیا کہ اسے محبوب اکرم صلی اللہ علیہ وسلم! اگر آپ نے منافقین کو اجازت بخش کر خلافت اولیٰ کا ارتکاب فرمایا ہے جسے عوام (دوبانی وغیرہ) عتاب یا غلطی سے تعبیر کرتے ہیں تو کیا ہوا آپ تسلی فرمائیے کہ جب میں نے آپ سے پہلے وعدہ کر رکھا ہے

کہ آپ کے گزشتہ اور آئندہ امور اگرچہ غلات اولیٰ ہوں تمام بخش دیے ہیں۔
 وہابی مودودی، دیر بندی پر آیت پڑھ کر عوام کو بہکاتے ہیں کہ نبی علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے
 رِقْد و ہامیہ و دیوبند عتاب کیا ہے، جو رک دی ہے۔ (معاذ اللہ)

صاحب روح البیان ان کی اس غلطی کا ازالہ صدیوں پہلے فرما گئے کا قال
 وقوله لم اذنت لهم ما كان على وسبه
 العتاب حقيقة بل كان على اظهار
 لطفه به وكمال سرافته في حقه۔
 (كذا في التاويلات النجمية)

اور فرمایا:

قال سفيان بن عيينه انظروا الى هذا
 اللطف ببدء بالعفو قبل ذكر العفو
 ولقد اخطاوا ما الادب وبئسما
 فعل فيما قالی وكتب من نزع الكلام
 كناية عن الجناية وان معناه اخطاء
 وبئسما فعلت كذا في الارشاد۔

(روح البیان ص ۹۰، ج ا تحت آیت ہذا)

اور فرمایا:

ويجوز ان يكون النشاء كما قال الكاشفي في
 تفسيره عفا الله عنك ذمالة استحق سبحانه
 وتعالى يميز عذر را می فرماید کہ عفو کن و از تو عذائے و
 عادت مردم نمی باشد کہ دعا کند کہے را بعفو و رحمت
 و مغفرت ہے و تو ع خطائے از دے چنانچہ مثلاً تشر را

مکن ہے کہ یہ جملہ انشائیہ ہو جیسا کہ کاشفی نے اپنی
 تفسیر میں لکھا ہے کہ عفا اللہ عنک میں اللہ تعالیٰ
 نے اپنے حبیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو شفعانہ طور پر
 دعا دی ہے لوگوں کی عام عادت ہے کہ جرم و قصور کے
 صدور کے بغیر دعائیں دیتے ہیں مثلاً کسی کو کوئی پانی

ملے اس نزع سے مراد صاحب روح البیان نے دور کے لوگوں کے علاوہ دیر حاضر کے وہابی، دیر بندی، مودودی، پرویزی اور چٹاوی
 وغیرہ بھی ہیں جنہوں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں حضور علیہ السلام کو جبر کا ہے۔ ۱۲

آپ دم وادور جواب می گیرید غفر اللہ تک یا در جواب
عاطس می گوید یوحنا اللہ۔ (ایضاً)
پلٹے تو وہ اسے کہتا ہے غفر اللہ لک۔ اسی طرح
چھٹک دینے والے کو کہا جاتا ہے یوحنا اللہ۔

صاحب روح البیان رحمہ اللہ تعالیٰ نے مذکورہ بالا احوال بتا
کد کر آخر میں تحریر فرمایا کہ :

اقول ولقد اصاب فی تفسیرہ و سجاد
فی تعظیہ فان خطاء النبی صلی اللہ علیہ
وسلم و سہوہ و لیسانہ لیس من قبیل خطاء
الامۃ و سہوہم و لیسانہم فاوی المتأدب
ان یسکت عالتین بحالہ او لا یدعی کمالہ۔
بہترین قول وہ ہے جس نے کھا کہ نبوت کے خطا و
نسیان کو امت کے خطا و نسیان سے دور کا بھی واسطہ
نہیں اسی لیے ہمیں ایسے مقامات پر خاموش رہنا
بہتر ہے۔

حَتَّى يَتَّبِعَنَّ لَكَ الَّذِيْنَ صَدَّقُوا بِإِيهَانٍ مِّمَّنْ كَرَّمْتَهُمْ سَلَّ يَلِي سَيِّئَ لَوْنٍ كَے حالات پورے طور پر واضح
ہو جاتے ہیں انہوں نے مالی یا بدنی یا دونوں کی کمزوری کا غدر پیش کیا وَ تَعْلَمُوْا اَنَّكَ ذِيْ بِيْنٍ اور جوئے لوگوں کو بھی
جان لینے کہ ان کا غدر مذکور غلط اور سراسر جھوٹ ہے۔ اس کے بعد مذکورہ بالا دونوں گروہوں کا معاملہ اسی طرح فرطے
جس طرح کے وہ مستحق ہیں۔

فت اخلاف اولیٰ کے بعد اب اولیٰ و افضل کا ذکر فرمایا۔ یعنی اسے پیار سے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم ! منافقین وغیرہ کی
جنگ یہ دجائے کی اجازت بخشی کے بجائے توقف فرمانا آپ کے لیے اولیٰ و افضل تھا اور حتیٰ کا متعلق مذبذوب ہے جیسا کہ
اس پر کلام مذکور دلائل کرتا ہے۔ یہ عبارت دراصل یوں تہیٰ لما سارعت الی الاذن لہم و ہذا اخر تعقیم و تأنیت
الی ان تبین الامور وینجلی اولیتین کہا ہو قضیۃ الجرم۔ یعنی اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم ! آپ نے
ان کی اجازت بخشی میں کیوں جلدی فرمائی آپ اس معاملہ میں دیر فرمائے، یہاں تک کہ معاملہ خود بخود کھل جاتا یا یہاں تک
کہ ان کے جرم کا اجرا خود بخود منکشف ہو جاتا۔

فت : اس تقریر پر حتیٰ یعنی الی یا مجھے لام ہے۔ لفظ حتیٰ کا تعلق اذن سے نہیں اس لیے کہ ان کے اذن کا موجب
یہی غایت ہوگی اور ان کا اذن تبیین کے لیے تھا اور یہ دونوں امر عتاب کے موجب نہیں اور کلام سے عتاب یعنی اظہار
خلاف اولیٰ مطلوب ہے۔

فت : آیت میں اشارہ ہے کہ جو دنیا اور اس کی زینت کا طالب ہے تو اسے دنیا کے اسباب و افراد و افراد بلکہ ہر شے

سے ہی ہم انسانیت کا عقیدہ ہے اور اسلام نبوت کے آداب سکھانا ہے نہ کہ نبوت پر حراف گیری اور کفار کی طرح اعتراضات۔

فزاں حاصل ہوگی اور جو طالب حق اور وصال الہی کا عاشق ہے تو اسے پہلے تو دنیوی اسباب راس نہیں آئیں گے۔ اگر کچھ میسر ہوں گے تو نہایت تنگ اور بہت تنگ رہے۔ ثنوی شریف ہیں ہے ۱۷

حفت الجنة بکودھاتنا

حفت النیران من شہواتنا

ترجمہ: بہشت کو دکھ اور درد محیط ہیں اور دوزخ کو شہوات نفس و دنیا گھیرے ہوئے ہیں۔

یعنی جنت ان اعمال کی ادائیگی پر موقوف رکھی گئی ہے جن کی ادائیگی سے ہمارے نفوس کو مکروہ یعنی گراں محسوس ہوتی ہیں اور جہنم ان امور پر واجب کر دی گئی ہے جو ہمارے نفوس کو محبوب و مرغوب ہیں اور ظاہر ہے کہ محبوب و مرغوب اشیاء کا حصول انکے چھوڑنے سے آسان نہیں بلکہ مطلوب ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ہمارے لوگ ہزاروں روپے ضایع کر کے بھی جہنم میں داخل ہو رہے ہیں لیکن ایک دم دے کر بہشت کا داخلہ قبول نہیں کرتے۔

فائدہ: آیت اخیر میں اشارہ ہے کہ جملہ امور میں سوچ بچار ضروری ہے یعنی کام سے پہلے سوچنا لازمی ہے۔

حدیث شریف ۱: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے عرض کیا کہ مجھے وصیت فرمائیے۔ آپ نے فرمایا کہ کام کرنے سے پہلے تدبیر ضروری ہے اگر تدبیر کے بعد اس کا نتیجہ اچھا نکلے تو اس پر عمل کرو اگر اس کا انجام غلط محسوس ہو تو اسے چھوڑ دینا لازمی ہے اس لیے کہ مجلہ شیطان کی صفت ہے۔

حدیث شریف ۲: مروی ہے کہ شیطان نے جب آدم علیہ السلام کا مٹی کا ڈھانچہ دیکھا جبکہ اسی اس میں روح نہ پھونکایا تھا، تو مجتہد کرتے ہوئے کہا کہ اگر اسے اللہ تعالیٰ نے مجھ پر افضل اور بہتر بنایا تو میں اس کی اطاعت نہیں کروں گا۔ اگر مجھے اس پر افضل و برتر بنایا گیا تو میں اسے ذلیل و خوار کروں گا۔ پھر جب آدم علیہ السلام کے ڈھانچے میں روح پھونکی گئی اور ملائکہ اور ابلیس کو حکم ہوا کہ آدم علیہ السلام کو سجدہ کرو۔ تو ابلیس نے غلت کرتے ہوئے عداوت کا اظہار کر کے سجدہ سے انکار کر دیا اور ساتھ ہی انا عزم بھی ظاہر کر دیا کہ میں آدم علیہ السلام کو ہلاک کروں گا۔ اس میں اسے تدبیر کا ضروری تھا اور انجام پر نظر رکھ کر توقف کے بعد اسے یقین ہو جاتا کہ سجدہ آدم میں اس کا فائدہ ہے۔

فائدہ: آیت سے معلوم ہوا کہ دیر کے بعد عمل کرنا اللہ تعالیٰ کی صفت ہے۔ آسمان و زمین کی تخلیق میں چھ دن لگانے میں بھی یہی حکمت ہے اگرچہ وہ قادر ہے کہ آنکھ جھپکنے سے پہلے تمام کائنات کو پیدا فرما دیتا۔

سبق: دانادہ ہے جو اپنے برابر میں تدبیر و فکر کرے اور وہ افضل و برتر فعل پر عمل کرنے کی کوشش کرتا ہے زندگی بھر اس کا یہی معمول رہتا ہے وہ اس لیے کہ ان متغلیفین (مناقصین) میں اس کا اندراج نہ ہو۔

حضرت شفیق مہجی قدس سرہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے دین اسلام کو تمام ادیان پر غلبہ بخشا ہے تو صرف ملفوظ حضرت شفیق جہاد کی برکت سے جو شخص اپنے زمانہ میں جہاد میں کسی حیثیت سے حصہ لیتا ہے تو گویا اس نے اپنے سے

پہلے تمام مجاہدین کے جہاد میں شرکت حاصل کی اگر وہ اپنے زمانہ میں جہاد کے کسی شعبہ سے محروم رہا تو وہ گمراہ متعلمین (منافقین) ہیں شامل ہو گیا یا دوسرے کہ جہاد سے سستی اور غفلت برپا نہیں کرتا ہے جس کے بدن میں طبعی فطانت کا غلبہ ہو اور جس کی روحانیت تازہ ہو وہ جہاد میں جہتی اور چالاک و کماتا ہے۔ تیزی شریف میں ہے: ۱۰

ہر گرائی و کسل نمود از تنست
جان ز خفت جملہ در بر نیست

ترجمہ: یہ سستی و کمالی بدن کی روح کی خفت بدن کی خرابی سے ہوتی ہے۔

اے اللہ! دینی امور کی سستی سے ہیں بچا بلکہ ان کی ادائیگی میں ہماری مدد فرما۔ اس لیے کہ تو ہمارا ہر کام میں مدد کرنے

والا ہے۔

لَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَفْ سَ وَهُ لَوْ كَانَتْ نَهْنِمْ
تفسیر عالمائے جو اللہ تعالیٰ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتے ہیں اُن یجاہدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ
اس بارہ میں کہ وہ اپنے اموال اور نفوس جہاد میں صرف کریں بلکہ ان کے خلفین بلا توقف اذن سے پہلے ہی جان کی بازی لگاتے ہیں وہ تو جنگ پر نہ جانے کی اجازت کا نام تک نہیں لیتے اور دوسروں کا اجازت طلب کرنا نہ صرف ان کے ایمان کی ضعف کی دلیل بلکہ ایسے لوگوں کی منافقت کا بھی ثبوت ہے۔

قاعدہ: جیسے جنگ پر نہ جانے کی اجازت کی طلب بے ایمانی کو علت بنا یا گیا ہے ایسے ہی اجازت نہ طلب کرنا ایمان خالص کی علت بن سکتی ہے اس لیے کہ قاعدہ ہے کہ کسی حکم کو کسی وصفت سے معلق کرنا اسی وصفت کو اسی حکم کی علت بنا تا ہے۔
وَاللَّهُ عَلَيْهِمْ بِالْمُتَّقِينَ ○ اور اللہ تعالیٰ متقین کو خوب مانتا ہے یعنی اہل ایمان کے مخلصانہ طور جنگ کی تیاری پر اللہ تعالیٰ گواہی دیتا ہے کہ یہ لوگ متقین کے ذمہ میں شامل ہیں اور ان کے لیے بہت بڑا اجر ہے۔ اس میں اشارہ ہے کہ ان کا جنگ کھیے ہر وقت مستعد ہونا ان کے متقین ہونے کی علت ہے۔ اِسْمَايَلَسْتَأْذِنُكَ بَشِكْ جَنَگْ پَر نہ جانے کی اجازت آپ سے وہ لوگ طلب کرتے ہیں الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ جو لوگ اللہ تعالیٰ اور اُخرت پر ایمان نہیں رکھتے۔

وَنَازِدْ، جنگ پر نہ جاننا اور ثبوت میں منافقت کی علامت بن گئی تھی۔ ایک روایت میں آیا ہے کہ غزوہ تبوک میں جنگ پر جانے کے لیے اتالیب مردوں نے اجازت طلب کی تھی۔

وَأَسْمَا تَابَتْ قُلُوبُهُمْ اور ان کے دل شک میں ہیں اس کا عطف صلہ یعنی لَا يُؤْمِنُونَ الخ پر ہے اور ماضی کے

لے اس سے معلوم ہوا کہ ہر دور میں بد مذہبی کی ایک علامت ہوا کرتی ہے جیسے آجکل "یا رسول اللہ"، گیارہویں شریف، اعلا اس و دیگر مسائل مرود کا انکار و باہیت، دیوبندیت، نجدیت کی علامت بن گیا ہے۔

میں میں اسارہ ہے کہ ان کے دل میں ریب (شک) راسخ ہو چکا ہے۔

فَلَا تَدْرِي هُوَ الرِّيبُ هُوَ اضْطِرَابُ الْقَلْبِ ————— قلب کے اضطراب کو ریب سے تعبیر کرتے ہیں۔

مسئلہ: آیت سے معلوم ہوا کہ ضروریاتِ دین میں شک و ریب کرنے والا مومن نہیں ہو سکتا۔

فَهُمْ فِي سَائِرِ شَيْءٍ مُّشْكَوْنٌ (جوان کے قلوب میں راسخ ہے) يَتَرَدَّدُونَ ○
حیران پھرتے ہیں۔ تردد و متحیر کی عادت ہوتی ہے، جیسے ثابت قدمی و اطمینان کی عادت ہے۔ وَكُلُّ أَمْرٍ أَدُوُّ الْخُرُوجِ
اس سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض منافقین نے جنگ پہ نہ جانے میں معذرت کے طور پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی کہ
ہمارا جنگ پہ جانے کا ارادہ تو تھا لیکن ہم جنگ کی تیاری نہیں کر سکے۔ اب جنگ پہ جانے کا وقت قریب ہے اس لیے ہمارے لیے
ناممکن ہو گیا کہ ہم آپ کے ساتھ جنگ پہ چل سکیں۔ اللہ تعالیٰ نے ان کی تکذیب کرتے ہوئے فرمایا کہ اگر وہ منافقین غزوہ تبوک
کی جنگ پر دشمنوں پر حملہ کرنے کے لیے نکلے گا ارادہ کرتے تو لَا عُدَّةَ وَاللَّهِ وقت پر نہ نکلنے کے لیے تیاری کر لیتے۔ عُدَّةٌ
سامان مثلاً زارواہ اور ہتھیار اور دیگر وہ اشیاء جو سفر کے لیے ضرورت پڑتی ہیں وَلَٰكِنْ كَرِهَ اللَّهُ لِيُنَاجِيَهُمْ
لیکن اللہ تعالیٰ نے ان کی تیاری سے کراہت کی، یعنی جنگ پہ چلنے کے لیے اللہ تعالیٰ کا ارادہ ان کے متعلق نہیں تھا اس لیے
کہ ان کا جنگ پہ چلنا بجائے خود صفا فساد کو متضمن تھا۔ الانبعاث بخبرائے مکرر شدن۔ (کذا فی تاج المصادر) لفظ لیکن
ہمدردی سے استراک کے لیے ہے لیکن ظاہر یہ ہے کہ یہاں یہ لفظ لیکن محض تاکید کے لیے ہے۔ (کذا فی حواشی سعدی
چلیں) فَتَبَيَّنَ لَهُمْ پس اللہ تعالیٰ نے انہیں سستی اور بزدلی میں گرفتار فرمایا اسی لیے جنگ سے سستی کر کے اس کی تیاری
نہ کر سکے التَّبَيُّطُ صرف الانسان عن الفعل الذی یہم بہ الانسان کا اس فعل سے ارادہ بدل لینا کہ جس کا پہلے ارادہ تھا
اسے عربی میں تَبَيُّطُ سے تعبیر کرتے ہیں۔ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقُعْدِيَّةِ ○ اور انہیں کہا گیا کہ بیٹھے والوں کے ساتھ
بیٹھے رہو۔ یعنی ان لوگوں کے ساتھ بیٹھو جن کے لیے عموماً گھروں میں بیٹھنا ضروری ہے جیسے بچے لنگڑے، مریض، اندھے، عورتیں
اور بچے۔

ف: اس میں جنگ پہ نہ جانے کی معذرت کرنے والوں کی مذمت اور انفرادی خفا و ثقلا کی کھلی نفی لفت کا بیان ہے۔
اسی بنا پر مفسرین نے یہاں پر دشمنوں بطور تشبیہ و تمثیل ہے مثلاً امر آخر کے بعد ان کے دلوں میں کراہت ڈالے جانے کو گھروں
میں بیٹھنے والوں کے بیٹھنے سے تشبیہ دی۔ ہاں کے بعد ان کے جنگ پہ جانے کی عود اللہ تعالیٰ نے کراہت کی وجہ بیان فرمائی
کہ تَوَخَّرُوا فَيَبْكِكُمْ ○ تمہارے ساتھ ان کا جنگ کے لیے خروج ہوتا۔ یعنی وہ جنگ پہ تمہارے ساتھ مل کر چلتے۔ هَذَا
مَرَادُكُمْ تَوَخَّرُوا تمہارے میں نہ بڑھاتے یعنی تمہیں کسی شے کا وارث بنا کر نہ چھوڑتے۔ اَلَا خَبَأَ لَكُمْ سُرُورًا ○
مثلاً بزدل ہو جانا اور کفار کے ساتھ جنگ کرنے سے ڈرنا اور اہل ایمان کی باتیں سن کر کفار کو جا کر بتانا (یعنی چٹھوری کرنا)
نے یہ بیان میں فساد پر پکارنا اور ایک دوسرے کو لڑانا ان کے بعض کو بڑھا چڑھا کر بیان کرنا اور ان کے بعض کو

گھٹیا نظر کرنا تاکہ ان کے آپس میں اختلاف پیدا کر دیں اس سے دوسرے لوگ بھی جنگ پہ نہ بائیں اس طرح سے وہ دین کو ضعیف پہنچاتے۔

ف، عام الاثم یعنی الشئ سے مشتق امر غلط ہے۔

بعض شیعہ الزام لگاتے ہیں کہ بعض ضماہیر کرام بھی منافقین کے ہونا چاہتے تھے۔ شیعوں کا یہ الزام غلط ہے۔ شیعوں اس لیے کہ صابرا کرام میں کسی ایک کو بھی یہ خیال ناسد نہ ہوا اور نہ ان سے شر و فساد کی توقع کی جا سکتی ہے البتہ لفظ زیادہ سے مطلوب وہی منافقین ہیں جو ایک دوسرے کے شر و فساد کے اضافہ کے سبب بنتے تھے۔ یہ استثناء بھی اہم العام ہے ہے نہ بایں معنی کہ وہی قباہ و منکرات جو ان میں تھے ان سے استثناء ہے۔ اس طرح سے استثناء الشئ عن الشئ لازم آتا ہے۔

ف، بحر العلوم میں ہے کہ اس جنگ میں منافقین بکثرت تھے اور ان میں اپنے ایمان اور اسلامی امور میں تو شک تھا ہی اس لیے کہ اگر وہ جنگ کے لیے نکلتے بھی تو موجب حد شر و فساد ہوتا۔

وَلَا أَوْضَعُوا خِلَافَكُمْ أَوَّلَ الْبَرِّ وَهُوَ كُشْشُ كَرْتِے اور عداوت براہِ گنہگار کرنے میں مجتہد کرتے یا ایسے اسباب بناتے جس سے شکست لازم آتی ہو۔

حل لغات: اَلْاَوْضَاعُ بَعْنُ تَهْيِئَةٍ اَلْمَوْكُؤُوبِ وَحَمْلُهُ عَلَى الْاِسْرَاحِ سواری کو براہِ گنہگار کرنا اور اسے تیز دوڑنے پر آمادہ کرنا۔ مثلاً کہا جاتا ہے وضع البعیر وضعا۔ یہ اس وقت بولتے ہیں جب اونٹ تیز دوڑے۔ اور کہا جاتا ہے اوضعتہ انا۔ یہ اس وقت بولتے ہیں جب کوئی کسی کو تیز دوڑنے کے لیے براہِ گنہگار کرے۔ اب معنی یوں ہوا کہ وہ تمہارے مابین سواریوں کے دوڑانے میں غلبت کرتے ہیں۔ سرکائیکو لا وضعو کا مفعول محذوف ہے اس کا اصلی مقصد یہ ہے کہ وہ منافقین تمہارے ساتھ جنگ پہ چلتے تو تمہاری باتیں تمہارے پہنچانے میں جد و جد کرتے اور انہیں جنگ میں سرائے چغٹوری کے اور کوئی کام نہ ہوتا اور انہیں سواریوں کی تیز رفتاری سے اس لیے موصوف کیا گیا ہے کہ چلنے والے سے سواری تیزی سے کام کرتا ہے اور الخلال خلل کی جمع ہے بمعنی الفرجہ یعنی دو چیزوں کے درمیان کا سوراخ، جسے ہم نے بیتکو سے تعبیر کیا ہے اور وہ لا وضعو کا مفعول فیہ (ظرف) ہونے کی وجہ سے منصوب ہے یَعْبُوْنَكُمْ اَلْعِنْتُجُ یہ اوضعو کا فاعل سے حال ہے یعنی درانجام لیکہ وہ تمہارے لیے فتنہ کی طلب کرتے یعنی یہی لوگ مکہ منی کے افتراق کے موجب بنتے وَفِیْكُمْ اور تمہارے درمیان ہیں سَتَعْبُوْنَ لَكُمْ مَا ان کے چغٹور جو تمہاری باتیں سن کر انہیں جا کر سناتے ہیں اس معنی پر لام تعلیل کی ہوگی یا اس کا معنی یہ ہے کہ تمہارے وہ لوگ کمزور دل والے ہیں کہ منافقین کی باتیں سن کر ان کی اطاعت کرتے اس معنی پر لام عمل کی تقریت کے لیے ہے اس لیے کہ یہ عامل یعنی سَتَعْبُوْنَ عمل میں اصل نہیں بلکہ فرع ہے جیسے فقال لما یرید میں لام تقریت عمل کے لیے ہے وَاللّٰهُ عَلَیْكُمْ بِالظَّالِمِیْنَ ○ اور اللہ تعالیٰ

ظالموں کو خرب جانتا ہے اس لیے کہ اس کا علم محیط ہے۔ اور ہر ایک ظالم اور دہالہ کو خوب جانتا ہے اور اسے ہر ایک کے ماضی اور حال و مستقبل کے احوال و افعال و اعمال کو جانتا ہے۔ یہ جملہ ستھون و قاعدون و دونوں گروہوں کو شامل ہے۔ لَقَدْ اُبْتُغُوا اَلْبَتَّ بَشَرًا مِّنْ نَّاسٍ لِّمَن لَّبَّيْكَ مَا لَبَّيْكَ مَا لَبَّيْكَ قَتْلًا اِیْمَنُ مَنَافِقِیْنَ چاہتے ہیں کہ جملہ حالات بگڑ جائیں اور آپ کے اصحاب سے بلیغ و ہر بائیں مَن قَبْلُ اس غزوہ تبرک سے پہلے یعنی انہوں نے غزوہ احد میں اسی طرح کا کاردار ادا کیا چنانچہ عبداللہ بن ابی سہل رئیس المنافقین اپنے تین سوساقتیوں کو درغلا کر جنگِ احد سے ہماگ نکلا تھا۔ اُحُد میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ سات سو خالص مومن مجاہد باقی رہ گئے تھے۔ اور یہی ابی بن سہل غزوہ تبوک میں بھی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی روانگی کے بعد اپنے ساتھیوں سمیت مقام ذی جد سے لوٹا تھا۔ یہ فیئہ الوداع (وداعی) کی پہلی جانب واقع ہے اسی طرح خندق میں بھی انہوں نے یہی کھیل کھیلا تھا، چنانچہ انہوں نے ہماگ و دہل اعلان کیا:

یا اهل یثرب لا مقام لکم فاس جعوا۔ اے یثرب والو! جنگ سے واپس چلو کیونکہ کفار کا مقابلہ تمہارے بس سے باہر ہے۔

ایسے ہی لیلۃ القتبہ میں انہوں نے حضور علیہ السلام کی اونٹنی کے پاؤں میں کوئی شے پھینکی جس سے اونٹنی ڈر گئی، یہاں تک کہ حضور علیہ السلام اونٹنی سے گرنے کے قریب ہو گئے۔ لیلۃ القتبہ میں فیئہ الوداع کے موقع پر بارہ منافقین نے حضور علیہ السلام کے شہید کرنے کا منصوبہ بنایا لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب علیہ السلام کو مطلع فرادیا۔ اس طرح سے حضور علیہ السلام ان کی شرارت سے محفوظ ہو گئے۔

فَاِنَّكَ بِمَعْنٰی اَنْ یَّاتِیَ الرَّجُلَ عَلٰی صَاحِبِهِ وَهُوَ غَاسِمٌ غَاسِلٌ حَتّٰی یَسْتَنْدِ عَلَیْهِ فِیْقْتُلْهُ، یعنی کسی کے ساتھ غفلت میں دھوکے کا کوئی طریقہ بنا کر پھر اسے پکڑ کر قتل کر دیا جائے۔ وَتَقْبَلُوْا لَکُمُ الْاُمُوْرَ (تقلیب الامور) بمعنی تعریف الی وجہ و تردید لاجل التدبیر و الاجتهاد فی المکود الحیلۃ یعنی مکر و فریب اور دھوکہ دہی کے لیے کسی شے کو پھیرنا۔ اسی لیے ہر وہ شخص جو مکر و فریب کا ماہر ہو اس کے لیے اہل عرب کہتے ہیں: حَوْلَ قَلْبٍ۔ دل پھرا۔ اب آیت کا معنی یوں ہوا کہ منافقین نے آپ کے لیے طرح طرح کے چلے کر کے آپ کے امور و فیئہ مشائے کی قسم و قسم کی آراء دی کی۔

حَتّٰی جَاءَ الْحَقُّ یَہٰنَ تَمَّ کَمَنْ لِّمَن نَّصْرَتٌ وَتَابَ یَدِیْہِ اَلٰہِیُّ۔ وَظَہَرَ اَمْرُ اللّٰہِ اور اللہ تعالیٰ کا امر ظاہر ہوا، یعنی اللہ تعالیٰ کا دین غالب ہوا اور اس کی شرافت بلند ہوئی۔ وَہُمْ کِرْہُوْنَ ۝ عالاکہ منافقین دین کی سر بلندی اور نصرت الہی آپ کے لیے نہیں چاہتے تھے لیکن چونکہ اللہ تعالیٰ چاہتا ہے اس لیے منافقین کا نہ چاہنا نقصان دہ نہ ہوا۔

چوں ترا اندر جرم تہ ب خود رہ دادہ شاہ از تغیر پردہ دار و ظنن در بان عنم مخور

ترجمہ: جب تجھے اپنے جرم خاص نے اللہ تعالیٰ نے جگہ دی دشمن کی دشمنی اور دربان کی زجر سے غم نہ کما۔
سبق: آیت میں منافقین کی مذمت و مذلت کی گئی اور حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم اور اہل ایمان کو تسلی دی گئی ہے
اور بتایا گیا ہے کہ نیک انجام متقین کو نصیب ہوگا اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ہر زمانہ میں محصلین و منافقین ہوتے ہیں، اور
دونوں مل کر گزارتے ہیں اور یہ سلسلہ تا قیامت جاری رہے گا لیکن جس کی نیت نیک اور ارادہ سچا ہوتا ہے تو وہ تمام اہل ہوا
اور اہل ریا سے علیحدگی اختیار کرتا ہے اس لیے غیر حاس کی صحبت سے دینی امور میں تشریش اور تفرق پیدا ہوتا ہے، بلکہ
اہل یقین کے عوالم میں ایسی صحبتوں سے سستی ہو جاتی ہے اسی لیے سب اک پر لازم ہے کہ اپنے غیر جنسوں کی صحبتوں سے
دور بھاگے ان کے قریب بیٹھنا تو درکنار انہیں دیکھنا بھی گناہِ ظہیم سمجھے۔ ثنوی شریف میں ہے:۔

چوں بہ بندی تو سر کوزہ نہی در بیان حوض و یا جونی تھی
تا قیامت آں فرد آید پر پست کر دلش خالیست در شے بادہست
میل باوش چوں سوئے بالا بود ظرف خود را ہم سوئے بالا کشد
باز آں جا نہا کہ جنس انبیاء ست سوئے ایشان کش کش چوں سایہ باست
جاں ہا مان جاذب قبلی شدہ جان موٹی جاذب سبلی شدہ
معدہ محرکہ کشد در اجذاب معدہ آدم جذوب گندم آب

ترجمہ: جب تم کو زہ کا سر بند کر کے حوض اور دریا میں ڈالو تو وہ قیامت تک خالی رہے گا بلکہ اسے اٹھا
کر دگے تو اسے خالی پاؤ گے اور وہ اس خالی ہونے کی وجہ سے جتنا ڈبو گے اُپر کو ابھرے گا، ہاں
جن کی روحیں انبیاء علیہم السلام سے تعلق رکھتی ہیں تو وہ ان کے پیچھے سایہ کی طرح لگی رہتی ہیں۔ ہاں کی
روح نے قبلی کو کھینچ لیا اور موٹی علیہ السلام کی روح نے سبلی کو اپنے ساتھ لایا۔ گدھے کا معدہ
گندگی چاہتا ہے، آدم علیہ السلام کا معدہ گندم نفیس شے چاہتا ہے۔

آیت میں چغفور کی مذمت کی گئی ہے۔ چغفور سی کو عربی میں النمیمہ کہا جاتا ہے وہی کشف ہا
چغفور کی مذمت یکوہ کشفہ یعنی جس کا اظہار نہ چاہے اسے ظاہر کرنے کا نام النمیمہ (چغفور) ہے۔ مروی
ہے کہ قبر کا تہائی عذاب چغفور سی سے ہوگا۔

حضرت عبداللہ بن المبارک رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ولد الزنا بات کو نہیں چھپا سکتا۔ حضرت
ولدا الزنا کی علامت امام غزالی قدس سرہ نے فرمایا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ جو کوئی بات سن کر بجائے پوشیدہ
رکھنے کے اسے دوسروں تک فتنہ و فساد پھیلانے کی نیت سے پہنچاتا ہے تو یقین کر دو کہ وہ ولد الزنا ہے۔
چغفور بہشت میں بندروں کی شکل میں حدیث معراج میں ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

میں نے جہنم کے داروغے سے کہا کہ مجھے جہنم دکھائیے۔ اس نے عرض کی، آپ کا کام نہیں۔ آپ نے فرمایا، کچھ تو دکھائیے اگرچہ سٹوئی کے ناکہ کے برابر۔ آپ نے فرمایا، عرضی دوزخ کو میں نے دیکھا تو اس میں مجھے ایک قوم بندروں کی صورت میں نظر آئی، میں نے پوچھا یہ کون ہیں؟ عرض کی گئی، یہ چٹخور ہیں۔

تمام وفات میں فرق تمام برودہ شخص جو شر و فساد پھیلانے والوں کے ساتھ باتوں میں شریک ہو۔ قنات وہ ہے جو تمام وفات میں فرق ایسی قوم کو شر و فساد کے لیے ایسی باتیں جا کر سنائے جس کو ان باتوں کا علم نہ ہو، لیکن چڑنی اس کی باتیں نہیں تو شر و فساد کے لیے تلج باتیں۔

ایک شخص حضرت حسن بصری قدس سرہ کی خدمت میں حاضر چٹخور حضرت حسن بصری قدس سرہ کے حضور میں ہوا اور عرض کی کہ میں نے فلاں سے آپ کی مذمت سنی۔ آپ نے اس سے فرمایا، کب؟ اس نے کہا، آج۔ آپ نے فرمایا، کہاں؟ اس نے کہا، اس کے گھر میں۔ آپ نے فرمایا، تم وہاں کیا کرنے گئے تھے؟ عرض کی، اس کی مہانی تھی۔ اُس نے کیا کھلایا؟ اُس نے آٹھ کھانے گن سنائے۔ حضرت حسن قدس سرہ نے فرمایا، اے بیوقوف! اُس نے تیرا پیٹ آٹھ کھانوں سے پُر کیا تو نے اس کی بات بھی نہ سچائی، اُٹھ کھڑا ہو میری مجلس سے اسے بڑھائی!

سبق، اس میں اشارہ ہے کہ چٹخوری کی دوستی اچھی نہیں اور نہ ہی اس کی بات کا اعتبار کیا جائے۔ ایک حکیم کے ہاں ایک شخص حاضر ہوا اور عرض کی کہ فلاں آپ کی مذمت کر رہا تھا۔ حکیم نے اسے فرمایا: پر حکمت حکایت کاش! تو مجھے ملنے نہ آتا، اس لیے کہ تو نے آتے ہی تین خوابیاں پیدا کیں،

۱۔ میرے دوست کو میرا بغض فرمایا۔

۲۔ میرے فارغ دل کو تشریش میں ڈالا۔

۳۔ میرے سے اپنا وقار کھویا۔

(کنزانی الروضہ والاحیاء)

سبق: آجکل ہمارے بھائیوں میں چٹخوری کی عام عادت ہے اللہ تعالیٰ ان کی اصلاح فرمائے۔ سالک پر لازم ہے کہ وہ زبان بند رکھے اور بُری عادات و رسوم سے بچے، بلکہ تمام گناہوں سے کنارہ کشی کرے اس لیے کہ کل قیامت کو آکھ، زبان اور کان بلکہ ہر عضو سے سوال ہوگا۔

لے مجددہ تعالیٰ میں عادت گیر میرے استاذ مکرم حضرت مولانا سرور احمد لایپوری قدس سرہ کی تھی۔ اللہ تعالیٰ ہم کو سب بزرگانِ دین کے نقشِ قدم پر چلنے کی توفیق بخشے۔ (آمین)

وَمِنْهُمْ اور ان منافقین میں بعض وہ ہیں مَن يَقُولُ جو اے حبیب مصلیٰ اللہ علیہ وسلم! آپ سے عرض کرتے ہیں اِنَّكَ لَبِئْسَ بِرُءُوسٍ غُرُوبٌ تَبْرُکُ پر نہ جانے کی اجازت بخجیے۔ وَلَا تَقْلُتُنِي اور میں فتنہ میں نہ ڈالیے۔ یہ فتنہ یعنی فتنہ سے شق ہے بمعنی اوقعہ فی الفتنۃ یعنی فلاں نے اسے فتنہ میں ڈالا۔ یہ لازم اور متعدی دونوں طرح مستعمل ہے۔ مثلاً کہا جاتا ہے فتنہ بنوا فتنہ (کذا فی تاج المصاادر) اور فتنون و فتن مصدر ہے بمعنی فتنہ میں ڈالنا اور فتنہ میں ہونا۔ اب آیت کا معنی ہوگا کہ منافقین کہنے کہ اسے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم! ہمیں فتنہ میں ڈالیے۔ یہاں پر فتنہ بمعنی گناہ ہے۔ اس سے منافقین کی غرض یہ تھی کہ اسے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم! آپ ہمیں اجازت دیں یا نہ دیں ہم غرور و تبوک کے لیے آپ کے ساتھ نہیں چل سکتے اگر ہم ہمیں تو فتنہ وغیرہ میں پڑیں گے یا فتنہ بمعنی ہلاکت ہے، اب معنی ہوگا کہ اسے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم! ہمیں اگر آپ اپنے ساتھ لے گئے تو ہمارے اہل و عیال ہلاک ہوں گے اس لیے کہ ان کا چارے سوا اور کوئی سہارا نہیں۔ اَلَا خِرَارُ جان لو فی الفتنۃ فتنہ میں مکمل طور سے سقوط اگرے یعنی ان کا جنگ پر نہ جانا ایک عظیم جرم ہے، دوسرے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی، تیسرے ان کی منافقت کا کمال جانا یعنی ان کا خیال ہے کہ جنگ پر نہ جانے سے فتنہ سے بچاؤ ہوگا حالانکہ جنگ پر نہ جانے سے ایک تہیں متعدد فتنوں میں مبتلا ہو جائیں گے۔ اس طرح سے وہ فتنہ سے بچنے کے بجائے متعدد فتنوں میں گرے حالانکہ ان کے لیے لازم تھا کہ جو بھی جنگ کا حکم ہوتا فوراً اس کے لیے لبیک پکارتے۔ وَاِنْ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ○ اور جہنم کا فرد کو محیط ہے اس کا جملہ سابقہ پر عطف اور مذکورہ بالا تنبیہ میں داخل ہے یعنی جہنم قیامت میں منافقین و کافریں کو ہر طرف سے گھیرے گی نتیجہ یہ منافقین جہنم میں لازماً داخل ہوں گے اس لیے کہ جہنم جسے گھیرتی ہے اُسے ہر طرف سے اپنی لپیٹ میں لیتی ہے (کذا فی التحدادی) یا اس کا معنی یہ ہے کہ جہنم اب بھی کفار کو اپنے گھیرے میں لیے ہوئے ہے اس لیے کہ وہ لوگ جہنم کے تمام اسباب یعنی کفر و معاصی کے مرکب ہو رہے ہیں۔ بعض بزرگ فرماتے ہیں کہ آج جہنم ان اعمال کفر و معصیت کی شکل میں متشکل ہے جو بھی ان اعمال سیئہ کا ارتکاب کرتا ہے گویا وہ جہنم کی لپیٹ میں ہے لیکن اس کا ظہور عالم دنیا میں نہیں بلکہ عالم آخرت میں ہوگا۔ اسی طرح اعمال صالحہ کا حال ہے کہ جو اعمال صالحہ اور ایمان سے مزین ہے وہ جہاں بہشت میں ہے لیکن اس کا ظہور عالم آخرت میں ہوگا۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ شہید کا خون قیامت میں عطر و مشک اور کستوری میں متشکل ہوگا یعنی شہید کے خون سے مشک و کستوری کی خوشبو آئے گی۔ (کذا فی الشرح)

یہ آیت جد بن قیس منافق کے حق میں نازل ہوئی جبکہ اسے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ کے لیے شانِ نزول بلایا اور اسے جہاد کی رخت دلائی اور فرمایا، اے لوگو! بنی الاصفہر کی بے قد والی عورتیں چاہتی ہیں کہ ان میں بعض کو تم خدمت گزار اور بعض کو اپنی لونڈیاں بناؤ۔ جد بن قیس نے کہا کہ مجھے گھر رہنے دیجئے مجھے جنگ پر لے جا کر فتنہ میں نہ ڈالیے اس لیے کہ روم کی عورتیں حسین و جمیل ہیں اور میں ان کو دیکھ کر ان کے حسن و جمال میں مبتلا ہو جاؤں گا، قبل تقسیم مکن ہے کہ میں ان عورتوں پر فریفتہ ہو کر کوئی فعلی کر میٹھوں، اس لیے کہ میں عورتوں کی محبت و عشق میں مشغور ہوں۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا علم غیب فرمایا، میں نے تو تجھ پر اجازت دے دی ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے بدین قیاس کا عند قبول نہیں فرمایا۔ اسے یقین ہونا چاہیے کہ وہ بہت بڑے قدر میں مبتلا ہو گیا اس لیے کہ اس نے نبی علیہ السلام کے حکم کی مخالفت کی ہے۔

ف: بنی الاصفہر سے رومی لوگ مراد ہیں اور وہ روم بن عیصہ بن اسحاق بن ابراہیم علیہ السلام کی اولاد سے ہیں۔ اور روم کو بنی الاصفہر اس لیے کہا جاتا ہے کہ زمانہ قدیم میں روم کے بادشاہ فوت ہوتے چلے گئے ان کے خاندان میں صرف ایک عورت بچ گئی، ہر ایک چاہتا تھا کہ اس سے نکاح کر لے تاکہ روم کی بادشاہی ہا نڈ آجائے۔ اس معاملہ پر بہت بڑا شور مٹا۔ بالآخر ملے پایا کہ ایک جگہ بیٹہ جاؤ جو سب سے پہلے ہماری اس مجلس میں باہر سے آئے گا وہی ہمارا بادشاہ ہوگا اور اس شہزادی کا نکاح اس سے کر دیں گے۔ چنانچہ یہ بیٹے ہوئے ہی تھے کہ میں سے ایک شخص اپنے غلام کو لے کر روم آ رہا تھا کہ راستہ میں وہ غلام بھاگا اور درویشوں کی مجلس سے گذرا، سب نے اسے دیکھ کر کہا کہ ایک مصیبت سے چھوٹے تو دوسری میں پڑ گئے۔ اب فیصلہ سے پھر نا اچھا نہیں۔ اسی شہزادی کا نکاح اسی حبشی سیاہ کا لے غلام سے کر دیا گیا۔ اسی غلام سے ایک لڑکا پیدا ہوا جس کا نام اصفہر رکھا گیا۔ ایک عرصہ کے بعد اس غلام کا مالک تلاش کرنا بھرا آیا تو کہا: یہ تمہارا بادشاہ میرا غلام ہے اس کے غلام نے بھی تصدیق کی۔ چونکہ رومی غلام کو اپنا بادشاہ بنا چکے تھے اس لیے انہیں اس کے مالک کو راضی کرنا پڑا، اور وہ راضی ہو گیا۔ اور انہیں بنو الاصفہر سے بھی اسی لیے تعبیر کیا گیا کہ اس حبشی اور شہزادی سے جو بچہ پیدا ہوا وہ رنگ کا زرد تھا اس لیے کہ شہزادی سفید اور اس کا شوہر سیاہ رنگ کا تھا، ان دونوں کی وجہ سے بچہ درمیانے رنگ کا یعنی زرد پیدا ہوا۔

ف: بعض مفسرین نے کہا کہ چونکہ ان کا دادا عیصہ بن اسحاق علیہ السلام پہلے رنگ کے تھے ان کی وجہ سے ان سب کو بنو الاصفہر کہا گیا اور بعض کے نزدیک خود روم بن عیصہ بن اسحاق علیہ السلام کا رنگ پیلا تھا اور اسی روم بن عیصہ کی والدہ کا نام نسرہ بنت اسماعیل علیہ السلام تھا۔

ف: بعض مفسرین نے فرمایا کہ سب رومی بنو الاصفہر نہیں اس لیے کہ ان کے گمان پر روم اول یونان بن یافث بن نوح علیہ السلام تھا۔

ف: بعض نے کہا کہ انہیں بنو الاصفہر اس لیے کہا جاتا ہے کہ ان کے جد روم بن عیصہ بن اسحاق بن ابراہیم علیہ السلام نے جدش کے بادشاہ کی بیٹی سے نکاح کیا تھا، اس سے جو لڑکا پیدا ہوا، والد کے پیلا رنگ اور والدہ کے سیاہ رنگ کی وجہ سے سیاہی سفیدی کی ملاوٹ محسوس ہوتی تھی۔ ایسے رنگ کو وہ اصفہر سے تعبیر کرتے تھے۔ بعض کہتے ہیں اس کی تمام اولاد کا یہی رنگ تھا۔

ف: بعض لوگوں کا خیال ہے کہ حبشی بادشاہ رومیوں پر غالب ہوا تو اس نے ان کی عورتوں سے (نکاح کر کے) وطن کی تو

ان کی سفیدی میں اس کی سیاہی ملی تو اس رنگ واسلے پیدا ہونے تو ان کا نام بڑا لائق شرف ہے۔

اجنبیہ خواب اور اس کی عجیب تعبیر عرض کی کہ میرا ارادہ روم میں جانے کا ہے۔ آپ نے فرمایا: السلام لا یدخلہ المعصوم۔ روم میں معصوم داخل نہیں ہوتے۔ اس سے اس بزرگ کو پریشانی ہوئی کہ گویا وہ تمام ناستقوں کا ملک ہے حالانکہ عقل اور تجربہ کے خلاف تھا اس لیے کہ وہاں بہت بڑے علماء و مشائخ و اولیاء کرام رہتے چلے آئے اور اس وقت بھی بے شمار ایسی ہستیاں موجود تھیں۔ بڑی سوچ کے بعد سمجھیں آیا کہ اس میں انبیاء علیہم السلام کی مستقل اقامت نہیں رہی اور معصوم صرف انبیاء علیہم السلام ہوتے ہیں اور اولیاء محفوظ ہوتے ہیں۔ یہ تمام ابحاث انوار الشارقی سے لیے گئے ہیں۔

صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قریب حدیث شریف اور علم مافی الغد قیامت میں کوئی بھی مسلمان نہیں رہے گا سوائے روم کے ملک کے۔
ف: حالانکہ اُس وقت اس ملک میں کفار کی کثرت تھی۔ لیکن نگاہ نبوت نے قیامت کے قریب ملک کی خبر دے دی۔
ف: جنگ پہنچانا یہ بھی انسان کے بخل کی دلیل ہے اور بخل انسان کی مذموم ترین صفت ہے۔

ملفوظ حضرت ابراہیم بن ادھم قدس سرہ
حضرت ابراہیم بن ادھم قدس سرہ نے فرمایا کہ بخل سے بچو۔ عرض کی گئی کہ بخل کیا ہے؟ آپ نے فرمایا: دنیا والوں کے نزدیک بخل مالی ہے کہ مال کو خرچ نہ کیا جائے۔ اور آخرت والوں کے نزدیک بخل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جان نہ خرچ کرنا۔
قاعدہ صوفیانہ: صوفیاء کرام کا قاعدہ ہے کہ جو اللہ تعالیٰ کی راہ پہ جان دیتا ہے اس کے قلب پر اللہ تعالیٰ ہدایت کے واروات وارد فرما کر اسے تقویٰ کی دولت سے نوازتا ہے اور اس پر سکینہ کا نزول ہوتا ہے اور اسے عقل راجح اور وقار و مسلم نصیب ہوتا ہے۔

سبق: ساکب پر لازم ہے کہ جان و مال اللہ تعالیٰ کے لیے خرچ کرتے۔ یہی جہاد اصغر و اکبر ہے اسی سے رضا ہے الہی نصیب ہوتی ہے اور جود انسان کی بہترین صفت ہے۔

ابنی جہم بن مزین نے فرمایا کہ غزوہ تبوک کی جنگ میں میں اپنے چچا کی تلاش میں نکلا۔ میرے بے نظیر چچا کی کہانی پاس غزوہ ساپانی تھا، ایک جگہ انہیں دیکھا کہ حالت نزع میں ہیں اور پانی پلانے سے ان کی جان بچ جانے کا امکان تھا، میں نے وہی پانی ان کے قریب کیا تو ایک طرف سے آواز آئی، العطش۔ پانی کی پیاس میرے چچا نے سر کے اشارے سے اسی طرف جانے کا حکم فرمایا۔ میں نے دیکھا وہ ہشام بن العاص تھے۔ میں نے ان سے عرض کی، آپ کو پانی پلاؤں۔ وہ بھی نزع میں تھے اگر پانی پلایا جاتا تو کھن تھان کی جان بچ جاتی۔ لیکن میں نے جو ہنسی پانی پیش کیا (باقی جہم فرماتے)

إِنْ يُصِيبَكَ حَسَنَةٌ فَسُؤْهُمْ وَلَنْ تُصِيبَكَ مِصِيبَةٌ يَقُولُوا أَقَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا مِنْ رَبِّكَ
وَيَتَوَكَّلُوا وَهُمْ فَرِحُونَ ﴿٥٦﴾ قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ
تَلْتَوِكُلُ الْمُؤْمِنُونَ ﴿٥٧﴾ قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسْنَيَيْنِ وَتَحْنُنْ تَرَبَّصْ
بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بَعْدَ ابْتِغَاءِ عَذَابٍ مِنْ عِنْدِي أَوْ يَأْتِيَنَّكُمْ فَتَرَبَّصُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ ﴿٥٨﴾
قُلْ أَنْتَقُؤْ أَطُوعًا أَوْ كَرْهًا لَنْ يُفْتَلَّ مِنْكُمْ إِلَّا تَنْفَقُوا مِنْكُمْ كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿٥٩﴾ وَمَا مَنَعَهُمْ
أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا
وَهُمْ كَسَالَى وَلَا يَنْفَقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ ﴿٦٠﴾

(ان آیات کی تفسیر کے لیے نور و غفران)

ترجمہ: اگر آپ کو بھلائی پہنچے تو انہیں برا لگتا ہے اور اگر آپ کو مصیبت پہنچے تو کہتے ہیں کہ ہم نے پہلے سے اعتدالی تدبیریں بنالی تھیں اور خوشیاں مناتے ہوئے پھر جاتے ہیں۔ آپ فرمائیے کہ ہمیں صرف وہی تکلیف پہنچے گی جو ہمارے لیے اللہ تعالیٰ نے مقدر فرمائی ہے وہی ہمارا مولیٰ ہے اور اللہ تعالیٰ پر اہل ایمان کو بھروسہ کرنا چاہیے۔ اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم! فرمائیے کہ تم ہماری دو بہتریوں میں سے ایک بہتری کے منتظر رہتے ہو اور ہم تمہارے لیے اس انتظار میں ہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنی طرف سے یا ہمارے ہاتھوں سے تمہیں عذاب پہنچائے۔ پس تم انتظار کرو۔ بیشک تم تمہارے ساتھ منتظر ہیں۔ اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم! فرمائیے کہ تم خوشی سے خرچ کرو یا ناخوش ہو کر تم سے ہرگز (کوئی عمل) قبول نہ ہو گا بیشک تم فاسق لوگ ہو۔ اور ان کی خیر خیرات قبول نہ ہونے کی بندش صرف اس لیے ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے منکر ہیں اور نماز کو نہیں آتے مگر جی ہارے سے اور خرچ نہیں کرتے مگر ناگواری سے۔

تو ایک کرنے سے پانی مانگنے والے کی آواز آئی تو انہوں نے مجھے اس طرف جانے کا اشارہ فرمایا۔ میں وہاں پہنچا تو وہ پانی مانگنے والا مریچکا تھا۔ پھر واپس تمام کی طرف پانی لایا تو وہ سب فوت ہو چکے تھے بالآخر چپا کے ہاں آیا تو وہ بھی جاں بحق ہو چکے تھے۔ (کذا فی خلاصۃ المحتایین)

حضرت حافظ شیرازی قدس سرہ نے فرمایا: یہ

فدا ہے دوست بکریم سر و مال دیرین

کہ کار عشق زما میں قدر نمی آید

ترجمہ: افسوس کہ ہم اپنی عمر و مال کو دوست پر قربان نہ کیا کہ عشق کی کارروائی مجھے نصیب نہ ہوئی۔

(باقی صفحہ ۲۳۱)

حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا:۔

اگر گنج قارون بچک آوری
نماند مگر آنچہ بخشی بری

ترجمہ: اگر گنج قارون کا خزانہ بھی تیرے ہاتھ لگ جائے وہ تیرے کام کا نہیں بلکہ تیرے کام کا وہ مال ہے جو
تو نے راہِ خدا پر لٹایا۔

ان تُصِبَكَ اگر تمہیں بعض جگہوں میں پہنچي حَسَنَةً نفع و نصرت اور مالی غنیمت جیسے غزوہ بدر میں اُسکو لکھم
تو انہیں بڑا لگتا ہے یعنی آپ کی نفع و نصرت سے منافقین کا دل دکھتا ہے اور وہ چونکہ آپ سے عداوت
اور صدر رکھتے ہیں اس لیے وہ آپ کی ہر کامیابی سے تنگیں و حزیں ہوتے ہیں قرآن تُصِبَكَ اور آپ کو بعض غزوات میں
پہنچتی ہے مُصِيبَةً زخم یا کوئی اور تکلیف، جیسے غزوہ اُحُد میں ہوا یا صحابہ کرام کا شہید ہونا اور شکست۔

فت اس خطاب سے اہل ایمان مراد ہیں جیسے کہ آنے والے ضائر و لالت کرتے ہیں کہ ان میں جمع مشکم کی ضمیریں لائی گئی ہیں۔
یہ خطاب اہل ایمان کو اس لیے کیا گیا ہے کہ اگر کوئی شخص کہے کہ نبی علیہ السلام کو شکست
ادب نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہوئی تو اسے تو بہ لازم ہے اگر تو بہ سے انکار کرے تو اسے قتل کر دینا واجب ہے اس لیے

کہ یہ ایک عیب ہے اور حضور علیہ السلام ہر نقص اور عیب سے پاک ہیں ان کے لیے شکست کا کیا معنی۔ اس لیے شکست وہ
کھانا ہے جو جنگی تدبیروں سے ناواقف ہو، اور حضور علیہ السلام ہر معاملہ میں بصیرت نامہ کے مالک تھے بلکہ آپ کے لیے
ہر معاملہ عین الیقین کے درجہ پر تھا اور آپ ہر غلطی سے معصوم تھے۔ (کذا فی ہدیۃ المہدیین عن القاضی عبد اللہ بن المرابط رحمہ
اللہ تعالیٰ)

يَقُولُوا اَقَدْ اَحَدًا نَا اَمْرًا منافقین کہتے ہیں کہ ہم نے اپنے معاملات میں احتیاط سے کام لیا ہے مِنْ قَبْلُ
شکست اور زخم وغیرہ کھانے سے پہلے یعنی منافقین کہتے ہیں کہ یہ ہماری دُور اندیشی کا پتہ ثبوت ہے کہ ہم جگ پہ نہیں گئے۔
ورنہ جیسے مسلمانوں کو تکالیف وغیرہ پہنچی ہیں ہم بھی ان میں مبتلا ہوتے۔ وَيَتَوَلَّوْا اور مٹس اجتماع اہل اسلام اور باصلاحیت
لوگوں کی گفتگو کرنے سے کتراتے ہیں وَهُمْ قُرْحُونَ ○ اور وہ اپنی کارکردگی مثلاً مسلمانوں سے علیحدگی اور جنگ پہ
رجحان سے خوش ہیں اور یہ جملہ یقولوا اور يتولوا کی ضمیر سے حال ہے نہ صرف يتولوا کی ضمیر سے اس لیے کہ ان کی خوشی کا
تعلق دونوں فعلوں سے ہے كُلُّ منافقین نے جس عقیدہ سے اپنی خوشی کا اظہار کیا ان کے عقیدہ کے بطلان کو بیان فرمایا

لے یہ تمام اسات کا طریقہ۔ لیکن آجکل تزویر کے معاملات کو اپنے اوپر قیاس کر کے ایسی باتوں کو بیان کرنا عین اسلام سمجھا جا رہا ہے۔

ملاحظہ کیجئے اشرف علی تھانوی نے کہا کہ دوسری کاموں میں بعض انسان نبی علیہ السلام سے خائف ہوتے ہیں۔ (معاذ اللہ)۔ تفصیل فقیر کے رسالہ
”دیوبندی بریلوی فرق“ میں دیکھئے۔ اویسی مغلزلہ

گیا ہے کہ اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم فرمائیے۔ لَنْ يُصِيبَنَا مِنْ يَدِهِ يَكْ هَرْگز نہیں پیچھے گا اِلَّا مَا كَتَبَ اللّٰهُ
 مگر وہ جو اللہ تعالیٰ نے لوح محفوظ میں لکھا تھا یہ لام تعلیل کی ہے یعنی لوح محفوظ میں ہمارے لیے خیر و شر اور شدت و دھرت
 نکلی گئی ہے اس میں ہرگز تغیر نہیں ہوگا تم منافقت کرو یا منافقت، اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے جس طرح اپنی تقدیر میں لکھا ہے
 وہ اسی طرح ہوگا کیونکہ اس کا لکھا ہوا مضبوط اور محکم و مبرم ہے هُوَ مَوْلَانَا وہی ہمارا حامی و ناصر اور ہمارے جلد امور کا
 مٹولی ہے وَعَلَى اللّٰهِ يَرْجِعُ كُلُّ شَيْءٍ مَّا كَانَتْ اَرْوَاحُكُمْ فَا تَعْلَمُونَ کہ یہ جہاد مستانہ ہو اللہ تعالیٰ کی طرف سے حکم ہوا کہ یوں کہو کہ اللہ تعالیٰ
 وَهْدُ لَا شَرِيكَ لَہٗ فَلَیْتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ○ اہل ایمان کو توکل کرنا چاہیے اتوکل تعویض الاموالی اللہ تعالیٰ
 والرضی بما فعلہ اللہ تعالیٰ کی طرف جہاد اور سپرد کرنے اور اس کے ہر فعل پر راضی ہونے کا نام توکل ہے۔ اب معنی یوں ہوا
 کہ بندے پر لازم ہے کہ وہ اپنے رب تعالیٰ پر توکل کرے اور اسے چاہیے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی رضا کا متلاشی رہے اور اقطاع رکھے
 کہ کوئی شے نقصان نہیں پہنچا سکتی مگر وہ جو اللہ تعالیٰ کی تقدیر میں لکھا ہوا لازم ہوگا۔ ۵

پیر ما گفت غلط بر قلم صنع زفت

آفرین بر نظر پاک خط پرشش باد

ترجمہ: میرے شیخ نے فرمایا کہ قلم تقدیر کو خطا نہیں نظر پاک پر آفرین خدا کرے کہ وہ میری خطا پر شش فرمائے
 حدیث شریف: بندہ کا ایمان کامل نہیں ہوتا جب تک عقیدہ نہ رکھے کہ جو کچھ تقدیر میں لکھا ہے وہ ضرور پہنچے گا اور جو کچھ نہیں
 لکھا وہ ہرگز نہیں پہنچے گا۔

قُلْ اَسْءَلُكُمْ عَنِ الشَّيْءِ الْخَافِیِّ الَّذِیْ رَآَ اَحَدٌ مِّنَ الْحُسْنٰیۃِیْنَ دُونِکُمْ یَسْأَلُکُمْ عَنْہُ (غیر ہوا بشر) کے کہنے کے انتظار میں ٹھہرنے کو تو یہیں کہا جاتا ہے اور ہونا
 کی بناء تقدیر کی ہے اور تر بصون میں ایک تا دھندوت ہے۔ یہ دراصل تر بصون تھا، یعنی تم ہمارے لیے انتظار
 نہیں کرتے اِلَّا رَآَ اَحَدٌ مِّنَ الْحُسْنٰیۃِیْنَ دُونِکُمْ یَسْأَلُکُمْ عَنْہُ (غیر ہوا بشر) کے کہنے کے انتظار میں ٹھہرنے کو تو یہیں کہا جاتا ہے اور ہونا
 ہر ایک کا اچھا نتیجہ ہوگا یعنی مدو یا شہادت، جواب اول میں جو بات مبہم تھی یہ اسی نوع کا بیان ہے اس میں منافقین کے
 گمان کی حقیقت حال کو واضح کیا گیا جبکہ انہوں نے سچو رکھا تھا کہ جنگ پر جانے سے مسلمانوں نے نقصان اٹھایا حالانکہ جنگ
 پر جانے پر انہیں دو بہتر انجاموں سے ایک بہتر شے نصیب ہوگی یعنی مدو الہی سے غنیمت یا شہادۃ۔ اب معنی یہ ہوا کہ اسے
 منافقوں کا نام نہیں خوش ہو رہے مگر اس بہتر انجام سے جو ہمیں نصیب ہوگا اور تم اس سے محروم ہو گئے۔ پھر تمہاری سجداری
 کہاں گئی اور تمہارے گھر میں بیٹھے سے تمہیں کیا حاصل ہوا۔

حدیث شریف: جو شخص ایمان خالص سے اللہ تعالیٰ کی رضا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کے پیش نظر گھر سے
 جنگ کے لیے نکلتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسے بہشت میں داخل فرمائے گا یا اگر وہ بسلامت گھر لوٹے گا تو اسے اجر و ثواب اور

غیبت سے نوازے گا۔

دولت اگر مدد و دانش آدم بکشت
گر بکشد زہے طرب و بکشد زہے شرف

ترجمہ: اگر دولت سیری مدد کرے تو میں لوں گا، اگر وہ میرے ساتھ رہے تو خوشی ہے اگر بھاگے تو بھی خوشی ہے۔

وَنَحْنُ نَتَوَقَّعُ بِكُمْ اَدْرَمَ تَهَارَے بُرے انجام کے منتظر ہیں اَنْ لَّيُصِيبَنَّكُمْ اللّٰهُ بِر تہیں اللہ تعالیٰ پہنچائے
بَعْدَ اَبْرَمِنْ عِنْدِکَ اپنی طرف سے عذاب جیسے سابقہ استوں پر عذاب نازل کر کے انہیں تباہ و برباد کیا مثلاً انہیں
سخت آواز یا زلزلہ یا زمین میں دھنسا دیا گیا بعد ازاں من عندہ میں اشارہ ہے کہ عذاب بھیجا صرف اللہ تعالیٰ کا کام ہے
اس میں بندوں کو کسی قسم کا دخل نہیں ہوتا اَوْ یا تہیں عذاب ہو یا ایدینا ہمارے ذریعے سے مثلاً تمہارے کفر کی
وجہ سے تمہیں قتل کرنا فَتَرْتَقِصُوا فادفعیہ ہے یعنی جب معاملہ یوں ہے تو تم ہمارے انجام کا انتظار کرو اِنَّا مَعَكُمْ
مُتَوَكِّصُونَ ○ ہم تمہارے انجام کا انتظار کرتے ہیں۔ پھر جنب جہن یا تہیں جو کچھ پہنچے گا تو تم ہمارے تکالیف کو دیکھ کر خوشیاں
مناد گے اور ہم تمہاری تکالیف کو دیکھ کر خوش ہوں گے۔

حدیث شریف: مومن کی مثال اس بالی کی طرح ہے کہ کسی وقت ہوا کے جوہروں سے کھڑی ہو جاتی ہے اور کبھی گر جاتی ہے
اور منافق اور کافر کی مثال اس مضبوطی کے ہے کہ وہ کسی وقت بھی نہیں ہٹا مگر اس وقت کہ اسے جڑ سے کاٹا جائے۔ بعض
نے کہا کہ اس درخت سے مراد وہ ہے جو صنوبر کے شاخہ ہو وہ شام اور دن کے علاقوں میں ہوتا ہے بعض نے کہا کہ اس سے
مرد صنوبر مراد ہے۔ اس حدیث شریف کا مطلب یہ ہے کہ مومن کو کبھی خوشی نصیب نہیں ہوتی بلکہ وہ اکثر اوقات غم میں
بتلا رہتا ہے اگر اسے کوئی نعمت نصیب ہوتی ہے تو پھر بیماری میں مبتلا ہو جاتا ہے اکثر اوقات اُس کے پریشانی میں
بسر ہوتے ہیں اور کافر و منافق اکثر خوش و خرم ہو کر زندگی بسر کرتا ہے۔

حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: جو میرے کسی ولی کی بے عزتی
ولی اللہ کی شان کرتا ہے وہ میرا مقابلہ کرتا ہے۔ ولی سے مومن فرمانبردار مراد ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ اس کا
مددگار ہے جو اس بندے سے دشمنی کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی مدد کرتا ہے۔ اس میں پھر ولی اللہ کا دشمن و رقیبیت اللہ تعالیٰ
کا دشمن ہے اور ولی اللہ کی بے عزتی کرنے والا کافر یا منافق ہے اس کا نتیجہ یہی ہے کہ ولی اللہ کا دشمن ہلاک اور
برباد ہوگا۔

قعد عاد و ثمود از بہر حییت
این نشانِ خفت و قذرت و صاعقہ
تا بدانی کہ انبیاء را ناز کیست
شد بیان عز نفس نا طفقہ

جملہ چیز انرا پے انسان بکھش جملہ انسان را بکھش از بہر ہشش
 ہشش چہ باشد عقل کل ہوشمند ہوش جزئی ہشش بود اما نژند
 ترجمہ: عادی و عادی کے تھے کس لیے ہیں تاکہ تمہیں معلوم ہو کہ انہیں علیہم السلام کی شان میں نزاکت ہے؟
 خفت و قذفت و صاعقہ کے نشانات صرف نفس کے غرور کو توڑنے کے لیے نہیں تمام حیرانات کو نفس
 کے لیے مارا اور تمام انسانوں کو ہوش کے لیے ہوش؟ سے نزدیک عقل کل ہوشمند (دل کامل) ہے۔ یہ ہوش
 اسی ہوش کی کاظمی ہیں۔

فائدہ: اللہ تعالیٰ نے منافقین کی دو باتوں کی وجہ سے مذمت فرمائی ہے:

۱۔ وہ ایک حال پر نہیں رہتے۔

۲۔ ان کا حال ان کے قال کے مطابق نہیں ہوتا۔

حدیث شریف: مومن مستقیم نہیں رہ سکتا جب تک اس کا دل مستقیم نہ ہو اور دل مستقیم نہیں ہو سکتا جبکہ اس کی
 زبان استقامت پذیر نہ ہو۔

حدیث شریف: اس بندے کو مبارک ہو جس کی کمالی حلال کی اور جس کا دل صحیح اور ظاہر اچھا ہو اور لوگ اس کے
 شر سے محفوظ ہوں۔

حدیث شریف: لوگوں میں شر ترین وہ ہے جو دوسرے کو کھتا ہے یعنی منافق کہ وہ نہ ادھر کا نہ اُدھر کا۔ اور جو دنیا میں
 دوسرے کو کھتا ہے اس کے لیے جہنم کی دو لگائی ہوں گی۔ (کنز فی البکار الافکار)

قل اے حبیب پاک صلی اللہ علیہ وسلم! اجد قیس کے باب میں فرمائیے جبکہ اس نے غزوہ میں غیر حاضری کی
 معذرت کر کے اجازت چاہی اور کہا کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم! آپ کو مالی امداد بھجواؤں گا اَنْفَقُوا اے منافقوا اللہ تعالیٰ
 کے راستہ میں مال خرچ کرو۔ طَوْعًا وراحمًا یکہ اس میں تمہارے نفوس خوشی میں ہوں اَوْ كَرْهًا یا خوفِ قتل سے
 کراہت کرتے ہوں۔ (کنز فی الہدای)

و الارشاد میں لکھا ہے کہ طوعًا یفے من غیر الزام من جہۃ علیہ السلام ولا مریۃ من جہۃ اداہو
 فرض لتوسیع الداۃ، یعنی خود بخود خرچ کرو اس میں حضور علیہ السلام کی طرف سے تمہارے اوپر الزام نہ ہوگا اگرچہ
 تمہیں اس خرچ کرنے کی کوئی رغبت نہ ہو یا فرضی طور انہیں کہا گیا ہے کیونکہ فرضی باتوں کا دائرہ وسیع ہے۔ اس
 معنی پر یہ "ولا ینفقون الا دھم کلھون" کے منافی نہیں ہے۔

لَنْ یُتَقَبَّلَ مِنْکُمْ تھمارا کوئی خرچ قبول نہ ہوگا یعنی حضور علیہ السلام تمہارے دیے ہوئے مال کو قبول
 نہیں فرمائیں گے یا اگرچہ خرچ کرو اور اسے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم قبول بھی فرمائیں لیکن اللہ تعالیٰ قبول نہیں فرمائیں گے

اور نہ ہی اس پر اجز و اب عنایت فرمائے گا۔

ف : انفقوا یعنی خرچہ یعنی انفق ہے اس لیے کہ لن تقبل امر کے حقیقی معنی کو قبول نہیں کرتا اس لیے کہ یہ فضول بات ہے کہ پہلے کسی کو حکم دیا جائے کہ فلاں کام کرو پھر اس کے لیے خرچہ دی جائے کہ وہ قابل قبول نہیں۔

جب منافق مذکور یعنی جد بن قیس نے جنگ پہ جانے کی معذرت کی تو اس کے بیٹے حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ نے انجریہ کہا کہ آپ کی یہ معذرت آپ کی منافقت پر دلالت کرتی ہے دیکھ لینا تمہاری اس منافقت پر قرآنی آیت کا نزول ہوگا جد بن قیس نے اپنے لڑکے کے منہ پر جوتا مارا۔ پھر جب یہی آیت نازل ہوئی تو جد بن قیس کے لڑکے نے کہا کہ میں نے نہیں کہا تھا کہ آپ کی منافقت کے اظہار میں قرآنی آیت کا نزول ہوگا۔ اس پر جد بن قیس نے اپنے لڑکے سے کہا اسکت یا لکم فواللہ لانت اشد علی من محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) خاموش اسے بد بخت! بخدا تم میرے لیے محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے بہت زیادہ سخت ہو۔

ربط : آنے والے جملہ میں بتایا ہے کہ تمہارے خرچ کرنے کو اللہ تعالیٰ میوں قبول نہیں کرتا، کما قال لا تکلوا کسلاً و قسوماً فیسیقن ○ اس لیے کہ تم فاسق یعنی کافر ہو۔ فسق سے اسن کا فرو کا مل مراد ہے اور اس کا فرو کا مل کفر کے سوا اور کوئی نہیں ہو سکتا۔

ف : کاشفی نے لکھا کہ بے شک تم اسے منافقو! دائرہ اسلام سے خارج ہو۔ اور ظاہر ہے دائرہ اسلام سے خارج کافر ہوتا ہے اور کافر کا کوئی خرچ اللہ تعالیٰ کے ہاں قبول نہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ اس جملہ کا اور انہم کفروا اب اللہ کا ایک مطلب ہے یعنی ان کے انفاق کی عدم قبولیت کی علت ان کا اپنا کفر ہے۔

بعض روایات میں ہے کہ جد بن قیس نے منافقت (کفر) سے مکمل طور پر ہٹ کر اور مسلمان جد بن قیس مسلمان ہو گیا ہو کر اسلام پر قائم ہوا، ایمان مک کہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور خلافت میں بحالت اسلام فوت ہوا

وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقَبَّلَ مِنْهُمْ تُقَبَّلَتْهُمْ إِلَّا أَنْهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ
اعمال الاشیاء سے مستثنیٰ ہے یعنی ان کے نفقات کی قبولیت کسی شے نے نہیں روکا مگر ان کے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کفر نے۔ اس سے مستثنیٰ مفرغ مرفوع الحلق ہے اس لیے کہ منع کا فاعل ہے اور ان تقبل نزاع الحافض کے بعد اس کا دوسرا مفعول ہے یا بلا نزاع الحافض بلا واسطہ مفعول ہے اس لیے کہ جمع کبھی دو مفعول چاہتا ہے۔ مثلاً کہا جاتا ہے: مُنْعَتُ الشَّيْءِ وَمُنْعَتُ فَلَانَا حَقُّهُ وَمُنْعَتُهُ مِنْ حَقِّهِ۔ میں نے فلاں کو اس کے حق سے روکا۔

ف : ابوالبقا نے کہا کہ ان تقبل مفعول منصوب ہے اس لیے کہ منعہم کے مفعول سے بدل ہے۔

وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ اور نماز باجماعت میں نہیں آتے۔ اس کا کفر واپر غلط ہے۔ اَلَا وَهُمْ كُنُزٌ مَرَاتٌ میں اس حال میں کہ وہ سستی کر لے والے ہوتے ہیں لیکن نماز باجماعت کی حاضری انہیں بوجھ نظر آتی ہے۔

کاشفی نے لکھا کہ نماز باجماعت کی حاضری ان کے لیے ایک بڑا بوجھ ہے اس لیے اس کی حاضری سے کراہت کرتے ہیں کیونکہ انہیں نماز سے سچی ارادت نہیں اور انسانی کسلان کی وجہ سے جیسے سکران کی جگہ سکڑی ہے۔ سوال: فقہی نے لکھا کہ ان کے لیے انکسل فی الصلوٰۃ کا ذکر کیا جبکہ سرے سے ان کی نماز ہی نہیں۔

جواب: اس سے دراصل ان کے کفر کی ذمت ہے کہ کفر کی وجہ سے ہی انہیں نماز میں سستی ہوتی ہے اسی لیے مقلہ مشہور ہے: ”الکفر مکسل والایمان منشط“ کفر سستی پیدا کرتا ہے اور ایمان نشاط یعنی جستی اور پختی۔

وَلَا يُفْقُونَ اِلَّا وَهُمْ كَرِهُونَ ۝ اور وہ خرچ نہیں کرتے مگر حالانکہ وہ اس کراہت کرنے والے۔

نکتہ: ابن الشیخ نے فرمایا کہ ادائے عبادات میں رغبت اور نشاط ثواب کی امید پر ہوتا ہے اور اس کے ترک پر غم و عتاب اور رجا اس وقت نصیب ہوتے ہیں جب حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے لائے ہوئے احکام پر ایمان ہو اور منافق اس دولت سے کرا رہے اس لیے اسے آخرت کے ثواب کی امید ہے نہ عذاب کا خطرہ۔ اس لیے اسے ادائیگی نماز میں سستی اور مال خرچ کرنے میں کراہت ہوتی ہے اس لیے کہ غم و رجا سے خالی ہو کر لامحالہ نماز پڑھانے سے بدنی تکلیف اور مال خرچ کرنے میں تفسیح مال تصور کریں گے۔

وف آیت میں سستی کی ذمت کی گئی ہے، اسی لیے ایک عربی مقلہ مشہور ہے: من دام كسله خاب امله۔ جو سستی کا شکار ہو وہ مطالب و مقاصد کے حصول سے محروم ہے۔

حضرت ابو بکر الخوارزمی قدس سرہ نے فرمایا: ۱۔

لا تصحب الكسلان في حالته

عدوى البليد الى الجليد سريعة

ترجمہ: کسی حالت میں بھی سست لوگوں کے ساتھ نہ رہو۔ بہت سے نیک لوگ فسادوں کے ساتھ بیٹھنے سے

فسادی بن بیٹھے۔ احق کی حماقت عقلمند پر علما و ائماز ہوتی ہے۔ انکارہ راکھ میں پڑتا ہے تو فوراً اُٹھ جاتا ہے۔

فقہی شریف میں ہے: ۲۔

گر ہزاران طالب بند و یک ملول

کے رسانند آن امانت را بتر

ترجمہ: اگر ہزاروں طالب ہوں اور ایک ان میں پیکار ہو تو اس کے سمجھانے کے لیے رسول بازرہا ہے۔

تمہیں سمجھنا چاہیے کہ امانت تجھے نصیب نہ ہوگی جب تک تم ان کے آگے عاجزی و انکساری نہیں کرو گے۔

فَلَا تَعْجَبْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ طَائِفَةٌ لَّهُمْ يُعَذِّبُهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا
وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ يَكْفُرُونَ ﴿٥﴾ وَيَخْلُقُونَ بَالِدًا إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ وَمَا هُمْ بِمِنْكُمْ وَلَكِنَّهُمْ
قَوْمٌ يَفْرُقُونَ ﴿٦﴾ لَوْ يَخْتَرُونَ مَلَجًا أَوْ مَعْرَتٍ أَوْ مَذْخَلًا تَوَلَّوْا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَحُونَ ﴿٧﴾
وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْتَمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ
يَسْخَطُونَ ﴿٨﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَمَا سَأَلُوهُ وَقَالُوا احْسِبْنَا اللَّهُ سَيُوتِينَا
اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَمَا سَأَلُوهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ ﴿٩﴾

ترجمہ: پس آپ کو ان کے اموال اور اولاد سے تعجب نہ ہو بے شک اللہ تعالیٰ کا ارادہ ہے کہ ان کو ان کی وجہ
سے دوسری زندگی میں عذاب میں مبتلا کر کے اور ان کی جانیں کفر کی حالت میں نیکل جائیں اور یہ لوگ اللہ تعالیٰ کی قسمیں
کھاتے ہیں کہ وہ تم میں سے ہیں حالانکہ وہ لوگ ڈر لوگ ہیں وہ لوگ اگر کوئی پناہ یا غاریا گھسنے کی جگہ پائیں تو منہ موڑ کر
ادھر ادھر بھاگ جائیں گے اور بعض ان میں وہ ہیں جو صدقات کی تقسیم میں آپ پر طعن کرتے ہیں اگر ان میں سے انہیں
کچھ نہیں ملتا تو وہ ناراض ہو جاتے ہیں اور کیا اچھا ہوتا کہ وہ اس پر راضی ہوتے جو انھیں اللہ تعالیٰ اور اس کے
رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے عطا فرمایا اور کہتے ہیں کہ ہمیں اللہ تعالیٰ کافی ہے اب اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے دے گا
اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دیں گے بیشک ہم اللہ تعالیٰ کی طرف راغب ہیں۔

فَلَا تَعْجَبْ الْعَجَابُ بِمَعْنَى الِاسْتِحْسانِ عَلَى وَجْهِ التَّعْجِبِ مِنْ حَسَنَةِ أَفْعَالِهِمْ فَحَسَنَ حَسَنٍ عَلَى حَسَنٍ
تفسير عالمانہ کر کے اسے اچھا سمجھنا۔

ف کا مخفی نے لکھا کہ میں تعجب میں نہ ڈالے۔

یہ خطاب اگرچہ حضور علیہ السلام کو ہے لیکن اس سے آپ کی امت مراد ہے، یعنی اسے مومنو! تمہیں تعجب میں نہ ڈالیں
اَمْوَالُهُمْ منافقین کے مال وَلَا اَوْلَادُهُمْ طائفہ اور نہ ان کے اولاد اس لیے مال اور اولاد انہیں ان کے لیے قیامت میں وبال
نہایت ہوں گے یہ صحت دنیا میں چند روز انہیں دیے گئے مگر ان کا قالِ اِنْسَانٍ یُؤْتٰی اللّٰہُ لَیُعَذِّبَہُمْ بِہَا فِی الْحَیٰوۃِ الدُّنْیَا
بیشک اللہ تعالیٰ کا ارادہ ہے کہ انہیں انہی مال و اسباب کے ذریعے جزا و دنیا میں عذاب پہنچائے۔

ف کا مخفیہ لامرجع صحت اموال ہے اس لیے کہ دنیا میں اسے جہم کرنے میں مشقت اٹھاتے اور ان کی گمراہی میں دکھ پاتے
اور ان کے خرچ کرنے میں کراہت کرتے ہیں۔ اور یہ بھی جائز ہے کہ اس سے اموال و اولاد دونوں مراد ہوں وہ اس لیے
کہ انسان کو جس طرح اموال کے متعلق تکالیف و پریشانیاں لاحق ہوتی ہیں ایسے ہی اولاد کے متعلق بھی، مثلاً: ان کی

پر درس و تربیت کا جو کہ اور ان کے معاش کے اسباب کی تیاری اور ان کے کھانے پینے اور لباس و دیگر ضروریات، اگر وہ چھوٹے ہو کر میں تو ان کی جدائی و فراق کا درد اس لیے کہ قاعدہ ہے کہ جس سے محبت ہو اس کی جدائی پہ بہت بڑا درد پہنچتا ہے۔ سوال: صاحب روح البیان نے لکھا کہ مذکورہ بالا وجہ میں مومن و کافر تمام برابر ہیں۔ پھر ان میں کافر کی تہذیب کبھی کیوں؟ جواب: مومن کو ایمان کی برکت سے انکار و بدعت کم ہوتا ہے اس لیے کہ اسے آخرت کے ثواب کی امید ہوتی ہے اور شدائد پر صبر سے اجر کا منتظر ہوتا ہے اس بنا پر وہ برکت کافر کے بہت کم ہو گا اور درپنا ہے۔

وَتَزْهَقُ الزَّهْوَقُ بِمَنْ خَرَجَ الشَّيْءُ بِصُعُوبَةٍ كَسَى شَيْءٌ كَابَشْكَالٍ نَكَلًا۔ اور نکلیں گے اَنْفُھُمْ وَھُمْ كَيْفَرُوْنَ ○ ان کے نفوس در انحالیکہ وہ کافر ہوں گے یعنی وہ کافر ہو کر مریں گے انہیں عاقبت کی امید اس لیے تو تیر نہیں ہوگی کہ وہ مال و اولاد سے نفع اٹھانے میں مصروف رہیں گے پھر مرتے وقت وہ مال و اولاد اس کے لیے نعمت کے بجائے عذاب بن جائیں گے اس لیے کہ نزع روح کے وقت نہ اسے مال بچا سکتا ہے اور نہ اولاد۔

مسئلہ: اس سے معلوم ہوا کہ شریر النفس اور موزی کے کفر اور اسی پر اس کی موت پر غور ہونا جائز ہے اگر وہ اپنے کیے کی سزا پائے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کافروں کے لیے اپنے ارادہ کا اظہار فرمایا تاکہ ان سے ان کے آخر کا تمام کیا جائے اس کا یہ مطلب نہیں کہ فی نفسہ کفر کو تہمت سمجھا جائے یا اس کے ارتکاب کی اجازت دی جائے۔

مسئلہ: فقہا کرام نے فرمایا کہ اگر ظالم کو بدو دعا کے طور پر کہے اِذَا تَكَ اللّٰهُ عَلَی الْكَفْرِ یا اسے کہے سَلِّبِ اللّٰہ۔ لَكَ الْاِيْمَانُ یا اسے فارسی الفاظ میں بدو دعا کہے کہ ”خدا جان بکافر می بستاند“ قائل کافر نہ ہوگا۔ جب وہ اس قول کو مستحسن نہ سمجھے اور اس کی اجازت نہ دے ہاں ظالم کو بدو دعا اس نیت پر ہو کہ اللہ تعالیٰ اس ظالم سے ایمان کی دولت چھین کر اسے اس کے ظلم کی سزا دے جبکہ وہ اللہ تعالیٰ کی مخلوق کو ایذا پہنچاتا رہا۔

وَفِطَاعَةُ فِي الْعِبَادَةِ تَمِينُ قَسْمٌ هـ

① مال

② بدن

③ قلب

مال سے یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں اسے خرچ کیا جائے۔

حدیث شریف: جو غازی کو کچھ دے اگرچہ سوئی کا تاگر تو اللہ تعالیٰ اس کے اگلے پچھلے گناہ بخش دے گا اور جو غازی کو ایک درہم بطور ادا عاقبت کرے تو اللہ تعالیٰ اس کے ستر درجے بہشت میں بلند فرمائے گا۔

حدیث معراج: حضرت ابوہریرہ سے مروی ہے کہ شب معراج حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک ایسا گھوڑا لایا گیا جس کا ایک قدم تاحید نگاہ پہنچتا تھا۔ اس شب کو جبریل علیہ السلام آپ کے ساتھ تھے۔ حضور علیہ السلام ایک

ایسی قوم سے گزرے جو کہینے کا ٹٹے زوراً ان کے پیچھے آگئی مائی تھی۔ آپ نے جبرائیل علیہ السلام سے ان کے متعلق پوچھا، تو جبریل علیہ السلام نے عرض کی اے محمد بنی سبیل اللہ میں ان کی ہر نیکی ستر سو نیکیوں کے برابر ہے، اور اللہ تعالیٰ کا وعدہ ہے کہ جو کچھ خرچ کرو گے اس کا اجر پاؤ گے۔

بدن سے عبادت یہی ہے کہ ادا مروت و نواہی و سنن و مستحبات مستحسنہ پر عمل کیا جائے۔

اور قلب کی عبادت یہی ہے کہ ایمان و صدق اخلاص فی اللہ ہو۔

مسئلہ: جب تک قلب کی عبادت نہ ہو بدنی و مالی عبادات بالکل مقبول نہیں جیسے منافقین۔ چونکہ وہ قلبی عبادت سے محروم تھے اس لیے ان کی بدنی و مالی عبادت قبول نہ ہوئی۔

مسئلہ: قلبی عبادت ہو تو بدنی اور مالی عبادت بھی قبول ہے۔

حدیث شریف: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

مومن کی نیت اس کے عمل سے تبلیغ ہے۔ قربت الہی نصیب ہوتی ہی نہیں جب تک ایمان کی حقیقت نصیب نہ ہو اور ایمان جملہ طاعات بدنیہ و مالیہ کے لیے شرط ہے۔

حدیث شریف: مال نہ ہو تو بھی فتنہ ہے اس لیے کہ مال کو زیادہ اور منت و اذی کے طور پر خرچ کرنا فتنہ ہے اور اسے روکنا طاعت و ذکاوت بلکہ ضلالت ہے۔

حدیث شریف: ہر امت کے لیے فتنہ تھا۔ اس امت کا فتنہ مال ہے۔

فتنہ جسے رشد و ہدایت اور دین سے محروم کر دے وہی شے اس کے لیے فتنہ ہے۔ مثلاً اگر کوئی شخص کسی علاقہ کا بادشاہ ہو، اگر وہ بادشاہی اس کے دین کو فائدہ پہنچائے تو وہ بادشاہی اس کے لیے مفید و روز فتنہ۔

فقہی شریف میں ہے:

چیت دنیا از خدا غافل بدن نے قماش و نقرہ و میزان وزن

مال را کہ بہر دین باشی حول نعم مال صالح خواندش رسول

آب در کشتی ہلاک کشتی است آب اندر زیر کشتی پشتی است

چونکہ بال و ملک را از دل براند زان سلیمان غولش جز مسکین خواند

ترجمہ: دنیا خدا سے غافل ہونے کو کہتے ہیں قماش و نقرہ و میزان وزن کا نام دنیا نہیں اگر مال دین کی خاطر اٹھا رہا ہے تو بہت خوب ہے۔ اس لیے کہ اس مال کو حضور علیہ السلام نے صالح مال فرمایا ہے پانی کشتی میں باہر نہ تو غرق کر دیتا ہے پانی کشتی کے نیچے ہو تو مدد دیتا ہے۔

حضرت علی و معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کیسے تھے۔ اس نے عرض کی وہ ایسے بزرگ تھے جنہیں ملک مال نے غرور میں نہ ڈالا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا، جو مال و دولت سے محبت نہیں کرتا اس پر جادو وغیرہ جادو و آسیب اثر نہ کرے گا اثر نہیں کرتے۔

حضرت سرور عالم صل اللہ علیہ وسلم سے کسی نے عرض کی، مجھے ایسا عمل بتائیے کہ مجھ پر شیطان کا حمل نہ ہو سکے۔ آپ نے فرمایا کہ مال اور ناحرم غرتوں سے دور رہو۔ (کذا فی شرح الشہاب)

س

مکن یکہ ہر ملک و جاد و حشم
کہ پیش از برداست و بعد از توہم

ترجمہ: ملک و جاد و حشم پر بھروسہ مت کر اس لیے تیرے سے بہت سے لوگ گزرے ہیں اور تیرے بعد بھی بہت سے لوگ آئیں گے۔

وَيَخْلُقُونَ اور منافقین قسمیں کھاتے ہیں یا اللہ یہ یحلفون کے متعلق ہے یا یہ منافقین کا ایک علیحدہ مستقل کلام ہے۔ نئے بھرا لَئِنْ كُنْتُمْ لَيْسَ كُفْرًا مِنْكُمْ وَبِيَكٍ وَهِيَ مِنْكُمْ تَهَارُوسُ سے یعنی مسلمانوں سے ہیں وَمَا هُمْ بِمُشْكِرٍ اور ان کے قلبی کفر کی وجہ سے وہ تمہارے سے نہیں ہیں۔ وَلَئِنْ كُنْتُمْ قَوْمٌ يَكْفُرُونَ ○ لیکن وہ قوم ڈرپوک ہے۔۔ یعنی انہیں خوف ہے کہ تم ان سے وہی حشر کرو جو مشرکین کے ساتھ ہوتا ہے۔ اس لحاظ سے تفسیر کر کے وہ نہ صرف اسلام کا اظہار کرتے ہیں بلکہ جھوٹی قسمیں کھا کر اسلام کے شکیکدار ہیں۔

حل لغات: یفترقون از فرق لغو کی طرح ہے یعنی از باب علم بخیر فزع اور الفرق بفتحین یعنی الفزع۔
وَيَخْلُقُونَ اگر پائیں۔

سوال: مضارع مستقبل یعنی ماضی کہیں؟

جواب: یہ مضارع کو شرطیہ کی شرط ہے اور قاعدہ ہے کہ ہوشی کو کی شرط ماضی ہو، اور دوسرا قاعدہ ہے کہ مضارع جب ماضی کے معنی میں آئے تو وہاں استمرار طلب ہوتا ہے یعنی انہیں الی عدم الوجود دائمی ہے۔

مَلَجًا جَاءَ پناہ یعنی پہاڑوں یا قلعوں یا جزیروں میں انہیں کوئی ایسا مضبوط اور محفوظ مکان مل جائے جہاں

ملہ شیعہ کا تفسیر مشہور ہے لیکن دیوبندی جماعت کا خصوصی شعار ہے کہ اہل سنت میں اپنے آپ کو مستحق ظاہر کر کے اپنے مذہب کی گاری چلاتے ہیں ۱۷

وہ اپنا سر چھپا سکیں اور پناہ گزین ہو سکیں۔ مَلَجًا بَرَزَن مَفْعَلٌ لَجَاءٌ اِلَيْهِ يَلْجَا اِيْ رَفْعٌ اِلَيْهِ لَيْتَ حَصَنَ يَسْجَہ
یعنی تھلاں اس جگہ سے ملاتا کہ وہاں محفوظ ہو سکے۔ اَوْ مَعْرُوتٌ یا انہیں ایسی غاریں مل جائیں جو بلند پہاڑوں میں ہوتی ہیں۔
مَعْرُوتٌ بمعنی غیران یعنی غاریں یا ایسے گڑھے جہاں وہ اپنے آپ کو چھپائیں۔ مَعْرُوتٌ مَعْرُوتٌ بَرَزَن مَفْعَلٌ کہ جس سے ہر
وہ جگہ جہاں انسان چھپ جائے غیر بمعنی غیب و استتار بمعنی غائب ہو جانا اور چھپ جانا۔ اَوْ مَدَّةً مَدَّةً مَدَّخِلٌ بَرَزَن
کے اندر کا گڑھا جیسے کنواں۔ مَدَّخِلٌ ہر وہ گڑھا جسے کھود کر اندرونی حصہ کو باہر سے پتھروں کے ساتھ بند کر دیا جائے یا
ایسی قوم کی حفاظت کے تحت کسی گڑھے میں گزارنا تاکہ وہ قوم اپنی طاقت کے بل بوتے پر ان کی نگرانی کریں جن کی نگرانی سے انہیں
کسی قسم کا بیرونی خطرہ نہ رہے۔ (کذا فی الحدادی) مَدَّخِلٌ بَرَزَن مَفْعَلٌ اَزْوَغٌ لِّیہ دواصل مَدَّخِلٌ تَحَا، بقانون
معروث مدخل ہوا۔

ف ابن الشیخ نے فرمایا مَعْرُوتٌ اور مَدَّخِلٌ کا عطف ملجاء پر عطف الفی صلی علی العالم کے قبیل سے ہے تاکہ واضح ہو جائے
کہ وہ لوگ ایسی جگہوں میں چھپ کر محفوظ رہ جاتے تھے۔

اس لیے کہ الملجاء بھی ہر اس جگہ کو کہا جاتا ہے جہاں انسان پناہ گزین ہو تو پھر وہ ہر طرح کے بیرونی خطرہ سے محفوظ
ہو جائے۔ قَوْلُهُ اَلْبَتَّةَ مَنَحَ یَحْرِی سَے اور توجہ ہوں گے اِلَيْهِ اسی کی طرف یعنی مذکورہ بالا ہر سہ مقامات میں سے
کسی ایک کی طرف وَهْوَ یَجْمَعُ حَوْنٌ ○ در انجا یکدہ دوڑتے ہوں ایسی جگہوں کی طرف تیز رفتار گھوڑے کی طرح ایسے
دوڑ کر جائیں کہ انہیں کوئی روک نہ سکے صرف اسی خوف سے کہ انہیں تمہارے ساتھ مل جل کر وقت گزارنے کا موقع نہ ملے اور تم سے
ہمت دور ہو جا کر بسیں۔

حل لغات : یَجْمَعُ حَوْنٌ اِذَا جَمْعَ یَجْمَعُ اَلْمَغْوَرُ بِاسْرَاعٍ تِزْرَی سے بھاگنا، مثلاً کہا جاتا ہے اَلْمَغْوَرُ اَلْجَمْعُ حَوْنٌ ،
ہر اس تیز رفتار گھوڑے کو کہا جاتا ہے کہ جب تک لگام سے اسے نہ روکا جائے وہ کہیں نہ رکنے کا نام تک نہ لے۔

اب آیت کا معنی یہ ہوا کہ منافقین اگرچہ جھوٹی قسمیں کھاتے ہیں کہ وہ تمہارے ساتھ ہیں لیکن حقیقت یہ ہے کہ وہ اس
دعویٰ میں جھوٹے ہیں اور ان کا قسمیں کھا کر اعتبار دلانا بھی سراسر جھوٹ اور فریب ہے اور وہ صرف اسی طمع پر کہ وہ قتل سے
بچ جائیں اس لیے وہ جنگ پر نہ جانے کی معذرت کرتے ہیں تاکہ وہ بجائے تمہارے ساتھ جانے کے گھر پر رہ جائیں اور
وہ بھی اس لیے کہ انہیں سوائے اپنے گھروں کے اور کوئی جگہ نظر نہیں آتی ورنہ اگر انہیں پہاڑوں کی بلندیوں پر کوئی جائے پناہ
یا پہاڑوں کے اندر غاریں یا زمین کے کوئی ایسے گہرے گڑھے مل جائیں جہاں وہ اپنا سر چھپا سکیں تو وہ ایسی تدبیریں کو کر ڈالتے
لیکن انہیں ایسی جگہیں نہیں ملتیں اس لیے مجبور ہو کر تمہارے ساتھ گزارہ کر رہے ہیں ورنہ تم انہیں ایک آنکھ نہیں بھاتے اور
چاہتے ہیں کہ تم انہیں لمحہ بھر بھی نظر نہ آؤ۔

ف آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ اہل اسلام سے بہت زیادہ دشمنی رکھتے تھے اور سرتاپا اُن کے بغض سے پُر تھے

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ منافق کا مخلص کے ساتھ گزارہ مشکل ہوتا ہے بلکہ وہ اپنے ہم جنس کی طرف جھکاؤ رکھتا ہے۔
حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے گلستاں میں لکھا ہے کہ طوطی کو کوئے کے ساتھ ایک پتھر سے میں بند کر دیا گیا
حرکایت طوطی کوئے کو دیکھ کر کہتی تھی،

ایں چه طلعت مکر و هست و ہیاة مفقوت و منظر ملعون و شمالی ناموزوں یا غراب البین یا لیت بینی و بینک
بعد المشرقین۔

ترجمہ: یہ کیسی بُری شکل اور نظارہ قبیح اور منظر ملعون اور عاذیں گندی ہیں۔ اے کوئے! کاش میرے اور تیرے
درمیان مشرق و مغرب کا فاصلہ ہوتا۔

س

علی الصباح بروئے تو کہ برخیز و صباح روز سلامت بروسا باشد
بداخرے چو تو در صحبت تو باستی دے چنانکہ تو در جہاں کہا باشد
ترجمہ: صبح کو جس کی تیرے اوپر نگاہ پڑے گی اس کا سارا دن پریشانی سے گزرے گا، کوئی بد بخت تیرا
ساتھی ہوتا لیکن جہاں میں تیرے جیسا شخص کون ہوگا۔

جس طرح طوطی کوئے سے نالاں تھی تو کبھی بھی طوطی کی صحبت سے خوش نہیں تھا وہ بھی جو ابی طور پر کہتا تھا:
ایں چه بد بخت نگونست و طالع دوں و ایام ہر قتلوں لائق قدر من آستی کہ باز اسے در و دیوار
باغے خراماں ہی دفتے۔

ترجمہ: یہ کیسا بد بخت اور بُری شکل اور دور کی خرابی کا لالہ میرے لائق تو یہ تھا کہ میرے ساتھ دوسرا
کوٹا ہوتا اور ہم دونوں خراماں خراماں باغ میں چلتے۔

س

پار سارا بس ایں قدر زنداں
کہ بود ہم طویل زنداں
ترجمہ: ایک کے لیے اتنی قید کافی ہے کہ اسے کینوں کے ساتھ جوڑ بنایا جائے۔

کوئے نے پھر کہا،

تا چہ گنہ کردہ ام و زگارم لعنوت اکں در سلک صحبت چنیں ابلے خود رائے و نا جنس و بانہ داری و چنیں بند
بلا کردہ است۔

ترجمہ: میں نے کون سا گناہ کیا ہے کہ مجھے سزا کے طور پر ایسے بیوقوف، مشکبیر اور نا جنس اور بیہودہ لوگوں کے

وَقَالُوا احْبِسْنَا اللَّهُ ادر کہیں ہیں اللہ تعالیٰ کا فضل کافی ہے جو کچھ اس نے ہمارے لیے کیا ہے وہ ہمیں منظور ہے اس لیے جو کچھ اس کی عنایات ہو رہی ہیں وہ اس کی اپنی مہربانی اور اس کا فضل و کرم ہے اس میں ہمارے کسب کو دخل ہو یا نہ ہو سَبَّحَانَ اللَّهِ مِنْ فَضْلِهِ ہیں اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے اور عطیات سے فرازے گا ان عطیات سے مزید جو ابھی ہمیں عطا ہوئے وَاَسْأَلُكَ اور اس کے رسول کی طرف سے عنایات جوں گے اِنَّا اِلَى اللَّهِ مُرَاغِبُونَ بے شک ہم اللہ تعالیٰ کی طرف رغبت کرنے والے ہیں اسی لیے وہ ہمیں اپنے فضل و کرم سے ہر ضرورت سے مستغنی بنا دیگا۔ یہ آیت شرط کے قائم مقام ہے اور اس کا جواب مژدوں ہے جو کہ لکان خیراً لیحم ہے وہ اس لیے کہ جزاء کا محذوف ہونا ظاہر ہے اسے ہر طرح سے سمجھا جاسکتا ہے وہ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کی تقسیم پر راضی ہونا موجب صبر کات اور اس سے غصہ کا اظہار باعث صد غم و سأت ہے۔

فائدہ روحانی: حضرت ابراہیم بن ادوم رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جو اللہ تعالیٰ کی تقدیر پر راضی رہتا ہے وہ ہر رنج و غم اور حزن و ملال سے محفوظ رہ جاتا ہے۔

رضا بادادہ و زنجیں گرہ بخش

کہ بر من و تو در اختیار نکشاد است

ترجمہ: محبوب کے لیے رضا و تسلیم کا سر جھکا اور پیشانی سے گرہ بٹا اس لیے کہ ہمارے لیے کوئی اختیار نہیں رکھا گیا۔

اسی کے مطابق کسی نے فرمایا:۔

بشنوائی بکتہ کہ خود را ز غم آذادہ کنی

خون خوری گر طلب روزی نہما وہ کنی

ترجمہ: میرے سے یہ بکتہ یا وہ کہہ کہ غم سے آزاد ہو ورنہ خون پیار ہے گا اگر روزی کی فکر کی۔

”اذا كان القدر حقا كان السخط حقا“ جب عقیدہ ہو کہ تقدیر رختی ہے تو پھر اس سے منقولہ عجیبہ رنج ہونا حاققت ہے۔

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نابینا ہونے کے بعد مکہ معظمہ میں تشریف لائے تو آپ سے لوگوں حکایت نے کہا: آپ مستجاب الدعوتہ ہیں، اپنی بینائی کے لیے دعا فرمائیے۔ آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی تقدیر کے سامنے سر جھکانا مجھے بینائی سے زیادہ محبوب ہے۔

ف: کسی بزرگ سے پوچھا گیا کہ انسان پیدائش کے وقت انگلیاں بند کرتا اور موت کے وقت کیوں کھول دیتا ہے؟ اس کے جواب میں انہوں نے یہ اشعار پڑھے:۔

و مقبوض کف المرء عند ولادۃ
و مقبوض کف المرء عند وفاته
دلیل علی الحرص المركب فی الحی
یقول انی خرجت بلا شئ

ترجمہ: بچہ پیدائش کے وقت ہاتھ بند کیے جڑتا ہے اس طرف اشارہ ہوتا ہے کہ زندگی حرص و ہوا کا گھر ہے اور مرتے وقت ہتھیل کھول کر زبان حال کہتا ہے کہ میں دنیا سے خالی ہاتھ جا رہا ہوں۔

حکایت ایک نباش نے حضرت بایزید بسطامی قدس سرہ کے ہاتھ پر توبہ کی۔ آپ نے اس سے توبہ کا سبب پوچھا تو حکایت اس نے جواب دیا کہ میں نے ہزاروں قبریں کھودیں سب کے چہرے قبلہ سے پھرے ہوئے تھے سوائے دو بزرگوں کے۔ حضرت بایزید بسطامی قدس سرہ نے فرمایا، وہ مسکین جنہیں رزق نے تنگ کر رکھا ہو گا وہ رزق کے پیچھے پڑے رہے انہیں قبلہ سے منہ پھیرنا پڑا۔

سبق، عامل وہ ہے جو اللہ تعالیٰ پر توکل اور اس کے وعدے پر بھروسہ کرتا ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندے کو کافی عبادت کے کچھ اجر اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے عنایت فرمائے گا جس کی بجائے دین و دنیا میں ضرورت ہوگی وہی پورا کرے گا، ہم اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرنے والے ہیں نہ ہمیں دنیا کی رغبت ہے نہ عقبی کی اور نہ ہی ان دونوں کی نعمتوں کی۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام ایک ایسی قوم سے گزرے جو اللہ تعالیٰ کے ذکر میں مصروف تھی۔ آپ نے اس قوم کے افراد سے پوچھا تم کیوں ذکر میں مصروف ہو۔ انہوں نے کہا کہ ثواب کی خاطر۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا، بہت خوب۔ پھر ایک اور قوم پر آپ کا گزر ہوا، تو آپ نے ان سے پوچھا کہ تم ذکر میں کیوں مصروف ہو؟ انہوں نے جواب دیا، عذاب الہی کے خوف سے۔ آپ نے فرمایا، خوب۔ ایک تیسری قوم سے گزرے تو ان سے ذکر کی وجہ دریافت کی۔ انہوں نے کہا، نہ ہمیں ثواب کی خواہش ہے نہ عذاب کا خوف بلکہ ہم ذکر الہی سے اپنی عبودیت کی ذمت اور اپنے رب کی ربوبیت کی عزت کا اظہار کر رہے ہیں اور ذکر الہی سے زبان کو اور معرفت الہی سے قلب کو شرف دے رہے ہیں ایسی الفاظ جو باری زبان پر ہیں وہ اللہ تعالیٰ کی صفات قدس اور اس کی عزت پر دلالت کرتے ہیں، اسی لیے ہم اس کا نام لیتے ہیں۔ عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا، حقیقی ذکر کرنے والے صرف تم ہی ہو۔ حضرت حافظ شیرازی قدس سرہ نے اسی کی ترجمانی کی ہے ان۔

پدرم در فتنہ جنت بدو گندم بغزوخت
مانعت باشم اگر من بجوئے نفروشم

ترجمہ: میرے ابا آدم نے دودانے گندم کے عوض بہشت بیچ ڈالی میں نااہل بیٹا ہوں گا اگر اسے ایک جو کے بدلے نہ بیچوں۔

لَا تَمَّا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَ
 الْغَارِ مِئِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ ۖ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ ۖ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿۹۰﴾
 وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أَدْنَىٰ مِّمَّا قُلْ أَدْنَىٰ خَيْرٌ لَّكَمُ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَ
 يُؤْمِنُ بِالْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةً لِّلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ ۖ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ
 لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿۹۱﴾

ترجمہ: بے شک صدقات (زکوٰۃ) صرف فقراء مساکین کا حق ہے اور وہ جو زکوٰۃ جمع کرنے والے ہیں اور
 وہ کہ جن کی اسلام کے لیے دل جوئی مطلوب ہے اور اگر وہیں آزاد کرانے میں اور غرضداروں کو اور اللہ تعالیٰ کی راہ میں
 اور مسافر کو، یا اللہ تعالیٰ کی طرف سے مقرر کردہ فریضہ ہے اور اللہ تعالیٰ علم والا اور حکمت والا ہے اور ان میں بعض وہ ہیں
 جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا دیتے ہیں اور کہتے ہیں وہ تو کان ہیں۔ اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم! فرمائیے کہ وہ کان
 تمہاری بھلائی کے لیے ہیں وہ اللہ تعالیٰ پر ایمان لاتے ہیں اور اہل ایمان کی باتوں پر یقین کرتے ہیں اور وہ جو تم میں
 سے مسلمان ہیں ان کے لیے جہت میں اور وہ لوگ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا دیتے ہیں ان کے لیے دردناک
 عذاب ہے۔

لَا تَمَّا الصَّدَقَاتُ بِشَكْلِ صدقات۔ اس سے زکوٰۃ کے جمیع انواع مختلفہ مراد ہیں، سونا چاندی ہو یا جانور
 تفسیر عالمانہ وغیرہ۔ اور زکوٰۃ کو صدقہ اس لیے کہتے ہیں کہ یہ بندے کی صداقت فی العبودیۃ پر دلالت کرتی ہے۔

(کذا فی الکافی)

اور الاثر ابیر میں ہے کہ اس کی ترکیب قوۃ فی الشئ قولاً وفعلاً پر وال ہے اور اس کی قوت کی ایک دلیل یہ ہے کہ صدقہ سے
 بلائیں رد ہوتی ہیں۔ بعض لوگوں نے اس کی وجہ تسمیہ میں کہا ہے کہ ہر وہ پہلا عمل جو حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ جمع
 کرنے پر مقرر فرمایا وہ بنی صدق (بکر الزال) کے قید سے تھا اور کندہ قوم کا ایک قبیلہ ہے اس قبیلہ کے منسوب کو صدق (بالفتح)
 کہا جاتا ہے اسی قبیلہ کی مناسبت سے صدقہ سے تعبیر کیا جانے لگا۔ لَفَقَرَاءُ وَالْمَسْكِينِ مخصص ہیں فقراء و مساکین اور
 ان کے بعد مذکور ہونے والے جملہ افراد کے لیے ان کے سوا باقی کسی منافق وغیرہ کو نہ دیے جاتیں۔ الفقیر "شریعت کی
 اصطلاح میں ہر اس شخص کو کہا جاتا ہے جو نصاب سے کم مال کا مالک ہو۔ اور المسکین وہ ہے جس کے پاس کچھ نہ ہو۔ یہی
 قول حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ بعض نے ان کی مذکورہ بالا تعریف کے برعکس کہا ہے۔ اس کا فائدہ اس
 وقت ظاہر ہو گا جب کوئی مرتے وقت فقیر و مسکین کے لیے وصیت کرے (تفصیل کتب فقہ میں ہے) وَالْعَمِلِينَ

گناہوں کے ارتکاب کے قرضہ مراد نہیں ہیں اور وہ بھی جن کے ہاں نصاب کمال کی مقدار مال نہ ہو۔
فت: الغارم والغریم ایک ہیں یعنی ہر وہ شخص جس کا کسی پر قرضہ ہو لیکن آیت میں وہ شخص مراد ہے جس پر کسی کا قرضہ ہو۔
فت: مہربوں دو قسم کے ہیں،

○ مباح امور کے لیے قرضہ اٹھانے والے کو ادائیگی قرض کے لیے زکوٰۃ دینا جائز ہے، لیکن نہ اتنا کہ اس کی ادائیگی قرض کے بعد اس کے پاس کچھ نقد بچ جائے۔

○ لوگوں کی اصلاح اور کاروبار میں خرچ کرنا ہر اسے زکوٰۃ دینا جائز ہے اگرچہ وہ شخص خود بھی مالدار ہو۔ یعنی ایسے شخص کی قرض کی ادائیگی جائز ہے۔

مسئلہ: جو مصیبت اور غلط کاریوں کے لیے قرض اٹھاتا رہا ہے، تو ایسے شخص کی ادائیگی قرض میں زکوٰۃ دینا ناجائز ہے۔
فت: حضرت مجاہد نے فرمایا کہ غارم وہ ہے جس کا گھر آگ سے جل جائے یا سیلاب سے بہر جائے یا عیال داری کی وجہ سے قرضہ اٹھائے۔

وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ اور اللہ تعالیٰ کی راہ میں۔ امام ابو یوسف کے نزدیک اس سے فقر، غازی مراد ہیں۔ یعنی وہ لوگ جو جنگ پہ جانا تو پہنتے ہیں لیکن فیری اور تنگ دستی کی وجہ سے لشکر اسلام کے ساتھ نہیں جاسکتے یا خرچ کی کمی سے یا سوار کی کمزوری سے یا کسی اور وجہ سے، ایسے غازیوں کو بھی زکوٰۃ وغیرہ دینا جائز ہے اگرچہ وہ کمائی کر سکتے ہیں اگر ہم انہیں زکوٰۃ کا مال نہ دیں گے اور وہ کمائی میں ملک جائیں تو جنگ میں شریک نہیں ہو سکیں گے۔

فت: لفظ سبیل اگرچہ عام ہے کہ ہر طاعت الہی کو سبیل کہا جاسکتا ہے۔ لیکن اب خاص اس عبادت کو کہا جائے گا جو جنگ سے متعلق ہے جب مطلقاً مستقل ہو گا تو اس سے جنگ مراد ہو گی۔

فت: فی سبیل اللہ سے امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ حاجی مراد لیتے ہیں۔

وَابْنُ السَّبِيلِ اور وہ مسافر جو اپنے علاقہ سے بہت بعید ہو اور اس کے پاس مال و دولت بھی نہ ہو اور اسے ابن السبیل اس کے سفر کے لزوم کی وجہ سے کہا جاتا ہے۔

مسئلہ: جو شخص مباح سفر طے کرنا چاہتا ہے لیکن اس کے پاس اتنی رقم نہیں کہ وہ سفر طے کر کے منزل مقبوضہ تک پہنچ سکے ایسے مسافر کو زکوٰۃ وغیرہ دینا جائز ہے۔ اس کے گھر یا جس شہر میں پہنچنا چاہتا ہے، مال ہو یا نہ ہو۔

مسئلہ: اسی طرح وہ شخص جس کا مال دوسرے علاقہ میں ہے اور خود گھر میں مقیم ہے اب وہاں تک پہنچنے یا دیگر ضروریات پیش ہوں تو ایسے شخص کو زکوٰۃ کا مال دینا جائز ہے۔

مسئلہ: کسی کا کسی دوسرے پر قرض ہے اور مقروض اس کا اقرار بھی کرتا ہے لیکن ادا نہیں کرتا اور اسے ضروریات سفر اور پیش ہوں تو اسے زکوٰۃ دینا جائز ہے بشرطیکہ اس کے پاس یا گھر پر اور کوئی مال نہ ہو۔ (کنزانی المیض)

فت: مکروہ کا مطلب فقہ کی اصطلاح میں یہ ہوتا ہے کہ وہ فعل مع کراہت جائز ہے۔ مثلاً فقیر غریبوں کو زکوٰۃ بمقدار نصاب تک وقت دینا جائز ہے اس لیے کہ وہ مال زکوٰۃ فقیر کو دیا گیا ہے اور زکوٰۃ کے لیے بھی یہی شرط تھی کہ وہ فقیر کو مال زکوٰۃ کا مالک بنا دیا جائے اور بوقت ادائیگی زکوٰۃ وہ شرط موجود ہے اس لیے کہ قبل از تمیک مال وہ شخص فقیر تھا اگرچہ تمیک کے بعد معنی ہو گیا ہے تمیک کے بعد کا معنی ہونا ہمارے لیے مضر نہیں۔ اور مکروہ اس لیے ہے کہ ایک فقیر کو بیک وقت دولت مند بنا دیا گیا، اس سے وہ اچھا تھا کہ کئی فقراء کی تکلیف سستی دور کی جاتی۔

مسئلہ: فقیر کو اتنا مال زکوٰۃ دینا مستحب ہے کہ اس روز اپنی ضرورت کا سوال نہ کرنا پھرے۔

حدیث شریف: حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ فقراء کو سوال کی ذلت سے مستغنی کرو اس لیے کہ سوال ذلت ہے اور مسلمان کو ذلت کے وقوع سے بچانا ضروری ہے۔

مسئلہ: جس کے پاس ایک دن کی ضرورت کا اسباب موجود ہے اسے اس سے زائد کا سوال نہ کرنا چاہیے اس لیے کہ سوال ذلت ہے اور مسلمان کو چاہیے کہ اپنے آپ کو ذلت سے بچائے۔ علاوہ ازیں بلا ضرورت سوال کرنا حرج کشی ہے، اور اپنے آپ کو حرج بی ڈالنا حرام ہے۔

فت: اگرچہ اوصاف مذکورہ میں مسلم و کافر دونوں شامل ہیں لیکن زکوٰۃ صرف مسلمان کو دینا جائز اور کافر کو دینا ناجائز ہے یہ تخصیص احادیث سے ثابت ہے۔

مسئلہ: بے نمازی کو زکوٰۃ نہ دینا چاہیے، ہاں دینا جائز ہے لیکن گاہے گاہے۔ (کذا قال ابو حفص)

مسئلہ: صدقہ و خیرات اور زکوٰۃ عالم فقیر محتاج کو دینا افضل ہے بہ نسبت فقیر جاہل کے۔

مسئلہ: نقلی صدقات مذکورہ اوصاف والوں کے مسلم اور ذمی کے علاوہ مساجد اور مکلیں بنانا، میت کو کفنانا اور اس کا قرض وغیرہ ادا کرنا جائز ہے۔ اسی طرح دیگر مصارف اس لیے کہ صدقات نافلہ میں تمیک شرط نہیں ہے۔

حیلہ شرعیہ: اگر ان پر زکوٰۃ کا مال خرچ کرنا چاہے تو زکوٰۃ کا مال کسی فقیر کی تمیک کر دے اور اسے کہے کہ اسے مسجد کی تعمیر وغیرہ پر خرچ کر دے، اس میں دونوں ثواب کے مستحق ہوں گے یعنی زکوٰۃ دہندہ اور فقیر۔

مسئلہ: اگر کسی زندہ فقیر کا قرضہ اپنی زکوٰۃ سے ادا کر دے تو اس کی دوسو تہیں ہیں،

۱۔ فقیر میون نے حکم دیا ہے تو اس کے حکم سے قرضہ میں دی تو یہ جائز ہے اس لیے کہ فقیر کے حکم سے زکوٰۃ قرض لینے والا فقیر کا حکم وکیل ہو گا اور وکیل کا قبضہ درحقیقت مؤکل کا قبضہ ہوتا ہے۔

۲۔ اگر فقیر کے حکم کے بغیر اس کے قرضہ میں زکوٰۃ دی تو یہ ادائیگی تبرکاً نوافل میں داخل ہوگی، زکوٰۃ کے لیے اور رقم فقیر کی تمیک کرے۔

مسئلہ: مجنون اور صبی غیر مراہن کو زکوٰۃ دینا ناجائز ہے۔ ہاں اگر ان کی طرف سے ان کا وہ متولی قبضہ کرے جو ان کے

مال قبضہ کرنے کا حق رکھتا ہے مثلاً باپ یا وصی وغیرہ وغیرہ۔

مسئلہ مراہق عاقل (صبی) کو زکوٰۃ دینا ہمارے لیے (کذا فی المیط)

فالمجن الفادویٰ میں ہے کہ بیت المال میں ہر طرح کا مال جمع ہوتا ہے،

۱۔ زکوٰۃ اور اس کے متعلقات، ان کا مصرف وہی ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ نے انما الصدقات للفقراء (الایہ) میں بیان فرمایا۔

۲۔ مال غنیمت، اس کا مصرف بتاویٰ، مساکین اور ابن السبیل ہیں۔

۳۔ جزیہ و خراج، اس کا مصرف اہل اسلام اور دارالاسلام کی ضروریات جیسے سرحدوں کی گمرانی اور جنگی ہتھیار و اسباب وغیرہ اور جنگیوں کے مصارف وغیرہ وغیرہ جزیہ و خراج کو امن طریقوں کی اصلاح اور ان کی تعمیرات اور نہروں کی کھدائی اور حکام و قضاۃ، ملازمین، ائمہ و خطباء، مؤذنین، محاسبین، مفتیوں اور محکمہ کی تنخواہوں پر خرچ کیا جاسکتا ہے۔

۴۔ میت کا وہ ترکہ جس کا کوئی وارث نہ ہو، اسی طرح زوجہ کا بقایا جبکہ ان کا سوائے ان کے اور کوئی وارث نہ ہو، اس کا مصرف مرلینوں کی ضروریات اور ان کی ادویہ پر کرنا جبکہ وہ عاجز اور فقیر ہوں۔ اسی طرح ایسے غریب و مساکین پر، جو کمائی نہ کر سکتے ہوں۔

انما الصدقات الذی یعنی اللہ تعالیٰ کے صدقات۔ ان صدقات سے مراد وہ ہے جو حضور سرور عالم صلی اللہ تفسیر صوفیانہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رات کی ہر گھڑی میں اللہ تعالیٰ کا صدقہ مقرر ہے جو اپنے بندوں میں سے جن پر چاہتا ہے خرچ کرتا ہے الفقراء سے صوفیاء کے نزدیک وہ حضرات مراد ہیں جو اللہ تعالیٰ کی ذات کی وجہ سے مستغنی اور غانی فی اللہ اور باقی باللہ ہیں۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد و گرامی،

الفقراء السبیر ہم جلساء اللہ۔ فقراء صبر گزار ہی اللہ تعالیٰ کے جلس (ہمنشیں) ہیں۔

کا بھی یہی مطلب اور مقصد ہے۔ حضرت الواسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ:

الفقر لا یتحتاج الی اللہ۔ فقیر اللہ تعالیٰ کا محتاج نہیں۔

یعنی چونکہ وہ مستغنی باللہ ہے۔ اور جو جس کی وجہ سے غنی ہو وہ اس کا محتاج نہیں ہوتا جبکہ وہ خود اسے احتیاج تک نوبت پہنچنے نہیں دیتا۔ المساکین اس سے وہ حضرات مراد ہیں اوصاف الوجود سے بقایا نعیب ہوا۔ ایسے حضرات کے لیے بحر طلب میں قلب کی کشتی ہے جسے محبت کے خضر نے توڑا، اس لیے کہ ان کے پیچھے ان کا وہ بادشاہ تھا جو ہر کشتی صیح سالم کو چھین لیتا تھا۔ العالمین سے وہ حضرات مراد ہیں جو صاحب العل میں، یعنی الفقراء و المساکین صاحب الاحوال تھے اور یہ صاحب العمل المؤلفۃ قلوبہم سے وہ جن کے دل اللہ تعالیٰ کی تلاش کے لیے چل بکھنے میں ذکر حق سے مانوس ہیں، اس لیے کہ یہی حضرات ماسوی اللہ سے بید ہونے کی وجہ سے قرب الہی کے متلاشی رہتے ہیں و فی الرقاب یعنی وہ

مکاتب جن کے قلوب موجودات کی غلامی سے آزادی چاہتے ہیں تاکہ فارغ ابال ہو کر پوری جدوجہد سے اللہ تعالیٰ کی عبادت میں مصروف ہوں۔ شرعاً مکاتب وہ ہے جسے آزاد ہونے پر کچھ رقم اپنے مالک کو دینی ہو الغاص میں اس سے وہ لوگ مراد ہیں جنہوں نے کائنات کے مراتب سے اوصاف و طبائع قرض لیے ایسے لوگ وجود کے قید خانہ میں اپنے قرضہ جات میں گرفتار رہتے ہیں۔ ایسے لوگ قرضوں کی ادائیگی میں جدوجہد کرتے ہیں ان کی جان رٹائی انہی صدقات الہیہ مذکورہ سے ہوتی ہے فی سبیل اللہ وہ مجاہد مراد ہیں جو جہاد اکبر میں مشغول رہتے ہیں یعنی کفار نفوس و ہولی و شیطان اور دنیا سے جہاد کرنے والے ابن السبیل وہ مسافر جو طبیعت و بشریت کے وطن سے دور ہو کر شریعت و طریقت کے قدموں پر چلتے ہوئے انبیاء و اولیاء علیہم السلام کے ذریعے سے اللہ تعالیٰ کی طرف جانے والے ہیں فریضة من اللہ یعنی ایسی سیر اور جہاد اکبر اللہ تعالیٰ کی طرف سے تمہارے اوپر فرض ہے اور قرض کی ادائیگی اور موجودات کی قید و بند سے آزاد ہونا ضروری ہے۔ اسی طرح دل کو اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ کرنا اور اسے شریعت کے اعمال میں مشغول رکھنا اور اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ کا محتاج بنانا تاکہ اس سے استغناء نصیب ہو۔ یہ امور اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر واجب فرمائے ہیں اور یہ صدقات مذکورہ عطایا ربانہ اور الطاف الہیہ ہیں اللہ تعالیٰ نے صرف طالبان حق اور صادق القلوب حضرات کے لیے مخصوص فرمائے ہیں اور یہ ایسے صدقات ہیں جو اللہ تعالیٰ نے اپنے لطف و کرم پر واجب فرمائے ہیں۔ چنانچہ حدیث قدسی میں ہے کہ جو بند مجھے طلب کرتا ہے وہ مجھے ضرور پالیتا ہے واللہ علیم اللہ تعالیٰ اپنے طلب کاروں کو جانتا ہے حکیم اپنے طلب کے وجدان کی معاونت کی حکمت اسی کو معلوم ہے کہ کسے وجدان کی طلب میں معاونت کرنی ہے اور کسے نہیں۔ جیسے حدیث قدسی میں ہے کہ جو میرے ہاں ایک باشندہ چل کر آتا ہے تو میں اس کے لیے ایک ہاتھ چل کر آتا ہوں۔ (کنز فی القیامات النبی)

سبق اس ناک پر لازم ہے کہ وہ اوصاف موجودات سے فناء اور کائنات کی قید و بند سے آزادی حاصل کر کے انہی صدقات و نفعات کی طلب کے لیے اپنے آپ کو محتاج بنا کر پیش کرے۔

لَقِيلَ عَالِيًّا؛ وَمِنْهُمْ اُولَ بَعْضِ مَنْ فُقِيْنٌ وَهُ هِي جِيسَ جِلَاسِ بِن سُوْدَاوِ اس كَسَا تَقِي الْاِذِيْنَ يُؤْذُوْنَ الدَّيْبِيَّ
جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا دیتے ہیں یعنی ایسی باتیں کرتے ہیں جن سے ایک انسان کو دکھ پہنچے وَ يَقُولُونَ
اور کہتے ہیں اس کے جواب میں جو کسی نے کہا کہ ایسی باتیں مت کرو اس لیے کہ یہ باتیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم
ہوں گی اور وہ برسرِ مجلس بیان کریں گے تو تم شرمسار ہو گے تو منافقین اس کے جواب میں کہتے تھے وہ نبی پاک صلی اللہ علیہ
وسلم اذُن طکان ہیں کہ وہ ہر قسم کی باتیں سن لیتے ہیں اس لیے ہم جو چاہیں کہتے رہیں گے پھر ان کے ہاں حاضر ہو کر انکار
کر دیں گے بکہ صلت اتحادیں گے اور وہ ہماری بات کی تصدیق کر دیں گے اس لیے کہ محمد (اذن سامعة) یعنی
حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کان میں سننے والے، حضور علیہ السلام کو منافقین نے کان مبالغہ کے طور پر کہا اس لیے کہ

يَخْلِفُونَ بِاللّٰهِ لَكُمْ لِيَرْضَوْكُمْ وَ اللّٰهُ سَرُّوْهُ اَحَقُّ اَنْ يُرْضَوْهُ اِنْ كَانُوْا مُؤْمِنِيْنَ ۝
 اَلَمْ يَعْلَمُوْا اَنْهٗ مِنْ يَّحٰدِيْدِ اللّٰهِ وَرَسُوْلُهُ فَاَنْ لَّهٗ نَارُ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيْهَا ذٰلِكَ الْخِزْيُ
 الْعَظِيْمُ ۝ يَحْذَرُ الْمُنٰفِقُوْنَ اَنْ تَنْزِلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِيْ قُلُوْبِهِمْ اَقُلُّ سَنَفَوْا
 اِنَّ اللّٰهَ مُخْبِرٌ مَّا تَحْذَرُوْنَ ۝ وَلٰكِنْ سَاَلْتَهُمْ لَيَقُوْلُنَّ اِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ اَقُلُّ
 اَيُّ اللّٰهِ وَاٰيٰتِهٖ وَرَسُوْلِهٖ كُنْتُمْ تُسْتَهْزَءُوْنَ ۝ لَا تَعْتَذِرُوْا قَدْ كَفَرْتُمْ
 بَعْدَ اِيْمَانِكُمْ اِنْ لَّعَنَ لَّعْنَةُ طٰغُوْتٍ مِّثْلَكُمْ لَعْنَةُ طٰغُوْتٍ بَاٰنَتُهُمْ
 كَاٰنُوْا مُجْرِمِيْنَ ۝

در آیات کی تفسیر کے مختصر ملاحظہ ہو۔

ترجمہ: یہ لوگ تمہارے سامنے اللہ تعالیٰ کی قسمیں کھاتے ہیں تاکہ تمہیں غرض کر لیں مالا کہ اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول صلی اللہ علیہ وسلم زیادہ حقدار ہیں کہ انہیں راضی کرتے اگر وہ واقعی مومن تھے۔ کیا انہیں معلوم نہیں کہ جو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت کرتا ہے تو اس کے لیے جہنم کی آگ ہے کہ وہ اس میں ہمیشہ رہے گا اور یہ بہت بڑی روائی ہے۔ منافق خوف زدہ ہیں کہ مسلمانوں پر کوئی ایسی سورت نازل ہو جو انہیں منافقین کی دل کی پوشیدہ بات بتا دے اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم! فرمائیے کہ اسے منافقو! تم استہزاء کرتے رہو اللہ تعالیٰ اسے ضرور ظاہر کرے گا جس سے تم خوف زدہ ہو۔ اور اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم! اگر آپ منافقین سے پوچھیں گے تو کہیں گے کہ ہم تو یونہی ہنسی مذاق کرتے تھے آپ فرمائیے کیا تم اللہ تعالیٰ اور اس کی آیات اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہنسی کرتے ہو اسے منافقو! ہمارے نہ بناؤ بیشک تم مومن تھے تو اب کافر ہو گئے۔ اگر ہم تمہارے بعض کو معاف بھی کر دیں تو اور دل کو عذاب دیں گے اس لیے کہ وہ مجرم تھے۔

خیر میں جیسا کہ آپ کا غیر ہونا کسی سے مخفی نہیں دِلُّوْمُؤْمِنِيْنَ اور اہل ایمان کے اقوال کو مانتے اور ان کی تصدیق کرتے ہیں جبکہ انہیں یقین ہے کہ اہل ایمان کی ہر بات میں برصداق اور پُر از اخلاص ہوتی ہے اور اس میں شک نہیں کہ مومن مخلص جس بات کی خبر دے گا وہ حق اور سچ ہوگی جو اسے سن کر قبول کرے گا وہ اذن خیر ہوگا، لام زیادہ ہے تاکہ ایمان معروف (چو کہ واقعی جہنم میں داخل ہونے سے نجات والا اور کفر کا نقیض ہے) اور ایمان لغوی کے درمیان فرق ہو ایمان معروف با سے متعدی ہوتا ہے۔ مثلاً اٰمَنَ بِاللّٰهِ اور یؤمنون بالغیب اور لغوی ایمان بچنے تصدیق و تسلیم و قول یہ لام سے متعدی ہوتا ہے مثلاً و ما انت یؤمنون لنا ابی بصداق و راحمة اس کا عطف اذن خیر پر ہے یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رحمت ہیں اور مصدر مبائنہ لایا گیا ہے یعنی راحمة بچنے رحیم۔ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رحمت ہیں لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مِنْكُمْ (باقی صفحہ ۲۵۸)

اوپر کہا ہے۔

سوال: یرضوہ کی ضمیر واحد کیوں؟

جواب: ۱۔ اس میں اشارہ ہے کہ رضائے رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہی رضائے حق ہے، ان دونوں میں فرق کرنا کسی بد و ماخ کا تصور ہوگا اس لیے کہ دونوں آپس میں لازم و ملزوم ہیں لہذا ایک کے ذکر سے دوسرے کا ذکر لازمی ہو جاتا ہے کیونکہ ان کا آپس میں جدا ہونا ناممکن ہے۔

۲۔ یہ ضمیر صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف راجع ہے اس لیے کہ وہ منافقین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا پہنچاتے تھے تو ان کا راضی کرنا بھی ضروری ہے اس سے پہلے اللہ تعالیٰ کا اسم گرامی محض جبر کا ہے۔

۳۔ یہ ضمیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف راجع ہے تاکہ معلوم ہو کہ رضائے رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہی رضائے حق ہے، اس لیے صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر سے رضائے الہی خود بخود معلوم ہو جائے گی جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے دوسرے مقام پر فرمایا "و اذعوا الی اللہ ورسولہ لیحکم بینہم" اور جبکہ اللہ تعالیٰ اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف بلائے جاتے ہیں تاکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے مابین فیصلہ فرمائیں اس میں صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلے کا ذکر ہے اس میں بھی یہی تنبیہ مطلوب ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فیصلہ ہی اللہ تعالیٰ کا فیصلہ ہے۔

۴۔ یہ ضمیر تو دونوں کی طرف راجع ہے لیکن اسے ہذا کے معنی میں استعمال کیا گیا ہے اور ہذا کا واحد اور متعدد کی طرف اشارہ جائز ہے لیکن اس مشائر الیہ کو مذکور کی تاویل میں واحد تصور کیا جاتا ہے جب مشار الیہ متعدد ہو۔

سوال: جب مشار الیہ کو مذکور کی تاویل میں لیا جاتا ہے پھر ضمیر کو ہذا کے معنی میں استعمال کیا گیا ہے؟

جواب: مشار کا قاعدہ ہے کہ وہ صرف ذات تک محدود رہتی ہیں انہیں مذکورہ اشیاء کے اوصاف سے کوئی تعلق نہیں ہوتا بخلاف اسم اشارہ کے کہ اس کا تعلق اشیاء مذکورہ کے اوصاف سے ہوتا ہے۔

ف: ہدای نے لکھا کہ اگرچہ مخفی قاعدہ کا تقاضا یہی تھا کہ یرضوہ، یرضوہا ہونا چاہیے لیکن اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ایسا کتابیہ لانا مکروہ ہے جو ایک ہی جنس کے دونوں کو اکٹھا کر دے۔

حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک خطیب سے سنا جس نے خطبہ میں پڑھا:

حدیث و حکایت: "من یطمع اللہ ورسولہ فقد مرشد ومن یعصہما فقد غوی"

حضور علیہ السلام نے فرمایا:

بئس الخطیب انت۔ تو برا خطیب ہے۔ تیرے لیے لازم تھا کہ تو کہتا، ومن یعص اللہ ورسولہ۔ دیکھا

فی الجار الافکار

ف: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کے اسم مبارک کے ساتھ دوسرے کے نام کو جمع کرنے سے کراہت

علامہ فرمائی کہ ایک قسم کا اللہ تعالیٰ کے ساتھ غیر کر ملا جائے نہ کہ کسی کو برابر ہی کا وہم نہ ہو۔
شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا:

متکلم را تا کہ عیب بجز و سخنی صلاح پذیرد۔
مشغول بہ حسن گفتار خویش
تجسس نادان و پندار خویش

ترجمہ: متکلم کو جب تک عیب کی نشاندہی نہ کی جائے وہ اصلاح پذیر نہیں ہوتا۔

اپنی اچھی گفتار پر مغرور نہ رہ جب کہ بیوقوف تیری تعریف کریں یا تمہیں اپنی باتوں پر خوش فہمی ہو۔

حدیث شریف ورنہ نہ کہو ماشاء اللہ و ماشاء فلان۔ اللہ تعالیٰ اور فلاں جو کچھ چاہے گا۔ بلکہ کہو ماشاء اللہ ثم ماشاء فلان۔
جو کچھ اللہ تعالیٰ پھر فلاں چاہے گا۔

مسئلہ: خطابی نے فرمایا، اس میں ادب سکھایا گیا ہے اس لیے کہ اوادتنویر و تشریک کا فائدہ دیتی ہے اور ثم غلطی مع ترتیب و تراخی کا فائدہ دیتا ہے اس لیے حضور علیہ السلام نے مشیت میں پہلے اللہ تعالیٰ اس کے بعد کسی دوسرے کا نام لینے کا ادب سکھایا ہے۔ اس معنی پر بخنی نے کہا: اعوذ باللہ و بک کنا کردہ ہے، ہاں اعوذ باللہ ثم بک بلا کر اہت جائز ہے۔ اسی طرح کولا اللہ ثم فلان کنا جائز ہے اور کولا اللہ و فلان کنا ناجائز ہے۔

سوال: ومن یعلم اللہ ورسولہ؟ قرآنی نص یہ کیوں جائز تھا لاکہ اس میں بھی مذکورہ بالا قاعدہ جاری ہوتا ہے۔
جواب: اللہ تعالیٰ کا ہر حکم بندوں کے لیے عبادت ہے اور اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کا حکم فرماتا ہے یہی وجہ ہے کہ اطاعت رسول بھی درحقیقت عبادت الہی ہے اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت بھی درحقیقت اطاعت الہی ہے۔

إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ أَرَوْهُ سَوَّيِّتٍ هُمْ أَوْ لَهَا يَمَانُ هُمْ، تَوَانِمْ فَرْضِ هُمْ كَطَاعَتِ رَسُولِ بِلَا مِمْ اُورِ
ایمان میں اخلاص پیدا کریں اس لیے کہ اللہ تعالیٰ اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو راضی کرنا ضروری اور لازمی ہے۔ اَللّٰهُ
يَعْلَمُ اَمَّا اَنْهِيْ مَعْلُومٌ مِّنْهُ لِيَعْنِيْ مَنَافِقِيْنَ كَرِيْهِ اِسْتِفْهَامُ تَوِيْخِ كَسْبِ هُ سَا اَنْهِيْ نَبُوْتِ كَسْتَعْلَقَ عَظَمَتِ كُتَا سَنِيْ
جبر کا لگا ہے باوجودیکہ انہیں اس کی بد انجامی معلوم تھی اَبْتَهُ بِيْشَكِّ شَانِ يَرْهَبُ كَسْمَنْ يَرْ شَرْطِيْ هُ يَعْنِيْ هِرْوَهْ شَخْصِ جَوَكِ
يُتَّحَادِدِ اللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ اللّٰهُ تَعَالٰی اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف کرتا ہے اور ان کے متعین کردہ حدود
سے تجاوز کرتا ہے المحادۃ کسی سے جنگ یا کسی کے حکم کے خلاف کرنا کذاتی تاج المصادر مفاعله اس کا مادہ الحد
یعنی الطرف والنہایت اور جو کلا ہر دو مخالفت و معاندانہ خصم کی حدود طرف کے غیر کی جانب ہوتا ہے۔ بنا بریں اسے المحادۃ
سے تعبیر کرتے ہیں۔ فَانَّ لَ اِنْ كَسْمَنْ مَعْلُومٌ فَرْحَانِ جَانِبِيْ اِسْ لِيْ كَسْمَبْتَدَا اور اس کی خبر معذوف ہے۔ یعنی پس

ایسے نالائق کا حق یہ ہے کہ اس کے لیے ناسر جہنم خالداً فیہما جہنم کی آگ ہے اور وہ اس میں ہمیشہ رہے گا۔ ذلک الخیر فی العظیم ○ وہی دائمی عذاب بہت بڑی ذلت و غاری ہے جس سے انہیں ہمیشہ رسوائی و ذلالت نصیب ہوگی۔ یہ تمام غرابی انہیں منافقت کی وجہ سے حاصل ہوئی کہ مکمل کلمہ ایک کے سامنے ان کی رسوائی کا اظہار ہوا اور آخرت میں خصوصی عذاب میں مبتلا ہوں گے۔

ف اگر نبی علیہ السلام اپنے زمانے کے کفار سے ایذا دیے گئے۔ لیکن کفار نے ہمارے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام انبیاء علیہم السلام سے زیادہ تکیا پہنچا کر خود فرمایا،

ما اذی بعض مثل ما اذیت۔ یعنی مجھے اذیت دی گئی اتنی اذیت کسی نبی علیہ السلام کو نہیں پہنچی ہوگی۔
نکتہ: چونکہ ایذا سے تصفیہ قلوب ہوتا ہے اس لیے انبیاء علیہم السلام کو اذیتیں پہنچا لازمی امر تھا۔ (اس سے دایوں دیوبندیوں کا اعتراض اٹھ گیا کہ انبیاء علیہم السلام کو کچھ اختیار ہوتا تو اپنے دشمنوں سے کیوں مار کھاتے) (معاذ اللہ)
سوال: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم مخالف کے موقع پر بال غیبت تقسیم فرما رہے تھے تو آپ پر ایک منافق نے بے انصافی کا الزام لگایا۔ آپ نے منافق سے استافریا کہ اللہ جل شانہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھ کر کون انصاف کر سکتا ہے؟ اس کے بعد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ میرے بھائی موسیٰ علیہ السلام پر رحمتیں نازل فرمائے وہ میرے سے زیادہ ایذا دیے گئے۔ لیکن انہوں نے صبر سے کام لیا۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ حضور علیہ السلام سے ایسی ایذاؤں کے صبر میں موسیٰ علیہ السلام کو فوقیت حاصل تھی اور آپ کی حدیث سے حضور علیہ السلام اپنی فوقیت کا اظہار فرما رہے ہیں۔

جواب: موسیٰ علیہ السلام کو ایک واقعہ کے بعد فوقیت کا اظہار فرمایا ہے۔ اور قاعدہ ہے کہ کیف واقعہ کی فوقیت کلی فوقیت سے ترجیح نہیں پاتی۔ اور حدیث اولیٰ میں اس طرف اشارہ ہے کہ حضور علیہ السلام پر کفار کی اذیتیں مجموعی طور پر تمام انبیاء علیہم السلام کی اذیتوں سے زیادہ تھیں۔

ف جب انبیاء علیہم السلام کی اذیتیں تصفیہ قلوب کا سبب ہیں تو ادبیائے کرام کے لیے بطریق اولیٰ تصفیہ قلوب ہوں اس لیے کہ انبیاء علیہم السلام کے قلوب انور، اطہر، اصفیٰ ہوتے ہیں انہیں اتنی ضرورت نہیں ہوتی جس قدر حضرات ادبیاء کرام کو تصفیہ کی حاجت ہوتی ہے کیونکہ انبیاء علیہم السلام پر تقدس اغلب اور ان کے بواطن و اسرار اصفیٰ ہوتے ہیں بخلاف ادبیاء کرام کے کہ ان میں انبیاء علیہم السلام کے درجات کہاں۔ بنا بریں انہیں کبھی کسی شہادت سے، کبھی شہر نکالی سے، کبھی کسی مصیبت سے تکلیف میں مبتلا کیا جاتا ہے۔

لہٰذا یہ جواب دیوبندیوں و دایوں کے ان اعتراضات پر صادق آتا ہے کہ وہ نبی علیہ السلام کے علم غیب اور نفی اختیار میں جزئیات و واقعات کا سہارا لیتے ہیں اور ہم بفضلہ تعالیٰ آیات و احادیث کلی طور پر پیش کرتے ہیں۔

تکلیف میں مبتلا کیا جاتا ہے۔

مختار کل اور جواب بابت دیوبندیت کو بچا لیتے۔ اس کے متعلق صاحب روح البیان پہلے جواب دے گئے ہیں،

وانما كان الحسن مصروما والحسين مذبوخا رضی اللہ عنہما بسبب ان کمال تعینہما کان بالشہادۃ
وکان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قادرا علی تخلیفہما بالشفاعۃ من اللہ تعالیٰ وکنہہما ای
کما لھما فی مزیقہما ما اجبا علی الخلاص۔
حضرت حسن کی زہر خوری اور حضرت حسین کی شہادت میں کمال تھا
اور حضور علیہ السلام ان کے مسلمات کو جانتے اور قدرت
رکھتے تھے کہ ان کو اللہ تعالیٰ سے شفاعت کر کے بچا لیتے
لیکن چونکہ ان کا کمال اسی میں تھا اس لیے آپ نے
شفاعت نہ کی۔

(روح البیان ج ۱ ص ۹۱۸ مطبوعہ مصر قدیم تحت آیت ہذا)

اور یہ بھی (دیوبندیوں پر) کہا کرتے ہیں کہ حضور علیہ السلام کو حسین رضی اللہ عنہما کا علم بھی نہ تھا۔ اس کا جواب بھی صاحب روح البیان
غایت فرماتے ہیں کہ:

حتی انہ علیہ السلام دفع قاصورین لواحده
من الان و اجم البطہرة و قال اذا اصغرها
فی احد اھما یكون الحسن شہیدا بالسم
واذا احمرھا فی الاخری یكون الحسین شہیدا
بالذبح فكان كذلك۔ (ایضاً ج ۱ ص ۹۱۸)
یہاں کہہ کر آپ نے اپنی بعض ازواج مطہرات کو دیشیاں
بغایت فرمائیں اور فرمایا: جب ان میں ایک درد ہو جائے
تو سمجھنا کہ حسن کو زہر دی گئی۔ اور جب دوسری سرخ ہو جائے
تو یقین کرنا کہ حسین کی شہادت ہو گئی کہ ان کی گردن اتار
لی گئی۔

سبق، عاقل پر اطاعت و تسلیم لازمی ہے اور اس پر یہ بھی ضروری ہے کہ ہر کم نجت منافق کی باتوں سے حوصلہ کرے اس لیے کہ
اللہ تعالیٰ ہر وقت مرتقی مومن کے ساتھ ہے وہ جہاں بھی ہو جب اللہ تعالیٰ ہر وقت اس کے ساتھ ہے اور اس کے ساتھ ہے اور
اس کے ہر دکہ اور درد کو کوٹنے والا ہے تو یہ کہیں نہ عاشق صادق پر مصیبت اور بلا آسان ہو بلکہ اس کے لیے وہ مصائب و مشکلات
راحت و سرور اور کیف و مستی کا موجب بنیں گے۔ ثنوی شریف میں ہے کہ

ہر کجا باشد دش مارا بساط ہست صحر اگر بدسم الخياط
ہر کجا کہ یوسف باشد چہ ماہ جنتست روگر کہ باشد قعر چاہ

ترجمہ جہاں بادشاہ کی اقامت گاہ ہو وہ خوش منظر میدان ہو گا اگرچہ بظاہر جنگل یا ٹانگ جگہ جہاں یوسف علیہ السلام
تشریف رکھتے ہوں وہ جگہ بہشت ہوگی اگرچہ کنوئیں کا گڑھا ہو۔

يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تُكَلِّمَهُمْ عَنْ مَوَاقِفِهِمْ مَنْ تَوَلَّى يَتَبَوَّأْهُمْ

بَعْدَ اِيْتَايْكُمُوهَا سَ اِيْمَانِ لَاسَنَہ کے بعد یعنی اِيْمَانِ ظاہر کرنے کے بعد۔

سوال: تم نے اِيْمَانِ کی تاویل اظہار اِيْمَانِ سے کیوں کیا؟

جواب: اظہار سے کرنا فقہین کسی حد تک مومن نہیں تھے وہ صرف اِيْمَانِ ظاہر کرتے تھے، اب ان کے اظہار اِيْمَانِ کا بجائے اِيْمَانِ ظاہر اسی لیے ہم نے اسے اظہار اِيْمَانِ سے تعبیر کیا ہے۔

اِنَّ لَعْنَتُ الْاَرَبِمْ مَعَاذُ فَرَاثِمْ عَنْ طَاٰفِقَةِ قَهْشِكُمْ تَمَارَہ ایک گروہ کو ان کی توبہ و اخلاص یا اذیت استہزاء سے بچنے کی وجہ سے لَعْنَتِ طَاٰفِقَةِ يٰاَنَّهُمْ ہم دوسرے گروہ کو عذاب دیں اس سبب سے کہ بیشک وہ گائنوا مُجْرِمِيْنَ ۝ مجرم تھے یعنی اپنے جرم پر امارا کرنے والے تھے اور توبہ کا نام تم تک نہ لیتے یا جرم کا ارتکاب کر کے جرائم و قصور سے بچنے کا نام تک نہ لیتے۔

فائدہ: جب منافقین کی منافقت کھل گئی تو لوگوں نے حضور علیہ السلام سے عرض کیا کہ انہیں قتل کرادیجئے۔ آپ نے فرمایا کہ ان سے اللہ تعالیٰ خود بدلے لے گا انہیں کچھ نہیں کھنا تاکہ اہل عرب (کفار و مشرکین وغیرہ) کو مشہور کرنے کا موقع نہ ملے پھر محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھنے والوں کو قتل کرا دیتے ہیں۔

مسئلہ: منافقین حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر نزول وحی اور آپ کی نبوت پر اعتقاد رکھنے کے باوجود انہیں مسائل فقہیہ اِيْمَانِ نے فائدہ نہ دیا صرف اس لیے کہ ان کے قلوب نبی علیہ السلام کے اعزاز و اکرام سے یکسر نمائی تھے۔ مسئلہ: خوف و خطر سے تقدیر ربانی نہیں ملتی جیسا کہ منافقین نے جو یہی خوف کھایا کہ ان کے خلاف کوئی آیت نہ نازل ہو لیکن ان کی اندرونی خباثتوں سے نہ صرف ایک بلکہ متعدد آیات نازل ہوئیں۔

حدیث شریفہ: حضور علیہ السلام نے فرمایا کسی کی کوشش کام نہیں آتی جب تقدیر ربانی کا نزول ہو جائے۔

مسئلہ: جو شخص اگرچہ عقیدہ رکھتا ہو کہ اس کا تمام انبیاء علیہم السلام پر اِيْمَانِ ہے لیکن صرف اتنا کہہ دینے سے کافر ہو جاتا ہے کہ نہ معلوم آدم علیہ السلام بھی تھے یا نہ۔ (یعنی کسی بھی نبی علیہ السلام کی معمولی گستاخی اور بے ادبی قابل معافی نہیں۔ جو شخص عقیدہ رکھے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام خاتم الرسل ہیں یا نہ یعنی ان کی قادیانی (احمدی) کافر ہیں ختم نبوت کے متعلق تردید کرے اور شک کرے کہ ان کا دین قیامت تک تمام ادیان کا ناسخ ہے ایسا عقیدہ رکھنے والا کبھی مومن نہیں ہو سکتا۔

مسئلہ: اللہ تعالیٰ کا لطیف و درگم کسی سبب کا محتاج نہیں وہ بلا سبب بھی ہوتا ہے اور قہر و غضب نازل نہیں ہوتا جب تک کوئی سبب نہ ہو۔ کما قال بانہم کانوا مجرمین۔

فقہی شریف میں ہے: ۱۔

چونکہ بدرودی بترس اِیْمَانِ مباشش ناکہ نخست و برویانہ خداش

چند گاہے اوپر شانہ کر تا آیت زان بد پشیمان و جہا
بار بار پرشد پہ انکار فضل باز گرد از پہ انکار عدل
تا کہ این برود صفت ظاہر شود آن مبشر گردد این منذر شود

ترجمہ: تمہارے سے عجب غلطی ہو تو خدا سے ڈرو اور بد غم نہ ہو اس لیے کہ اللہ تعالیٰ وہی پیدا کرے گا جیسا یہ ہوگا!
وہ تیسرے گناہ اس لیے چھپاتا ہے کہ کہیں تم زیادہ کر کے تائب ہو جاؤ۔ جب تم ڈرو گے اور تائب ہو گے تو تمہارے
یہ بفضل رب مبشر ہوگا اگر خوف نہ کرو گے تو عدل الہی تیسرے لیے منذر ہوگا۔

مسئلہ: اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن مجید کی آیات سے ٹھٹھا غول کرنا کفر ہے۔

ف: بطور تجارت کسی کے عیوب کو لافعل بیان کرنے کو شرعاً و عرفاً استہزاء کہا جاتا ہے کبھی اشارہ و ایما سے بھی استہزاء ہوتا ہے
اور کبھی آنس کے کلام پر بھی استہزاء کیا جاتا ہے جب اس کے کلام میں غلط ہو یا کلام میں غلط بیانی کرے اور کبھی اس کی صنعت
(کلام وغیرہ) پر بھی استہزاء کیا جاتا ہے ہر حال اور ہر صورت استہزاء بالاجماع حرام ہے۔ بعض کے نزدیک یہ کبیرہ گناہ ہے جیسا کہ
انہوں نے اپنی منظوم میں لکھا کہ کبار ستر میں مبتلا ان کے استہزاء بھی ہے کما قال: ۱۔

ویل لمن من الانام یسخر

مقامہ یوم الجزاء مقدر

ترجمہ: اسے بڑی خزاں ہے جو لوگوں پر ہنسا ہے اور قیامت میں اس کی جگہ جہنم ہے۔

ف: لیکن عام استہزاء گناہ کبیرہ نبوت اور الوہیت و ولایت اور آیات قرآنیہ سے تو کفر ہے۔

حدیث شریفہ: استہزاء کرنے والوں کے لیے بہشت کا دروازہ کھول کر کہا جائے گا کہ آؤ اس میں داخل ہو جاؤ، جب
وہ اس دروازے کے قریب آئیں گے تو دروازہ بند کر کے کہا جائے گا فلاں دوسرے دروازے سے جاؤ وہاں بھی غم
اور درد یکہ پہنچیں گے تو وہ دروازہ بھی بند کر دیا جائے گا۔ اسی طرح متعدد بار ہوگا جب وہ تنگ آجائیں گے آخر سر میں
بہشت کے کسی بھی دروازے سے بلایا جائے گا تو ناامیدی کی وجہ سے نہیں جائیں گے۔

حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان تین بزرگوں سے ٹھٹھا غول صرف منافق کرتا ہے۔

دوہ حاضرہ کے نامہ تدبیر ۱۔ سفید ریش ۲۔ عالم دین ۳۔ امام عادل (نیک لائق)
مغربیت زدہ مسلمان (کذا فی الترفیب والترہیب)

لے ان تین بزرگوں پر یاد بندی و ابی، مودودی اپنی تحریروں پر غور کریں کیا انہوں نے اپنی تحریروں میں انبیاء و اولیاء بالخصوص حضور علیہ السلام
پر تو استہزاء نہیں کیا۔

فائدہ ان تینوں کی تخصیص اس لیے ہے کہ یہ اوصاف و حقیقت اللہ تعالیٰ کے ہیں اگرچہ ایک انسان سے استہزاء کیا جا رہا ہے لیکن درحقیقت وہ اللہ تعالیٰ سے ملٹھا غفل ہے سفید ریش نے اس لیے کہ بڑھاپے کو عمری میں کبر السن کہا جاتا ہے اور کبر کبرائی پر دلالت کرتا ہے اور کبر بڑائی اللہ تعالیٰ کی مخصوص صفت ہے۔ اور عالم دین علم سے موصوف ہے۔ اور امام عادل (نیک دل افسر) عدل سے موصوف ہے۔ اور یہ دونوں اللہ تعالیٰ کی صفات ہیں اس سے نتیجہ نکلا جو شخص ان تینوں بزرگوں کی تعظیم و تکریم کرتا ہے وہ درحقیقت اللہ تعالیٰ کی بزرگی اور ہلال کے سامنے سر جھکاتا ہے اور جو ان کی تحقیر کرتا ہے وہ دراصل اللہ تعالیٰ کی شان اقدس پر حملہ کرتا ہے۔

حدیث شریفیت حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ذلیل قوم کے اندر عزت والے بزرگ پر اور مفلسوں میں بزرگ نیوالے دولت مند پر اور جاہلوں میں عالم دین کے رائے رکھنے پر رحم کرو اس لیے کہ ان حضرات کی یہ لوگ قدر نہیں جانتے۔ (جیسے آج کل ہر رہا ہے بالخصوص علمائے دین سے کہ انگریزی دان اور دنیا دار طبقہ عموماً علماء کرام کو نہایت ہی ذلیل انسان سمجھتا ہے)

س

گفت پیغمبر با این بسہ گروہ دم آید دستگیر ز کوہ
آنگہ او بعد از عزیزے خوار شد و ان تو نگہ ہم کہ بے دیوار شد
و اکں سوم از عالمے کاندہر جہاں بتلا گردو میان اہلہاں
زاکہ از عزت بخواری آمدن ہجھو قطع عضو با شد ز بدن

ترجمہ حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ تین شخصوں پر اللہ تعالیٰ کو رحم آتا ہے ان کی مدد کرو اگرچہ وہ پہاڑوں میں ہوں:
○ بلند مرتبہ کے بعد دولت و خواری کا شکار ہو جائے۔

○ وہ دولت مند جو گردش زمانہ سے تگ و دو ہو جائے۔

○ وہ عالم دین جو نااہل لوگوں میں رہتا ہو اس لیے کہ عزت کے بعد خواری میں ہونا ایسے ہے جیسے کسی زندہ انسان کے جسم پر گوشت کا ٹکڑا اکاٹ لیا جائے۔

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سواری پر سوار تھے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ صحابہ کرام کا ایک دستہ کا ادب تعالیٰ عنہ قریب ہو کر ان کے دکان کو درست کرنے لگے تو انہوں نے قسم لیا: اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چپے بیٹے! ایسا مت کرو۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا: اے صحابی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! ہمیں ایسے حکم ہوا ہے کہ ہم بڑوں کا ادب کریں۔ اس کے بعد حضرت زید رضی اللہ عنہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے عرض کی کہ اپنا ہاتھ مبارک دکھائیے۔ انہوں نے ہاتھ باہر کیا تو انہوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے ہاتھ مبارک کو بوسہ دے دیا اور عرض کی کہ ہم بھی ایسے ہی مامور ہوئے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے (باقی بر صفحہ ۲۶۸)

الْمُنْفِقُونَ وَالْمُنْفِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ يَمُرُّونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَهْوُونَ عَنِ الْمَعْرُوفِ
وَلَقَبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ طَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ ط إِنَّ الْمُنْفِقِينَ هُمُ الْفٰسِقُونَ ﴿٥٠﴾ وَعَدَ اللَّهُ
الْمُنْفِقِينَ وَالْمُنْفِقَاتِ وَالْكُفَّارَنَ أَنَّهُمْ خَالِدُونَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ ۚ وَلَعَنَهُمُ
اللَّهُ ۚ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ﴿٥١﴾ كَذَٰلِكَ يَنْ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَكَثَرُوا
أَمْوَالَهُمْ وَأَوْلَادَهُمْ ط فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلْقِهِمْ فَاسْتَنْتَعِمُوا بِخَلْقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ
الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلْقِكُمْ وَخَضَعْتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا أُولَٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ
فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ط وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ ﴿٥٢﴾ أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ
مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ ۚ وَقَوْمِ إِبْرٰهِيْمَ وَأَصْحٰبِ مَدْيَنَ وَ
الْمُؤْتَفِكَةَ ط أَتَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنٰتِ ۚ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلٰكِنْ
كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٥٣﴾

ان آیات کی تفسیر اگلے صفحوں پر ملے گی

ترجمہ : منافق مرد اور منافق عورتیں تمام ایک جیسے ہیں برائی کا کم دیتے ہیں اور نیکی سے روکتے ہیں اور اپنے
ہاتھ بند رکھتے ہیں انہوں نے اللہ تعالیٰ کو بھلایا تو اللہ تعالیٰ نے ان سے نظر کرم ہٹا لی اور بیک منافق فاسق ہیں۔
اللہ تعالیٰ نے منافق مردوں اور منافق عورتوں اور کافروں کو دوزخ کی آگ کا وعدہ دیا ہے جس میں وہ لوگ
ہمیشہ رہیں گے اور یہی دوزخ کی آگ انہیں کافی ہے اور ان پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے اور انہیں دائمی عذاب ہو گا۔
جیسے وہ لوگ جو تمہارے سے پہلے ہو گزرے ہیں وہ طاقت و قوت میں تم سے زیادہ تھے اور وہ مال اور
اولاد میں بھی تم سے بڑھ کر تھے انہوں نے اپنے حصہ سے خوب فائدہ اٹھایا تو تم نے اپنے حصہ سے فائدہ حاصل کیا اور تم
بھی یہودگی میں گئے جیسے وہ گئے تھے۔ وہی لوگ ہیں جن کے اعمال دنیا و آخرت میں ضایع گئے اور وہی لوگ
گھائے میں ہیں۔

کیا ان کے ہاں پہلے لوگوں کی خبر نہیں آئی یعنی نوح علیہ السلام کی قوم اور عاد و ثمود اور ابراہیم علیہ السلام
کی قوم اور مدین والے اور الہی ہوئی بیتیاں کہ ان کے پاس ان کے رسل کرام علیہم السلام کی روشن دلیلیں لے کر
تشریف لائے اور اللہ تعالیٰ نے ان پر ظلم نہیں کیا بلکہ وہ خود اپنی جانوں پر ظلم کرتے تھے۔

اہل بیت سے ایسے ہی کریں گے۔ (باقی بر صفحہ آئندہ)

لے اس سے اندازہ کیجئے کہ صحابہ کرام اور اہل بیت عظام کو آپس میں کتنی محبت اور پیار تھا لیکن شیعوں پارٹی نے غلط تاثر دے کر ان کا آپس میں بغض و عداوت ثابت
کرنے کی ناکام کوشش کی اس سے وہاں کے دیوبندیوں کا رد بھی ہو گیا کہ بزرگان دین کے ہاتھ پاؤں چومنا شرعاً جائز ہے۔

مسئلہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم بھی درحقیقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم ہے۔
 مسئلہ: جس طرح حضور علیہ السلام کی جہانی اولاد کی تعظیم ضروری اور لازمی ہے ایسے ہی آپ کی منوی اولاد کی تعظیم بھی فرض ہے اور آپ کی منوی اولاد وہ حضرات ہیں جنہوں نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اقوال و افعال کی اقتداء کی یعنی علماء باعمل اور مشایخ ادویا نے شرعاً ان کی تعظیم بھی درحقیقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم ہے اور ان کی تحقیر و تضحیک دراصل حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تحقیر و تضحیک ہے۔

الْمُتَّقِينَ وہ منافق مرد جن کی تعداد حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زمانہ القدس میں اس آیت کے نزول کے وقت تفسیر عالمانہ میں سترہ تھی وَالْمُتَّقِينَ اور منافق عورتیں جن کی تعداد ستر تھی بَعْضُهُمْ مِّنْ بَعْضٍ اتفاق اور اسلام سے دوری میں ایک دوسرے کے مشابہ ہیں جیسے ایک شخص کے جسم کے کئی اجزاء ہوتے ہیں ایسے ہی یہ لوگ بظاہر کئی جسم اور درحقیقت منافقت میں یکجان ہیں يٰۤاَمْرُوْنَ بِالْمُنْكَرِ وَهُوَ بُرَآئٌ لِّعَيْنِ كُفْرٍ وَمَعَاصِيَ كَاكُم دیتے ہیں وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ اور یہی یعنی ایمان و طاعت سے روکتے ہیں۔ یہ جملہ منافق ہے سابق مضمون کی تاکید کر کے اہل اتفاق اور ایمان والوں کی مخالفت اور ضغبات کو واضح کرتا ہے۔ وَيَقْبِضُونَ اَيْدِيَهُمْ اور اپنے ہاتھوں کو اللہ تعالیٰ کے راستہ اور صدقہ اور ہر خیر میں خرچ کرنے سے اپنے ہاتھوں کو روکتے ہیں۔

سوال: قبض الید سے تم نے نکل مراد کیسے لے لیا؟
 جواب: اس کے علماً قبض الید سے نکل مراد لیا جاتا ہے یا قبض الید سے ہاتھوں کو دعا کے لیے اٹھانا، اور مناجات مراد ہے۔ (کنزانی الکاشفی)۔

تَسُوْا اللّٰهَ انہوں نے اللہ تعالیٰ کو بھلا دیا یہاں تک کہ بالکل غافل ہو گئے ملامت بول کر لازم مراد دیا گیا ہے یعنی نسیان بخنے ترک۔

سوال: نسیان بخنے ترک تم نے کہاں سے لے لیا؟
 جواب: چونکہ نسیان افعال غیر اختیاریہ سے ہے اور ان کا یہ فعل اختیاری تھا اس لیے مجازاً نسیان بخنے ترک ہے۔ یعنی انہوں نے اللہ تعالیٰ کو ایسے ترک کر دیا گویا وہ ان کے اذمان میں ہے ہی نہیں۔

فائدہ: اگر نسیان اپنے معنی میں ہوتا تو ان کی مذمت کیسی جبکہ کسی کی مذمت اس کے اختیاری فعل پر کی جاتی ہے۔

فَتَنِيْهُمْ پس اللہ تعالیٰ نے انہیں بھلا دیا یعنی اپنے لطف و کرم اور فضل و احسان سے چھوڑ دیا۔ یہاں پر نسیان بخنے ترک قہر و تعذیب مراد نہیں۔

سوال: یہاں پر سیان بمعنی ترک کیوں مراد لیا گیا ہے؟

جواب: چونکہ نسیان کا حقیقی معنی مراد لینا محال ہے اس لیے مجازاً بمعنی ترک استعمال کیا گیا ہے۔

لَا تَزَالُ تَطَاوَعُ لِمَن يَدْعُو لِكُفْرَانٍ ۚ فَمَن يَدْعُ لِكُفْرَانٍ فَعِندَ اللَّهِ فِي كُفْرَانٍ مِّثْلُ مَا أَنتَ بِمَعْنٍ ۚ فَاتَّقِ اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝

حل لغات: الوعدہ کا اطلاق امورِ زیرِ ہوتا ہے یعنی الاجابہ، بایصال المنفعة قبل وقوعہا، منفعت کے وقوع سے قبل، اس کے ملنے کی خبر دینا اور اس کا استعمال بشر کے لیے بھی ہوتا ہے بمعنی الاجابہ، بایصال المنفعة قبل وقوعہا یعنی نقصان کے پہنچنے سے قبل اس کی خبر دینا۔ مثلاً کہا جاتا ہے، وعدتہ خیراً و وعدتہ شرّاً۔ جب خیر و شر کا اعتبار ماقطع ہو جائے تو توفیر میں الوعدہ اور بشر میں الایعادادہ الوعیہد ہوتے ہیں۔ مثلاً کہا جاتا ہے، قد اوعده فی وعدہ۔ یعنی اسے عذاب کا ڈر سناتا ہے۔

وَالْكَفَّارَاتِ اور کافروں کو۔

سوال: منافقین بھی تو کافر ہوتے ہیں پھر الکفار کیوں مذکور ہوا؟

جواب: چونکہ وہ اپنے کفر کو چھپاتے ہیں اس لیے انکفار علیحدہ مذکور ہوا انہما کہ کلمہ کھلا کفر کرنے والے بھی اس میں داخل ہوں۔
 تاسرا جَعَلْنٰمْ جَنْمَ کَیْ جَنْمَ کی آگ۔ نامہ کے اسماء سے ایک جہنم ہے۔ گہرے گڑھے کو جہنم کہنا جاتا ہے۔ چنانچہ اہل زبان ہلرس
 کہتے ہیں کہ "بند جہنم" کہتے ہیں جس کی گہرائی بہت دور تک ہو۔

حدیث شریف ، مروی ہے کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سخت ڈراؤنی آواز سنی اتنے میں حضرت جبریل علیہ السلام حاضر ہوئے آپ نے ان سے فرمایا ، کیسی آواز تھی ؟ انہوں نے عرض کی ، یہ اس پتھر کے ٹکڑے کی آواز ہے جو جہنم کے کنارے سے گرا اور آخری سطح پر ستر سال کے بعد پہنچا تو اللہ تعالیٰ نے چاہا کہ اس کی آواز آپ کو سنانے پر وہی آواز تھی۔ اس روز سے تا وصال آپ کبھی منہ بھر کر نہیں ہنسنے۔

[illegible]

عذاب وادیر اس کی تائید محض کے لیے مذکور ہوا، اس لیے کہ ظر وادور دوام کا ایک ہی معنی ہے۔ کَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ ان لوگوں کی طرح جو تمہارے سے پہلے گزرے ہیں یعنی اسے منافقو! تم ان لوگوں کی طرح جہانم مسک میں سے تمہارے سے پہلے گزرے ہیں کَالَّذِينَ اسْتَشَدَّ مِنْكُمْ قَوْلًا وہ جہانیت اور طاقت و قوت کے لحاظ سے تمہارے سے سخت ترین تھے وَاكْثَرًا اَمْوَالًا وَاَوْلَادًا ط فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلْقِ قِيَمٍ اور اموال و اولاد میں تمہارے سے زائد تھے پس تم دنیا میں ان کے نصیب سے نفع اٹھاؤ۔

ف: نصیب کو خلاق سے اس لیے تعبیر کیا گیا ہے کہ خلاق خلق سے مشتق ہے بمعنی التقدير۔ اور ہر وہ غیر و بھلائی جو بندہ کے لیے مقدر ہو اسے نصیب کہا جاتا ہے۔

فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلْقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعْتُمُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلْقِهِمْ کَانَ مَحَلًّا مَنْصُوبًا اس لیے کہ مصدر مخدوف کی صفت ہے دراصل استمتاعاً بکاستماعہم یعنی تم نفع اٹھاؤ ان کے نفع اٹھانے کی طرح۔ سوال: آیت میں تکرار لازم آگیا اس لیے کہ پہلے جملے اور اس کا ایک مقصد ہے۔

جواب: اس میں تکرار نہیں اس لیے کہ فاستمتعوا بخلاقہم میں پہلے لوگوں کی مذمت کی گئی ہے یا بمعنی کہ وہ مخلوق غایہ میں مشغول ہو گئے اور ان کی مذمت مخاطبین کی مذمت کی تمہید تھی اس لیے کہ یہ ان کے نقش قدم پر چل گئے اس طرح سے ان کے حال سے مخاطبین کے حال کی تشبیہ دی گئی ہے۔

وَحُفْظُكُمْ اور تم باطل میں داخل اور غرور ہوئے کَالَّذِينَ اس فوج کی طرح خاصو! جو باطل میں داخل ہوئے۔ یہ بھی جائز ہے کہ الذی در باطل الذین تھا۔ تحقیق کے طور پر نون مخدوف ہے اُولَئِكَ وہی لوگ جن کے اوصاف مذکورہ اوپر مذکور ہوئے یعنی کفار مخاطبین جو کہ مشرک اور سابقہ اہل مملکت مشرک کے صفات ذمیرہ پہلے بیان ہو چکے ہیں وہی۔ یہ خطاب حضور علیہ السلام کو ہے یا ہر اس مخاطب کو جو اس خطاب کے لائق ہے حَقِطْتَ اَعْمًا لِيُفْضَمَ جن کے اعمال گر گئے۔ یعنی وہ لوگ جو اعمال صالحہ کے اجر و ثواب کے مستحق تھے اگر ایمان کے ساتھ اتفاق فی وجہ النجیر و صلۃ الرحم و دیگر امور خیر بجالاتے ہیں اب سب کے سب ضایع اور باطل ہو گئے۔ ان سے انہیں کسی قسم کا اجر و ثواب نصیب نہ ہوگا فی الدُّنْيَا وَاٰلِ الْاٰخِرَةِ دنیا و آخرت میں۔ آخرت میں انہیں اجر و ثواب کا نہ ملنا تو خدا ہر ہے اور دنیا میں بایں طور کہ ان کے اعمال کی صحت اور وسعت اور ان کے اجر و ثواب کا ترتیب جو دنیا میں ہونا تھا وہ ضایع ہو گیا۔ جیسا کہ فرمایا: مَنْ كَانَ يَرْسِدُ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا وَنَزَّاهُ مِنْهَا نَوَافِلُ الْيَسْمِ اَعْمَالُ لَهُمْ فَيُحَاوِلُهَا وَيَبْخُسُونَ۔ اس آیت میں بھی دنیا میں ان کے اعمال کا انہیں اجر و ثواب دینا بطور کرامت نہیں بلکہ استدراج ہے۔ وَاُولَئِكَ اور وہی لوگ جو داریں میں جو اعمال سے انصاف ہیں هُمْ الْخٰسِرُونَ وہی خسارے والے ہیں یعنی داریں میں جو اعمال کے لحاظ سے وہی کامل فی الخسران در خسارے کے جملہ اسباب انہی میں پائے جاتے ہیں اس لیے کہ ان کے اگر صرف نفع و نقصان کے اسباب ضایع ہو جاتے تو جس ان کے خسارے کے لیے کافی تھا

لیکن ان کے نور اس الال بھی ختم ہو گئے اس لیے انہیں کمال درجے کے خسارے ہی خسارے نصیب ہوں گے حضرت
شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا

قیامت کے بازار میں نہند منازل باعمال نیکو نہند
بصاعت بچند ان کے آری ہری اگر معنسی شرمساری بری
کہ بازار بچند ان کے آگندہ نزد حق دست را دل پر آگندہ تر

ترجمہ: قیامت میں جو بازار لگے گا وہاں کے مراتب اعمال کے مطابق ہوں گے جیسا سامان لانے کا ویسا
ہی مرتبہ پائے گا اس وقت اگر اعمال نہیں تو سخت شرمسار ہو گے کہ وہ اس وقت بازار پر رونق ہو گی
لیکن خالی ہاتھ سخت پریشان ہو گا۔

اَلْهٰی تَصِيْمُ کیا ان کے ان منافقین کے ہاں نہیں اَلْ تَبٰی اَلَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِہِمْ ان لوگوں کی خبر
جوان سے پہلے گزرے ہیں یعنی انہیں معلوم ہے کہ سابقہ امتوں سے کیا گزری جب انہوں نے اپنے انبیاء علیہم السلام
کی مخالفت کی تو انہیں سخت سے سخت عذاب میں مبتلا کیا گیا۔ یہ استفہام تقریر و تحذیر کے لیے ہے یعنی منافقین کو
چاہیے کہ اُمم سابقہ کے حالات کو یاد کرے خدا تعالیٰ سے ڈریں کہ کیسے انہیں ایسی غلطیوں کے ارتکاب پر اہم سابقہ کی
طرح سخت عذاب میں مبتلا ہونا پڑے قَوِّہِ نُوْحٌ نوح علیہ السلام کی قوم جو طوفان میں غرق ہوئی۔ یہ الذین سے
بدل ہے وَ عَادٌ عَاد کی قوم جو سخت آندھنی سے تباہ و برباد ہوئی وَ ثَمُوْدُ ثمود کی قوم جو کدو کا کے اور زلزلے سے
تباہ و برباد ہوئی وَ قَوْمِ اِبْرٰہِیْمَ ابراہیم علیہ السلام کی قوم جس کا بڑا بیڈر فرد ایک مچھر سے ابراہیم اور دوسرے سرکش
دیوار کے گرنے سے تباہ ہوئے وَ اَصْحٰبِ مَدِیْنَہِ اور مدین والے۔ اس سے حضرت شعیب علیہ السلام کی قوم مراد ہے جو
بادلوں کے سائے میں آگ سے جلانے گئے اور عین حضرت ابراہیم علیہ السلام کے عاجز اوے تھے۔ یہ یسعی انہی کی طرف
میں ہے وَ اَلْمُوْتَفِکَّتْ اس کا عطف مدین پر ہے۔ اس سے لوط علیہ السلام کی الٹی ہوئی بستی مراد ہیں جیسا کہ
بار بار گزرا ہے کہ ان کی بستیوں کو جبریل علیہ السلام نے ایسا الٹا کیا کہ اوپر کے حصے نیچے اور نیچے کے اوپر ہو گئے۔ پھر ان پر
چٹخوڑ مارے گئے اَتَتْہُمْ اُن کے ہاں یعنی تمام تباہ شدہ قوموں کے ہاں لائے مُرْسَلٰتُہُمْ بِالْمَکِیْنٰتِ ان کے رسل اہم
علیہم السلام، مینات اس سے حج و براہین مراد ہیں ان بد بختوں نے انبیاء علیہم السلام کی تکذیب کی تو اللہ تعالیٰ نے انہیں
تباہ و برباد کر دیا فَمَا کَانَ اللّٰہُ لَیْسَ لَہُمْ یَس نہیں ہے اللہ تعالیٰ کی عادت یہ کہ ان پر ظلم کرے جیسے عام لوگ
ظلم کرتے ہیں یعنی جیسے لوگ دوسروں پر بلا جرم ظلم کرتے ہیں اللہ تعالیٰ ایسے نہیں کرتا وَلٰکِنْ کَانُوْا اَنْفُسَہُمْ
یَظْلِمُوْنَ ○ لیکن وہ خود بخود اپنے نفسوں پر ظلم کرتے ہیں یعنی کفر و معاصی کا ارتکاب کر کے اپنے نفسوں کو خود بخود
عذاب کے پیش کر دیا۔

حضرت مصائب رحمہ اللہ نے فرمایا: ہ

چراغ غیر شکایت کنم کہ ہچو جاب

ہمیشہ خانہ خراب ہوا سے خوشتر

ترجمہ: میں غیر سے کیوں شکایت کروں میں جاب کی طرح ہمیشہ خانہ خراب رہتا ہوں۔

سبق: دانائے سبے جو اپنی قوت اور کثرت اموال و اولاد و اسباب سے دھوکہ نہیں کھاتا اس لیے کہ بہ تمام فانی اور فوال پذیر ہیں۔

حضرت حافظ شیرازی نے فرمایا: ہ

بیان و پرو مرد از رہ کہ تیر پربانی

ہر کر اگر رفت زمانے وے بجا نکشت

ترجمہ مع شرح: جو شخص اپنی قوت بنیہ اور اسباب دنیویہ سے دھوکہ نہیں کھاتا وہ کبھی راہِ راست سے نہیں ہٹ سکتا۔ ہر بندے کی مثال تیر کی سی ہے کہ وہ کتنا ہی اونچا کیوں نہ پرواز کر جائے لیکن بالآخر نیچے گرنا ہے اس لیے کہ ہر بلندی کو نیچا دیکھنا پڑتا ہے ہر قدرت کو بحرِ لا حتم ہوتا ہے۔ اس لیے انسان پر لازم ہے کہ توبہ و استغفار سے اپنے معاملات کو درست کرے قبل اس کے کہ شرارتیوں پر اللہ تعالیٰ کا عذاب ناراضگی کا نزول ہو۔

ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنی لونڈی کو ایک جگہ بیٹھا کر اسے حکم دیا کہ یہاں سے میرے آگے نہ اٹھنا حکایتِ حب میرا پنے کاروبار سے فارغ ہو کر لوٹا تو لونڈی موجود نہ تھی میں اس کی تلاش میں نکلا، دیکھا تو ایک دوسری جگہ ایک کونے میں بیٹھی تھی، میں نے اسے جھڑک کر کہا کہ جب میں نے تجھے روکا تھا تو وہاں سے کیوں اٹھ کر چلی گئی۔ اس نے کہا، حضرت! ناراض نہ ہوں، آپ نے جہاں مجھے بیٹھا یا تھا وہ لوگ ذکرِ الہی سے محروم تھے مجھے خطرہ ہو گیا کہ یہ خفت کے عذاب سے مبتلا ہو جائیں اور میں بھی ان کی نحوست سے ماری جاؤں، اس خطرے سے مجھے دباؤ سے اٹھنا پڑا۔ میں نے کہا: اے مصطفیٰ البطلین حبیبِ خدا صلی اللہ علیہ وسلم خفت (زمین میں دھنس جانے) کے عذاب سے محفوظ ہے تو کیسے ان کے لیے خفت کے عذاب سے ڈر گئی۔ اس نے جواب دیا، میرے آقا واقعی زمین میں دھنسنے سے محفوظ ہیں لیکن قلب کے خفت سے تو محفوظ نہیں۔ یعنی جو ذکرِ الہی سے محروم ہے اس کے دل پر سیاہی چڑھ جاتی ہے اس اعتبار سے گویا وہ دل دھنس گیا۔ سبق: سادک کو معلوم ہونا چاہیے کہ جو قلب ذکر و معرفت حق سے محروم ہے وہ خفت کے عذاب میں مبتلا ہے گویا وہ قلب مختلف عذاب اور کرب و بلاؤں میں گرفتار ہے۔ اس لیے ہر انسان پر لازم ہے کہ وہ اپنے آپ کو ایسے عذاب سے بچائے اور موت سے پہلے اپنے مرخص قلب کا علاج کرالے۔

حدیث شریف: بی بی عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر تقریر فرما رہے تھے (باقی برسرِ آئندہ)

وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ
عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيَطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ
أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ④ وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ
جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَلَائِكَةٌ طَائِفَةٌ فِي الْجَنَّاتِ
يُحْمَدُونَ مِنْ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ⑤

ترجمہ: مسلمان مرد اور مسلمان عورتیں ایک دوسرے کے دوست ہیں نیکی کا حکم دیتے ہیں اور بُرائی سے
روکتے ہیں اور نماز قائم کرتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں اور اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت
کرتے ہیں وہی لوگ ہیں جن پر عنقریب اللہ تعالیٰ رحم فرمائے گا بیشک اللہ تعالیٰ غالب اور حکمت والا ہے۔
اللہ تعالیٰ نے مسلمان مرد اور مسلمان عورتوں کو باغات کا وعدہ دیا ہے جن کے نیچے نہریں جاری ہیں
وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے اور انہیں نفیس مکانات کا وعدہ دیا جو ان کی دائمی رہائش کے ہوں گے اور اللہ تعالیٰ
کی رضامندی سب سے بڑی یہی ہے یہی بڑی کامیابی ہے۔ (تفسیر بصغر آئندہ)

اور سامعین صحابہ کرام رضی اللہ عنہم آپ کی تقریر سننے میں محو تھے میں نے سنا آپ فرما رہے تھے کہ اے لوگو! اللہ تعالیٰ سے
حیا کرو۔ سامعین میں سے ایک نے عرض کی، حضرت! ہم تو اللہ تعالیٰ سے بہت بڑا حیا کرتے ہیں۔ آپ نے فرمایا،
اللہ تعالیٰ سے حیا کرنے کا معنی یہ ہے کہ بندہ ہر وقت اپنی موت کو اپنی آنکھوں کے سامنے دیکھے اور اپنے پیٹ اور سر کی
حفاظت کرے یعنی پیٹ میں حرام کا فقرہ نہ جانے دے اور دماغ میں غلط تصور کو جگہ نہ دے اور ہر وقت موت کا ذکر زبان
پر ہو اور یقین کرے ایک دن یہی جسم مٹی میں مٹی ہو گا اور دنیا کی زیب و زینت کو ترک کر دے۔

اللہ تعالیٰ نے موسیٰ و ہارون علیہما السلام کو فرمایا کہ اگر میں چاہوں تو فرعون والی تمام طاقت
وحی موسیٰ و ہارون تمہیں دے دوں تو ایسا کر سکتا ہوں لیکن میں نہ صرف تمہارے سے ایسی طاقت و قدرت
دور رکھتا ہوں بلکہ اپنے تمام اولیاء کو دنیاوی جاہ و حشم نہیں دیتا اور میرے لیے یہ کوئی مشکل بھی نہیں لیکن صرف اس لیے
کہ اولیاء کرام کو فقر و فاقہ میں مبتلا کر کے اپنے ہاں ان کے درجات بلند کرنا ہوں۔

مگر جاہ سے از سلطنت بیش نیست

کہ ایمن ترا ز ملک و رویش نیست

ترجمہ: نیک آدمی کی نیکی سلطنت سے بڑھ کر ہے اور فقیر اللہ والے کو بادشاہی سے زیادہ بے فکری ہے۔

سبق : دنیا و آخرت کے حالات ظاہر و باہر میں دانادہ ہے جو عبرت حاصل کرتا ہے اور مرتے دم تک خدا تعالیٰ کی رضا کا طالب رہتا ہے۔

وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضُهُمْ
تفسیر عالمانہ کے دوست ہیں یعنی ان کے بعض بعض کے دین حق پر ہیں یعنی وہ سب توحید میں متفق ہیں۔
مذکورہ بالا سننے پر اکتفا کرتے ہوئے دایہ و یوہندیہ دوسرے معنی کے معنی کو شرک سے تعبیر کرتے ہیں۔ چنانچہ صاحب
روح البیان ان کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ :

بعض ان کے دوسروں کے امر و نہی دنیا میں مددگار ہیں اور	و بعضہم معین بعض فی امر دینہم و دنیاہم
بعض ان کے دوسروں کو بلند درجہ تک پہنچاتے ہیں تربیت	و بعضہم موصول بعض الی الدرجات
و ترکیب نفس کے ذریعے ان سے مرشدان کلام مراد ہیں۔	العالیۃ بسبب التریبۃ و الترکبۃ النفس و ہم
	المرشدون فی طریق اللہ تعالیٰ۔

(روح البیان مطبوعہ قدیم ص ۹۱۱ تحت آیت ہذا)

يَا مُرْسُونَ يَا لِمَعْرُوفٍ الْمَعْرُوفِ سے نیکی کی جنس مراد ہے یعنی بر قسم کی بھلائی کا کم دیتے ہیں۔ اس لیے اصطلاح شرع
میں ایمان و طاعت کو بھی المعروف کہا جاتا ہے۔

صوفیہ کرام کہتے ہیں کہ وہ ایک دوسرے کو طلب حق میں اجماع دیتے ہیں۔ حقیقت یہ ہے المعروف کا حقیقی
صوفیہ کا معنی معنی یہی ہے جیسا کہ حدیث قدسیہ فاجبت ان اعرف سے معلوم ہوتا ہے۔

وَيَتَّبِعُونَ عَنِ الْمُتَكَلِّمِ الْمَتَكَلِّمِ بر قسم کی برائی مراد ہے یعنی وہ ہر طرح کی برائی سے روکتے ہیں یہاں تک کہ کفر و
معاصی کو بھی المتکلم کہتا ہے۔ اس لیے کہ یہی کفر و معاصی اپنے آقا سے بندے کو دور رکھتے ہیں خواہ معاصی دنیا سے متعلق
ہوں یا کسی امر سے۔ وَيَقِيمُونَ الصَّلَاةَ اور نماز قائم کرتے ہیں اور ہمیشہ اللہ تعالیٰ کے ذکر میں مصروف رہتے اور قلب کی گرانی
پر مدامت کرتے ہیں بلکہ وہ برقت اللہ تعالیٰ کے حضور رہتے ہیں انہیں دنیوی مشاغل بھی مائل نہیں ہوتے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ
نے فرمایا : لَا تَلْمِزْهُمْ عَاجِزَةً وَلَا مَبِيعَةً عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ۔ ایسے حضرات صاحب مکاشفہ کہلاتے ہیں اور انہیں اصطلاح
صرفیاد میں اہل دل کہا جاتا ہے۔ کفار و منافقین کی "لَا تَلْمِزْهُمْ عَاجِزَةً" سے مذمت اور اہل ایمان کی و یقیمون الصلوٰۃ سے مدح
کی گئی ہے۔ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ اور زکوٰۃ دیتے ہیں۔ یہ یقیمون ایدیہم کے مقابل میں لایا گیا ہے۔ صوفیہ کرام
کے نزدیک اس کا معنی یہ ہے کہ وہ صرف زکوٰۃ واجبہ ادا کرتے ہیں بلکہ ضروریات سے جو کچھ چلتا ہے باقی سب کچھ اللہ تعالیٰ کے
راہ میں لٹاتے ہیں۔ اس طرح سے وہ اپنے نفوس کا تصفیہ و تزکیہ کرتے ہیں یعنی دنیا کی محبت کے ترک سے تزکیہ نفوس ہوتا ہے۔

وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ اور وہ جیسے ادا فرماتا ہے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کرتے ہیں

دست قدرت سے پیدا فرمایا ہے۔ یہ حقایق جنائید کی نعمتوں میں جامع تر اور برکات کے لحاظ سے مکمل ترین ہے۔ یہی بہشت کے جلا شجار کا اصل ہے جیسے آدم علیہ السلام سے تمام انسان ظاہر ہوئے۔ اس سے بہشت کے تمام اشجار و فلک اور زمین اور بہشت کی ہر نہر اسی درخت سے نکلتی ہے۔ محمدیہ المقام یہی ہے اور یہ دار المصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک حصہ ہے، کہا جاتا ہے عدن بالمکان۔ یہ اس وقت بولتے ہیں جب کوئی کسی مقام میں مقیم ہو۔ المعدن یعنی مستقر الجواہر یعنی جواہر کا خزانہ۔

وَمَا ضَمُّوا نَاقِمًا لِّمَنَ اللّٰهِ اِنَّ اللّٰهَ تَعَالٰی کی مقبولی سی رضا مندی۔ اے بُرود بہشت سے بہت بڑی اور عظیم تر ہیں اور اس کی نعمتوں سے بھی۔ اس لیے کہ یہ جمیع السعادات کا مبداء اور تمام اکمالات کا منشا ہے۔
فان عارفين محققين کاملين کا اصل مقصد صرف اور صرف رضائے الہی بنے اور پس۔

یکے می خواہد از تو جنت و حور یکے خواہد کہ از دوزخ شود دور
و لیکن ما نخواہیم ان دآں جنت مراد ما بہیں خوشنودی تست
چو تو خوشنود گشتی در دو عالم ہمیں مقصود بس و اللہ اعلم
تو بجز کوئی تیرے سے جنت و حور چاہتا ہے، کوئی دوزخ سے دوری۔ ہمیں نہ اس کی خواہش ہے نہ اس کی
ہمیں تیری رضا مطلوب ہے اس لیے کہ جب تو راضی ہو گیا تو ہمیں مقصود مل گیا۔

حضرت حافظ نے فرمایا: سے

صحبت حور خواہم کہ بود عین قصور

با خیال تو اگر با دگر سے پردازم

ترجمہ: حور کی صحبت کی تناسل سے قصور ہے اس لیے کہ تیرے خیال کے ساتھ دوسروں کا قصور گناہ ہے۔

حدیث قدسی شریف: ہر وہی ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی بہشت سے فرماتا ہے کہ کیا تم خوش ہو یا نہ؟ عرض کریں گے: اے اللہ کریم! اب بھی ہم راضی نہ ہوں گے کہ تو نے ہمیں ایسی نعمتوں سے نوازا کہ ہمارے اور کسی کو نصیب نہیں ہوئیں۔ اللہ تعالیٰ فرمائے گا کہ میں تمہیں اس سے اور افضل نعمت سے نوازتا ہوں۔ عرض کریں گے وہ کوئی سی افضل نعمت ہے؟ اللہ تعالیٰ فرمائے گا: میں تمہارے اوپر اپنی رضا مندی حلال کرتا ہوں اس کے بعد میں تمہارے اوپر ناراض نہ ہوں گا۔

ذٰلِكَ مَذْكُورُهُ نَعِيمٌ اور رضائے الہی هُوَ النُّوْرُ الْعَظِيْمُ ○ وہی بہت بڑی کامیابی ہے اس سے یہ دنیوی کامیابی مراد نہیں جیسے مخلوق انسانی کو کبھی لوگ کامیابی سے تعبیر کرتے ہیں اس لیے کہ قطع نظر اس کے یہ دنیوی نعمتیں فانی اور تغیر پذیر اور زراب اور بیکار ہو جانے والی ہیں انہیں آخرت کی نعمتوں سے ذرہ برابر بھی نسبت نہیں ہے ہاں صرف اتنا کہ دنیا کی تمام نعمتیں پتھر کے ایک پر کے برابر ہیں۔ (باقی بر صفحہ ۲۷۹)

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَا وَهُمْ بِجَهَنَّمَ لَا يَمَسُّ
 الْمَصِيرَ ۝ يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَلَافُوا بِهَا عَصَاؤَهُمْ
 وَهُمْ بِمَا لَعَنُوا إِذْ أَنْ أَعْلَمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ فَإِنْ يَتُوبُوا إِلَيْكَ
 خَيْرًا لَكُمْ وَإِنْ يَتُوبُوا لِيَعْلَمَ اللَّهُ عَذَابَ الْيَمِينِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ فِي
 الْأَرْضِ مِنْ شَيْءٍ وَلَا نُصِيرُ ۝ وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَنْ لَا يَنْتَهِوا عَنْ قَوْلِهِمْ
 لَتَنُكِرُنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ ۝ فَلَمَّا أَتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ ۝
 فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ۝
 أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ۝ الَّذِينَ
 يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جَهْدَهُمْ
 فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ يَسْخَرُ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا
 تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ
 كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ۝

(۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

ترجمہ: اے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم! کافروں اور منافقوں سے جہاد کرو اور ان پر سختی کیجیے اور ان کا ٹھکانا
 دوزخ ہے۔ — وہ لوگ اللہ تعالیٰ کی قسمیں کھاتے ہیں کہ انہوں نے فلاں بات نہیں کہی حالانکہ انہوں نے
 کفر کی بات یقیناً کہی تھی اور وہ اسلام میں داخل ہو کر کافر ہو گئے اور انہوں نے ایسی بات کا ارادہ کیا تھا جسے وہ
 نہیں پاسکے اور انہیں برا نہیں لگا مگر یہ کہ انہیں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے فضل سے غنی
 کر دیا پس اگر وہ توبہ کریں تو وہ ان کے لیے بہتر ہو گا اور اگر نہ پھیریں تو اللہ تعالیٰ انہیں دنیا و آخرت میں دردناک
 عذاب دے گا۔ اور زمین میں نہ ان کا کوئی یار ہو گا نہ مددگار، اور بعض ان میں وہ ہیں جنہوں نے اللہ تعالیٰ سے وعدہ کیا
 کہ اگر اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے (مال اور دولت) دے گا تو ہم خوب خیر خیرات کریں گے اور ہم بہت نیک آدمی
 ہو جائیں گے پس جب اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے (مال و دولت) عطا فرمایا تو اس میں وہ بخل کرنے لگے اور
 منہ پھیر گئے درحالیکہ وہ درگزر دانی کرنے والے تھے پس اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں میں اس وقت تک نفاق رکھ دیا
 کہ جس سے ملیں گے یہ انہیں وہ بدلہ ملا جو انہوں نے اللہ تعالیٰ سے وعدہ کے خلاف کیا اور یہ سب اس کے
 کہ وہ جھوٹ بولنے لگے تھے کیا انہیں معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ ان کے دل کے پوشیدہ راز اور ان کی سرگوشی کو جانتا ہے
 اور اللہ تعالیٰ تمام غیوب کو بہت جانتے والا ہے وہ لوگ جہان مسلمانوں کو عیب لگاتے ہیں جو خوشی سے خیرات

کرنے والے ہیں اور ان پر بھی طعن کرتے ہیں جو مال بڑی محنت سے حاصل کرتے ہیں وہ منافق اہل اسلام پر ہنستے ہیں اللہ تعالیٰ انہیں ہنسی کی سزا دے گا اور ان کے لیے دردناک عذاب ہے۔ آپ ان کے لیے استغفار کریں یا ان کے لیے استغفار نہ کریں تو اللہ تعالیٰ انہیں ہرگز نہیں بخشے گا اور اللہ تعالیٰ فاسقوں کو ہدایت نہیں دیتا۔

حدیث شریف: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر اللہ تعالیٰ کے نزدیک دنیا کی عزت کمٹی کے پر سے برابر ہوئی تو کافر کو اس سے پانی کا ایک گھونٹ بھی نہ پینے دیتا۔

دنیا کھینچی: حضرت یحییٰ معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ دنیا خراب ہے لیکن خراب تر وہ شخص ہے جو اسے آباد کرتا ہے اور دنیا کھینچی آخرت آباد ہے لیکن آباد تر وہ انسان ہے جو اس کی طلب میں زندگی بسر کرتا ہے۔

نکتہ: انہوں نے فرمایا کہ دنیا میں ایک ایسا باغ ہے جو اس میں داخل ہوتا ہے پھر اسے کبھی جنت الفردوس کی بھی خواہش نہیں رہتی۔ کپ سے پوچھا گیا، وہ کو کتنا باغ ہے؟ انہوں نے فرمایا، وہ ہے معرفت الہی۔ اور حقیقی جنت یہی ہے۔

حضر ت با زید بسطامی قدس سرہ السامی نے فرمایا کہ معرفت الہیہ کی پاشنی جنت الفردوس اور محفوظ بسطامی قدس سرہ اعلیٰ علیہ السلام کی پاشنی سے برتر ہے بخدا اگر آٹھوں بہشت کے دروازے میرے لیے کھول دیے جائیں اور دنیا و آخرت کی تمام نعمتیں مجھے دے کر کہا جائے کہ وہ ذوق جو وقتِ بحر یا د الہی میں نصیب ہوتا ہے اسے ترک کر کے بہشت کے آٹھوں دروازوں میں داخل ہو کر تمام نعمتیں لے لو تو میں گریہ سحر گاہی کو چھوڑ کر اس طرف مڑ کر دوں گا۔

سبق: واما وہ ہے جو حضرت الہی کی طرف متوجہ ہونے کے لیے جدوجہد اور دنیا سے اعراض اور طلب اعلیٰ اور مقصد اعظم کے حصول کے لیے جدوجہد کرتا ہے۔ ہم اللہ تعالیٰ سے حرم وصال کے واسطے کا سوال کرتے ہیں۔

نکتہ در شان مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم: وہ در حاضر کے توحید پرستوں دوا یوں، دیوبندیوں، مودودیوں، نقیب عالمائے کوہنوت کی عزت و عظمت سمجھاتے ہیں کہ،

اللہ تعالیٰ نے دوسرے انبیاء عظیم السلام کو نام لے کر پکارا
مثلاً یا آدم، یا قرح، یا موسیٰ، یا عیسیٰ۔ اور ہمارے نبی
عبر السلام کو القاب جلیلہ سے پکارا، مثلاً یا ایہا النبی،
یا ایہا الرسول۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہمارے نبی پاک
صلی اللہ علیہ وسلم کا مرتبہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہت بلند ہے
علاوہ کثرت القاب و کثرت اسماء مستحی کی شرافت اور بزرگی
پر دلالت کرتی ہے۔

اعلم ان اللہ تعالیٰ مخاطب الانبیاء علیہم السلام
باسمائہم الشریفۃ مثل یا آدم و یا نوح و یا موسیٰ
و یا عیسیٰ و مخاطب نبینا صلی اللہ علیہ وسلم
باللقاب الشریفۃ مثل یا ایہا النبی یا ایہا الرسول
و ذلك يدل علی علو جابہ علیہ السلام مع
ان کثرة الالقاب والاسماء تدل علی شرف
المستی۔ (روح البیان ج ۱ ص ۹۲۲ مطبوعہ مکتبۃ ایتہ)

یہاں کی بات حضور کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے

امام ابوالیث کی وہابیوں و یوزبیوں کو نصیحت
 ہمارے دور کے توحید کے ٹھیکیداروں کے لیے سابق دور کے ایک
 حنفی امام نے "سورہ نور" کی آیت "لا تجعلوا دعاء الرسول
 كدعاء بعضكم بعضا" کے تحت لکھا کہ

لا تدعوا محمداً صلى الله عليه وسلم
 باسمه ولكن وقروه وعظموه و قولوا
 يا رسول الله و يا نبی الله و يا ابا القاسم -
 حضور علیہ السلام کا نام لے کر نہ پکارو بلکہ عزت و تعظیم
 و توقیر و تکریم سے پکارو مثلاً کہو یا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم یا اس طرح پکارو یا نبی اللہ یا ابا القاسم
 (روح البیان ایضاً) صلی اللہ علیہ وسلم -

مسئلہ: آیت سے معلوم ہوا کہ جو بھی کسی کی بات سمجھائے اس کی تعظیم و تکریم ضروری ہے یہی اللہ تعالیٰ کا حکم ہے اسی سے استاد
 کے حقوق کا پتہ چلتا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ جنہیں اللہ تعالیٰ نے علم و فضل بخشا ہے ان کے سبھی عوام پر حقوق ہیں منجملہ ان سب
 ایک یہ ہے کہ ان کے اقباب عزت و عظمت کے ساتھ بیان کیے جائیں۔

صاحب روح البیان قدس سرہ نے فرمایا کہ ہم اہلسنت پر لازمی ہے کہ
 صاحب روح البیان اور جدت پسند ہم اپنے مشایخ اہل ارشاد کا ذکر خیر بہتر اور برتر اقباب سے یاد کریں۔
 ہر شخص کو چاہیے کہ وہ اپنی نسبت میں ان کے جائز اقباب جس طرح پاتا ہے بیان کرے اس لیے کہ جب ہمیں روکا ہے کہ ہم اپنے
 ماں و باپ کو خالی اسماء سے نہ پکاریں تو باطنی اور معنوی آباؤین مشایخ طریقت کے لیے بطریق اولیٰ ضروری ہے کہ ان کے خالی
 اسماء بیان کریں بلکہ انہیں اعلیٰ و اکمل اقباب سے یاد کریں (لیکن جدت پسند بے چوڑے اقباب سے ذمہ فرمت گھبراتا ہے
 بلکہ اس سے مذاق کرتا ہے)

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ بَعْثْنَا إِلَيْهَا الْمُبْلَغَ مِنَ اللَّهِ و يَا أَيُّهَا الْمَخْبِرُ مِنَ اللَّهِ و يا صاحب علو المكانة والزلفى ہے
 اس لیے کہ لفظ انبیا و ارتقا کے خبر دیتا ہے۔ و جَاهِدِ الْكُفَّارَ كُفَّارًا سے جہاد کرو یعنی حکم کھلانے کے ساتھ تلوار سے
 لڑو، الجہاد باطل لوگوں کو برائوں سے روکنے اور انہیں حق پر لگانے کے لیے اپنی جدوجہد کرنا و الْمُتَّقِينَ اور منافقین
 سے حجت اور دلائل اور ان پر حدود قائم کرنے سے جہاد کرو اس لیے کہ ان سے حدود کے اجزاء کے اسباب بکثرت سرزد ہوتے ہیں
 اس لیے ان سے تلوار سے جہاد کرو اور نہ ہی ہماری شریعت ان سے تلوار کے ساتھ جہاد کرنے کا حکم دیتی ہے اس لیے کہ ہماری
 شریعت کے احکام ظاہر پر جاری ہوتے ہیں اور منافقین اسلام ظاہر کرتے ہیں اگرچہ کفران کے قلوب میں ہوتا ہے لیکن
 ہم ظاہر کے احکام کے پابند ہیں دیہی بات ہم دیوبندیوں وہابیوں سے کہتے ہیں کہ ان سے حضور علیہ السلام کا ہر معاملہ معنی
 بر لا علمی و عدم اعتبار نہیں تھا بلکہ اسی ظاہری شریعت کے حکم پر ہے، وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ حُدُودَ اللَّهِ اور ان پر سختی کیجیے، یعنی
 کافروں اور منافقوں و دونوں گروہوں کی سخت گرفت کیجیے اور ان کے کسی معاملہ میں نرمی نہ کریں و جیسے ہم اہلسنت بد مذہب کے

معاذ میں کسی قسم کی نرمی کے قائل نہیں، (والحمد للہ علی ذلک) یعنی بفضلہ تعالیٰ ہم صلح کلی نہیں ہیں اور نہ ہی زمانہ سازی جیسے کرد
فریب اور دوسرے لفظوں میں تھینکا جاتا ہے) کیونکہ کسی شاعر نے فرمایا کہ: ہ

ہست نرمی آنت جان مسود
و ز درشتی می برد جان خار پشت

ترجمہ:

قاعدہ: یہ آیت ان تمام آیات و احادیث کی ناسخ ہے جس میں کفار و منافقین اور دیگر بد مذہب کے یہ نرمی اور درگزر اور معاف
کرنے کا حکم ہے۔

وَمَا وَلِيكُمْ جَهَنَّمَ ذَا ان کا ٹھکانا جہنم ہے۔ یہ جگہ مستانفہ ہے۔

رابطہ پہلی آیت میں عذاب بلا تاخیر کا ذکر تھا اس جملہ میں آنے والے عذاب کی خبر دی گئی ہے۔

وَيَسْأَلُ الْمُنَافِقُونَ اور: وہ جو بہت بُری ہے جہاں یہ کفار و منافقین مرنے کے بعد جا کر ٹھہریں گے۔

قائدہ: مرجع و محسوس میں فرق یہ ہے کہ محسوس میں ضروری ہے کہ حالت اولیٰ اپنے حال پر نہ رہے بخلاف محسوس کہ اس
میں حالت اولیٰ اپنے حال پر رہتی ہے۔

حدیث شریف مع شرح: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ:

اوصيك بتقوى الله فان الله اس امرك۔ میں تمہیں تقویٰ کی وصیت کرتا ہوں اس لیے کہ وہ تمام امور کا مترتاج ہے۔

یعنی جد طاعت کی اصل تقویٰ ہے۔

فت: تقویٰ خوفِ الہی کا نام ہے اس لیے کہ بندہ کی ہر نیک عمل کی طرف رغبت اور بُرے فعل سے اجتناب، تو تقویٰ کی
وجہ سے۔

قاعدہ: جب بندہ تقویٰ کا شجر قلب میں بو دیتا ہے تو اس کے تمام اعضاء و نیکیوں کی طرف جھک جاتے اور بُرائیوں سے روک
جاتے ہیں۔ اور فرمایا،

وَعَيْتُكَ بِالْجِهَادِ فَانَّهُ رَهْبَانِيَّةٌ أُصْحَىٰ۔

اور جہاد کو لازم کر دو، اس لیے کہ میری امت کی بہتر عبادت جہاد ہے۔

لے عوام تک بعض پڑے کے صلح کلی قسم کے لوگ ہیں فہم دیتے ہیں کہ تم بد مذہب سے کیوں سختی کرتے ہو جبکہ حضور علیہ السلام دشمنوں کو چادر بچھا
دیتے تھے انہیں یہ قاعدہ یاد رکھنا لازمی اور ضروری ہے۔ چادر بچھانا اور ان سے نرمی کرنا حق لیکن "وَاعْلَظْ عَلَيْهِمْ" بھی حق۔ ہم اہلسنت ناسخِ آیت
پر عمل کرتے ہیں اور فہمِ احکام پر عمل کرتا یا ان کی دعوت دینا چاہوں اور لاطنوں کا کام ہے۔ (فانہم)

فت، الوہابیت ہر وہ اچھی عادات جو ان راہبوں کی طرف منسوب ہیں جو عبادت گاہوں میں بیٹھ کر عبادت کرتے تھے علاوہ انہیں وہ گوشت نہیں کھاتے اور اچھی اچھی چیزیں اور خوشبو وغیرہ استعمال نہیں کرتے اور موٹے کپڑے پہنتے۔
 فت، رہبانیت سے تشبیہ اس معنی میں ہے کہ امست مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو بتلوں میں غواہ خواہ ایسے کپڑے پہنتے پڑتے ہیں اگرچہ وہ رہبانیت کو نہ اپناتے تب بھی انہیں ایسے موٹے کپڑے پہنتے پڑتے۔
 فت، بسا اوقات انسان ایسا طعام کھاتا ہے جو اس کا جی چاہتا ہے۔ لیکن ایسے روزہ دار سے افضل ہے جس کا روزہ حسب دنیا کا موجب بنے۔

حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا:۔

خواندہ کہ خیرے بر آید ز دست

پر از صائم الدہر دنیا پرست

ترجمہ: اس روزہ دار صائم الدہر نفس پرست سے وہ روزہ نہ رکھنے والا بہتر ہے جو دوسروں کو خیر خیرات دیتا ہے۔

حضرت اوزاعی نے فرمایا کہ:

پانچ امور پر التزام صحابہ کرام اور تابعین رضی اللہ تعالیٰ عنہم پانچ باتوں پر مداومت رکھتے تھے:

○ نماز باجماعت ادا کرنا

○ اتباع سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

○ تغیر مساجد

○ تلاوت القرآن

○ جہاد فی سبیل اللہ

حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

مخورتوں کا جہاد میری امت کے مردوں سے افضل وہ ہیں جو جہاد فی سبیل اللہ کرتے ہیں۔ اور عورتوں میں افضل وہ ہیں

جو زندگی اپنے گھروں میں بسر کرتی ہیں۔ سوائے مشہد ضرورت کے وہ اپنے گھروں سے باہر نہیں نکلتیں۔

حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجاہدین کو رنج پہنچانے سے بچو، اس لیے کہ اللہ تعالیٰ مجاہدین کی

مجاہد کا درجہ خاطر اسی طرح ناراض ہوتا ہے جیسے انبیاء علیہم السلام کے لیے۔ اور ان کی دعا اسی طرح مستجاب ہوتی ہے

جیسے انبیاء علیہم السلام کی۔

حدیث شریف: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم اپنے جانوروں کی پرورش اور کھیتوں وغیرہ کے کام میں

مغروف ہو کر جادو کر دو گے تو اس وقت تمہارے اوپر ذلت و خواری مسلط کر دی جائے گی یہاں تک کہ تم اپنے کی طرف واپس

ذکر جاؤ۔

فت: اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ ترک جہاد اور اس سے دوگردانی اور دنیا کے کاروبار میں سخت مشغول ہوجانا کافروں کا شمار ہے اور دین سے خروج کا دوسرا نام ہے۔

سبق: انسان سوچے کہ اس کے لیے اس سے اور کون سا بڑا جرم اور گناہ ہوگا۔

مسئلہ: آیت میں اشارہ ہے کہ قلب وہ ہے کہ اس پر انبیاء علیہم السلام کی طرح منجانب اللہ واردات وارد ہوتے ہیں پھر وہ قلب انبیاء علیہم السلام کی طرح کافر نفس اور اس کی صفات سے جہاد کرتا ہے۔

فت: یہ مرتبہ دراصل مشایخ طریقت کو نصیب ہوتا ہے کہ وہ اپنے نفس اور اپنے مردین کے نفس کی اصلاح کرتے ہیں جیسا کہ حضور علیہ السلام نے فرمایا:

الشیخ فی قومہ کالنبی فی امتہ۔ شیخ اپنی قوم میں ایسے ہوتا ہے جیسے نبی علیہ السلام اپنی امت میں۔
فقہی شریعت میں ہے: وہ

گفت پیغمبر کہ شیخ رفتہ پیش
چوں نبی باشد میان قوم خویش

ترجمہ: حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ شیخ کامل اپنی قوم میں ایسے ہے جیسے نبی علیہ السلام اپنی امت میں۔

اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا کہ نفس کافر اور اس کے صفات کے ساتھ صدق کی تلوار سے جہاد کرو اور نفس سے جہاد تفسیر صوفیانہ یہ ہے کہ اسے شہوات سے دور رکھا جائے اور اسے اس کی اپنی لطیفیت سے دور رکھ کر اسے شرعی امور پر لگایا جائے۔

تفسیر صوفیانہ: بعض نفوس کفار صفت ہوتے ہیں وہ اسلام قبول نہیں کرتے یعنی مشایخ کی تربیت کو قبول نہیں کرتے اور ان کے ساتھ جہادیوں ہو کہ انہیں حکمت عملی اور اچھے مواعظ سے دعوت فی سبیل اللہ دی جائے اور ان میں بعض منافق طبع ہوتے ہیں انکی علامت یہ ہے کہ بظاہر تو وہ مشایخ طریقت کے سامنے ارادت اور تسلیم کلام ہجرت ہیں لیکن اندرون طور ان کے معاہدوں کے خلاف کرتے رہتے ہیں ان کا جہادیوں ہو کہ انہیں تزکیہ کے طور یا ضابطہ شائستگی میں لگایا جائے اور انہیں شیخ و نواہی کا انہیں بہت زیادہ فرمانبردار بنایا جائے ان سے انکار و امتناع محسوس ہو تو ان کو مشایخ کے ارشادات کا پابند کیا جائے۔ کما قال وَاَعْلَظْ عَلَیْکُمْ سَکَکَ پَر لازم ہے کہ نفس کی مخالفت اور اس کے موافقہ میں احکام طریقت پر سختی کی جائے۔ اگر وہ طریقت کے احکام کو مان لے تو الحمد للہ، ورنہ اسے خبر دو کہ وہ اسی کا مستحق ہو گیا جس کے لیے وہ پیدا ہوا، یعنی جہنم اس کا ٹھکانا ہے۔ یعنی ان کا جہنم یہی ہے کہ وہ نارِ بعد و فراق میں مبتلا ہوں گے۔ اور وہ بڑا ٹھکانا ہے۔

(کنز فی التاویلات النجیہ)

سبق اساک پر لازم ہے کہ سب سے پہلے نفس اور اس کی خواہش سے جہاد کرے اس لیے کہ بادشاہ پر لازم ہوتا ہے کہ وہ اپنے باغی اور سرکش رعایا سے جہاد کرے اس کے بعد نفس کے صفات سے ہم اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں کہ وہ ہمیں ہر طرح کے کافروں پر غلبہ بخشنے والا ہو۔

يُخْلِفُونِ بِاللّٰهِ مَا قَالُوا لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ تَعَالٰی کی قسمیں کھاتے ہیں کہ انہوں نے نہیں کہا۔

مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک میں دو ماہ ٹھہرے۔ اسی اثنا میں قرآن پاک کا

شانِ نزول نزول بھی ہوتا رہا اور ان منافقین کی مذمت بھی نازل ہوتی رہی جو جنگ پر حاضر ہوئے حضور علیہ السلام

ان کی مذمت منافقین کے دوسرے ساتھیوں کو سناتے تھے جو جنگ میں آپ کے ساتھ تھے جلاس بن سید نے کہا کہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پیچھے رہنے والے بھائیوں کے لیے جو کچھ فرماتے ہیں اگر حق ہے تو پھر ہم گدھوں سے بھی بدتر ہیں اس لیے کہ جیسے ہم اپنے گھروں میں چھوڑ آئے ہیں وہ تو ہماری قوم کے بڑی بہادر آدمی ہیں۔ حضرت عامر بن قیس انصاری نے جلاس سے فرمایا کہ واقعی تم گدھوں سے بدتر ہو اس لیے کہ حضور علیہ السلام جو کچھ فرماتے ہیں وہ حق اور سچ ہے جلاس کی گفتگو حضور علیہ السلام کی خدمت میں پہنچائی گئی۔ آپ نے جلاس کو بلایا تو اس نے قسم کھا کر کہا کہ میں نے کوئی بات نہیں کہی۔ اس پر حضرت عامر نے ہاتھ اٹھا کر دعا مانگی اور کہا اے اللہ! اپنے عبد مقدس اور اپنے حبیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تصویر اور چھوٹے کی تکذیب نازل فرما۔ حضور علیہ السلام اور صحابہ کرامؓ کہتے تھے۔ ابھی وہ یہیں بیٹھے تھے کہ جبریل علیہ السلام یہی آیت لائے۔

سوال: قسم کھا کر قول مذکور صرف جلاس نے کہا تھا لیکن صیغہ جمع (قالوا) کا لایا گیا ہے۔

جواب: اس طرف اشارہ ہے کہ اگرچہ قول مذکور کا قائل ایک تھا لیکن باقی منافقین اس کے اس قول پر راضی تھے اسی وجہ سے وہ بھی بمنزلہ قائلین ہوئے بناء بریں انہیں جلاس کے ساتھ شامل کر لیا گیا۔

وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةً اَلْكُفْرَ بے شک انہوں نے کلمہ کفر کہا اور اس کلمہ کفر کا بیان پہلے جو چکا ہے۔ وَكُفِّرُوا

بَعْدَ اِسْلَامِهِمْ اور اسلام ظاہر کرنے کے بعد اب انہوں نے اپنے قلب کے اندر چھپے ہوئے کفر کو ظاہر کر دیا۔

وَكُفِّرُوا بِمَا كُفَرْتُمْ اَللّٰهُمَّ بالشیءِ بخنے مقام سنہ دون الوقوع یعنی کسی شے پر وقوع کے بغیر اس سے ملنا یعنی منافقین نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو شہید کرنے کی ناکام کوشش کی جس میں وہ کسی صورت میں کامیاب نہ ہو سکے۔

پندرہ منافقین نے منصوبہ بنایا کہ جب حضور

منافقین کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو شہید کرنے کا منصوبہ علیہ الصلوٰۃ والسلام غزوہ تبوک سے

واپس تشریف لائیں تو انہیں عقبہ (جو کہ تبوک و مدینہ کے مابین واقع ہے) میں شہید کر دیا جائے۔ اور مشورہ کیا کہ جو نبی آپ کی دشمنی عقبہ سے گزرے تو اسے وادی کی طرف لے جایا جائے۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو

منافقین کے منصوبہ سے مطلع فرمادیا غزوہ تبوک کی فراغت کے بعد حبیب لشکر اسلام عقبہ مذکورہ کے قریب پہنچا تو حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے منادی نے اعلان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اونٹنی عقبہ سے گذرے گی باقی تمام لشکر وادی سے گزرے اس لیے کہ ان کے لیے وہی راستہ آسان تر ہے یہ فرما کر حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی سواری عقبہ کی جانب روانہ کر دی اور دوسرے تمام اہل اسلام وادی کی جانب سے روانہ ہوئے جب منافقین نے یہ پروگرام سنا تو وہ عقبہ کو روانہ ہو پڑے تاکہ وہ اپنا منصوبہ مکمل کر سکیں حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے عمار بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو فرمایا کہ وہ اونٹنی کی ہارے کر چلیں اور حضرت حذیفہ بن الیمان سے فرمایا کہ وہ اونٹنی کے پیچھے ہو کر چلیں، عقبہ میں سے اونٹوں کے چلنے اور ہتھیاروں کی جھنکار سنائی دے رہی تھی۔ حضرت حذیفہ بن الیمان نے پیچھے ہٹ کر دیکھا کہ وہی منافقین آرہے ہیں جنہوں نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے شہید کرنے کا منصوبہ بنایا تھا۔ حضرت حذیفہ نے انہیں لٹکا کر فرمایا کہ اے اللہ کے دشمن! ہٹ جاؤ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دور ہو جاؤ۔ جب منافقین نے دیکھا کہ ان کا پردہ فاش ہو رہا ہے تو جلدی سے بھاگے اور لشکر اسلام سے جا ملے۔

ف: ایک روایت میں ہے کہ تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام مطلع ہو گئے۔ اسی لیے وہ وہاں عقبہ سے بھاگ کر وادی میں لشکر اسلام سے جا ملے۔ جب منافقین بھاگ گئے تو حضرت حذیفہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے آئے اور حضور خلیہ السلام کو ماجرا سنایا۔ آپ نے فرمایا کہ تم نے انہیں پہچانا بھی تھا؟ انہوں نے عرض کی کہ وہ منہ چھپائے ہوئے تھے اور رات اندیری تھی میں انہیں نہیں پہچان سکا۔ اسی طرح حضرت اسید بن خضیر رضی اللہ عنہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کی کہ آپ بجائے وادی کے چلے عقبہ سے کیوں تشریف لے گئے؟ مالا کہ وادی کا راستہ آسان تر تھا اور عقبہ کا راستہ پرخطر۔ آپ نے فرمایا: تمہیں معلوم نہیں کہ منافقین نے میرے شہید کرنے کا پروگرام بنایا تھا اس لیے مجھے راستہ تبدیل کرنا پڑا۔ انہوں نے عرض کی اب لشکر اسلام بسو است اپنے مقام پر پہنچ گیا ہے اب آپ ان منافقین کے نام بتا دیجیے تاکہ ہم ان کو ایک ایک کر کے قتل کر ڈالیں، بخدا اگر آپ مجھے بھی ان سب کے نام بتا دیں تو میں اکیلا ہی ان سب کے سراڑا کر آپ کے قدموں میں ڈال دوں گا اور اسی نشست میں ہی حضور علیہ السلام نے فرمایا: میں نہیں چاہتا کہ اسلام کی شکایت ہو جائے گی اور لوگ کہیں گے کہ حضرت، محسنہ دھن صلی اللہ علیہ وسلم کفار کو مسلمان کر کے جب ان پر غلبہ پاتے ہیں تو انہیں قتل کر دیتے ہیں۔ انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ! وہ آپ کے صحابی تو نہیں بلکہ اندرونی طور پر کافر ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ ظاہر اُگلے شہادت تو پڑھتے ہیں۔ آپ نے اس کے بعد منافقین کے لیے بد دعا کی کہ اے اللہ! انہیں دیبلہ میں مبتلا فرما۔

ف: الدیبلہ دو آگ کا شعلہ جو ان کے کانوں سے نکل کر ان کے سینے جلا دے۔ بعض کہتے ہیں وہ آگ کا شعلہ جو دل کو چیر کر تباہ و برباد کر دے۔

وَمَا تَقْصَمُوا۟ اَوْرَاۡمَیْہِمْ جُرَاۡمَیْہِمْ لَکَآ

حلی لغات: قاموس میں ہے کہ نقم الامرای کوہ یعنی انہوں نے شئی من الاشیاء سے کسی سے کراہت نہ کی اور اس پر

عیب لگایا۔

إِلَّا أَنْ أَعْتَبَهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ ۚ مگر یہ کہ انہیں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے فضل سے غنی کر دیا۔ اس کی تفصیل یوں ہے کہ جب حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ طیبہ میں تشریف لائے تو یہ لوگ تنگدست تھے، مالی حالات نہایت کمزور تھے یہاں تک کہ مالی غنیمت کی کثرت سے ان کے حالات درست ہو گئے۔ ایک دفعہ مجلس کا غلام قتل کر دیا گیا تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے قاتل سے بارہ ہزار درہم دلوائے جس سے وہ غنی ہو گیا۔ عفت : اس سے دیت کے زائد درہم ملا وہیں جو دیت کے علاوہ انسانی شرافت کے پیش نظر قاتل کے دشمن کو دیے جاتے تھے وہ اپنی اصطلاح میں ششقی کو کہتے ہیں۔

فت : یہ کلام طنز کے طور پر بولا جاتا ہے۔ مثلاً کہا جاتا ہے :

مالی عندک ذنب الا احسانی۔

یعنی میرا گناہ اتنا ہے کہ میں نے تیرے اوپر احسانات کیے۔

اللہ تعالیٰ نے یہ کلام منافقین سے حکم اور توبیح و زجر کے طور بیان فرمایا ہے۔

فت : بعض مفسرین نے کہا کہ اغنیہم کہ فیہم منہن کی طرف لڑتی ہے۔ یعنی چونکہ اللہ تعالیٰ اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل ایمان کو غنی بنایا تو منافقین خبیثہ و غصب سے بچنے لگے۔ کذا قال عبد السلام قَاتِلِ يَتَوَبُّوا اِيسْ اِگر وہ اپنے کفر و نفاق سے تائب ہوں۔ يَلِكْ تَوَانِ کی توبہ ہوگی خَيْرًا لِّلْمُحْرَجِ ان کے لیے دایرہ کی بھری۔

فت : بعض روایات میں ہے کہ جب حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت تلاوت فرمائی تو مجلس (سابق مناقب) نے عرض کی : یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ! اللہ تعالیٰ نے مجھے توبہ کی دعوت دی ہے فلہذا اگواہ ہو جائیے کہ بخدا میں نے صدق دل سے توبہ کی۔ اس کی تصدیق عامر بن قیس نے بھی کی۔ اس طرح سے مجلس نے توبہ کی اور تادم زلیت اپنی توبہ پر قائم رہا۔

وَإِنْ يَتَوَكَّلْ اِدر اگر وہ اعراض کریں یعنی اپنے کفر و نفاق پر بضد رہیں، یعنی دین سے روگردانی پر ڈٹے رہیں۔ يَعَذِّبُهُمُ اللّٰهُ عَذَابًا اَلِيمًا فِی الدُّنْيَا تو انہیں اللہ تعالیٰ دنیا میں قتل و قید اور دوزخ و دیگر سخت سزائیں دے کر دردناک عذابوں میں مبتلا فرمائے گا وَآلَا خَيْرٌ مِّنْ ذَٰلِكَ ۚ اور آخرت میں جہنم کے سخت سے سخت عذاب میں مبتلا کرے گا وَصَا لِيَهُمْ فِی الْاٰرْضِیْنَ اور زمین کی وسعت اور دوزخ دوزخ پھیلے ہوئے اور اس میں بے شمار خلق خدا موجود ہونے کے باوجود۔ ان کے لیے نہیں ہوگا۔ مِنْ ذٰلِیْ کُوْنِیْ دوست جو ان کی دستگیری کرے وَلَا تَقْصِرْ ۝ اور نہ ہی کوئی مددگار جو انہیں عذاب الہی سے بچانے شفاعت کرے کہ یا اپنے زور بازو ہے۔

مسئلہ: آیت سے معلوم ہوا کہ گنہگار کی بجا استغفار اور توبہ و توجہ الی علام الغیوب کے سوا ناممکن ہے اگرچہ عالم دنیا میں اسے بہت بڑی دنیوی، سیاسی اور فوجی طاقت حاصل ہو۔

حضرت محمد بن جعفر فرماتے ہیں کہ میں بادشاہ وقت کے ساتھ شقی میں سوار تھا۔ بادشاہ نے جاتے جاتے کہہ دیا حکایت کر اللہ بھی واحد (لا شریک) ہے اور میں بھی۔ میں نے اسے منع کیا اور کہا کہ اگر دو بارہ ایسے کہو گے تو ہم سب پوریا میں ڈوب کر مر جائیں گے۔ اس نے کہا، وہ کیسے؟ میں نے جواب دیا، تم ایک نہیں بلکہ دو ہو۔

۱۔ ردح ۲۔ جسد

اور وہ بے پیدا ہوئے ہو۔ یعنی ماں باپ سے۔ اور وہ کو میں رستے ہو یعنی رات اور دن۔ اور وہ کے ذریعے زندہ ہو یعنی خورد و نوش سے۔ اور وہ چھریں تمہارے اوپر ہر وقت سوار ہیں، فقر، عجز، آدھ اور واحد صرف وہی اللہ تعالیٰ ہے جس کے سوا اور کوئی عبادت کا مستحق نہیں۔

فمن کسی دانا نے فرمایا کہ بہشت کا واحد تین وجہ سے ہوگا،

○ کل لا الہ الا اللہ محمدؐ رسول اللہؐ کو ماننے سے۔

○ گناہوں سے استغفار کرنے سے۔

○ دنیا میں اللہ تعالیٰ کی تحمید سے۔

ف: بہشت میں داخل ہوتے ہی اہل بہشت پڑھیں گے:

الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن۔

تمام تعریف اللہ تعالیٰ کے لیے ہے جس نے ہمارے حزن دور فرمایا۔

ف: الحزن سے قبر اور حساب و کتاب اور جہنم مراد ہے۔ ان سبنا لغفور۔ بیشک ہمارا رب ہمارے چھوٹے بڑے گناہ بخشنے والا ہے شکوہ، پھوٹی بڑی نیکی قبول کرنے والا ہے۔

حدیث شریف: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے رب تعالیٰ کا حکم ہے کہ میں لوگوں سے جنگ و جدال کروں یہاں تک کہ وہ کہیں لا الہ الا اللہ (محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم)۔

حضرت جامی قدس سرہ نے فرمایا اسے

دل آئینہ خدا نماست و دل آئینہ تو تیرا چہ راست

صیقل وار صیقل میزان باشد آئینہ شہور و دشمن

صیقل آن اگر تم آگاہ نیست جز لا الہ الا اللہ

ترجمہ: تیرا دل آئینہ اور خدا نما ہے پھر تیرا دل سیاہ کیوں ہے دل کو صاف کر امید ہے تیرا پریشیز ضرور

و ان اس سے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا وجہ ہے کہ تم نماز سے جلد چلے جاتے ہو۔ یہ تو منافقین کا کام ہے ہر صبح کی نماز پڑھتے ہی بلاناخر گھر چلے جانا، حالانکہ نماز کے بعد کچھ دیر دعا و استغفار کرنا چاہیے۔ اس نے عرض کی: میں نہایت ہی تنگدست ہوں یہاں تک کہ میرے ہاں صرف ایک کپڑا ہے جس سے نماز پڑھ کر پھر عادی گھر چلا جاتا ہوں اس سے میری عورت نماز ادا کرتی ہے اور وہ گھر میں ننگی لیٹتی ہے جب تک میں نہیں جاتا وہ نماز نہیں پڑھ سکتی لہذا اسے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم! میرے لیے دعا فرمائیے تاکہ میں مالدار ہو جاؤں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے فرمایا: وَيَحْكُ يَا ثَعْلَبَةُ "تمیں خرابی ہو اسے ثعلبہ۔
فت: دیکھ، یہ کلمہ عذاب کا ہے۔ بعض کے نزدیک یہ شققت کا کلمہ ہے۔

اس کے بعد حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے نصیحت کرتے ہوئے فرمایا کہ اسے ثعلبہ! تھوڑا مال جس کا تو شکرا ادا کرے اس بہت سے بہتر ہے جن کا شکرا ادا کر سکے۔ دوبارہ پھر ثعلبہ نے حاضر ہو کر یہی درخواست کی اور کہا اسی کی قسم میں نے آپ کو سچا نبی بنا کر بھیجا کہ اگر وہ مجھے مال دے گا تو میں ہرجی و اسے کا حق ادا کروں گا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی، اللہ تعالیٰ نے اس کی بکریوں میں برکت فرمائی اور اتنی بڑھیں کہ مید میں ان کی گنجائش نہ رہی تو ثعلبہ ان کو لے کر جنگل میں چلا گیا اور جمعہ و جماعت کی حاضری بھی محروم ہو گیا حضور نے اس کا حال دریافت فرمایا تو صحابہ نے عرض کیا کہ اس کا مال بہت کثیر ہو گیا ہے۔ اور اب جنگل میں بھی اس کے مال کی گنجائش نہ رہی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ثعلبہ! پرافسوس۔ پھر جب حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ کی تحصیل کرنے والے بیچے لوگوں نے انہیں اپنے اپنے صدقات دیے جب ثعلبہ سے جا کر انہوں نے صدقہ مانگا۔ اس نے کہا کہ یہ تو کس بھیجے جاؤ میں سوچ لوں۔ ثعلبہ کی مذکورہ بالا حالت پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا، فَلَمَّا أَتَيْتُمُوهُنَّ فَضِلَّيْهُنَّ بِسَبِّهِ اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل انہیں مال عطا فرمایا بِخَلْقٍ اِيَّاهُ تو انہوں نے اس کے ساتھ بخل کیا یعنی مال اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرنے سے روکا وَكُتِبَ لَهُمُ اور اللہ تعالیٰ کے معاہدہ اور اطاعت سے روگردانی کی وَهُمْ مُعْتَصِفُونَ ○۔ روگردانی کرنے والے ہیں یعنی انھیں روگردانی عارض ہوئی۔

جب زکوٰۃ جمع کرنے والے واپس آئے تو قیل اس کے کہ ثعلبہ کا حال سناتے حضور علیہ السلام ثعلبہ کا لبقیا قصہ اور نے فرمایا: یا دیم ثعلبہ۔ یہ کلمہ آپ نے دوبار فرمایا یعنی ثعلبہ! پرافسوس۔ تو یہ آیت نازل ہوئی حضور علیہ السلام کا علم غیب پھر ثعلبہ صدقہ لے کر حاضر ہوا تو سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے اس کے قبول فرمانے کی ممانعت فرمادی۔ وہ اپنے سر پر خاک ڈال کر واپس ہوا پھر اس صدقہ کو خلافت مدینتی میں حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس لایا انہوں نے بھی اسے نہ فرمایا۔ پھر خلافت فاروقی میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس لایا، انہوں نے بھی قبول نہ کیا اور خلافت عثمانی میں بلوک ہو گیا۔

لے اس سے میرے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے علم غیب کا ثبوت ہے کہ آپ نے قبل از وقت ثعلبہ کو انہ سے روایہ۔ اس سے معلوم ہوا کہ (باقی صفحہ ۲۹۰)

فت ایک روایت میں ہے کہ اسے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اطلاع دی کہ اسے بدعت اتیرے حق میں اہمیت نازل ہوئی ہے۔ یہ سن کر حضور علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوا۔ آپ نے فرمایا کہ تجھے منرا ہے تیرے اس قول کی جیکہ تُو نے کہا کہ یہ ذکر آہ چٹی ہے۔ باقی مضمون پہلے کی طرح ہے۔

فَاعْقِبْهُمْ پس اللہ تعالیٰ نے ان کے فعل کے پیچھے ڈالا۔ یہاں گویا لفظ فعل مشافہ مضمون ہے یقیناً قاتل وقت جو گھس چکی ہے فِی ثَلَاثِ يَوْمٍ ان کے دلوں میں یعنی ان کے اعتقاد بُرے ہو چکے ہیں۔ یہ اس محاورہ سے ہے، مثلاً کہا جاتا ہے اَعْقَبَهُ اللہ خیراً یعنی اللہ تعالیٰ نے غلام کا انجام کا خیر بنایا۔ یا کہا جاتا ہے اَکَلَتْ سَمَكًا فَاَعْقَبَتْنِي سَقْبًا یعنی میں نے مچھل کھائی اس کا انجام بیمار بنی رانی یَوْمِ يَلْقَوْنَهُ اس دن تک کہ جسے وہ پائیں گے یعنی ان کی موت ہمک انہیں منافقت نہیں چھوڑنے گی۔ اس سے ثابت ہوا کہ نامزد زلیست ان کو منافقت لازم ہو گئی تھی نیز معلوم ہوا کہ جو اللہ تعالیٰ کا حق ادا نہیں کرتا اور اس کے ہاں مال ہوا اللہ تعالیٰ کی داد میں خرچ نہیں کرتا تو اس کا نتیجہ بُرا نکلتا ہے جیسے ایلیس کا انجام بربادی ہوا یا ثعلبہ کا دفعہ اللہ تعالیٰ نے ایک حکم سے روگردانی کی تو اللہ تعالیٰ نے اسے ملعون بنا کر ہمیشہ کے لیے اپنے دروازہ سے ہٹا دیا۔ حالانکہ اس سے قبل وہ اسی ہزار سال عبادت کرتا رہا لیکن اس کے باوجود اب وہ ہمیشہ کے لیے ملعون ٹھہرا اور نہایت سخت عذاب میں مبتلا ہو گا۔

حضرت حافظ شیرازی قدس سرہ نے فرمایا: ہ

زاہد امین مشوا از بازی غیرت زہنہار

کہ رہ از صومعہ تا دیر منماں اینہم نیست

ترجمہ: اسے زاہد ازمانہ کی غیرت سے بے غم نہ ہو لیکن ہے وہ غیر رب تجھے مسجد سے اٹھا کر بیت خانہ میں بھیج دے اور بُت پرست کو تیری جگہ مسجد میں۔

يٰۤاٰخِلَعُوْا اللّٰهَ مَا وَعَدَ دُكَا بَسَب اس کے کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ سے جو وعدہ کیا اس کے خلاف کیا یعنی وعدہ کیا تھا کہ وہ صدق دیں گے اور نیک ہوں گے۔ وَيٰۤاٰخِلَعُوْا اَيَكُنْ بُؤْنَ اور بوجہ ان کی تکذیب کے، یعنی انہوں نے عہد کر رکھا ہے کہ وہ ہر قول و فعل میں حضور علیہ السلام کے حکم کے خلاف کریں گے منجملہ ان کے یہ بھی ہے جو ثعلبہ کے واقعہ میں مذکور ہوا۔ اَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ اَيَا تَمِيْہِمْ مَعْلُوْمٌ يٰۤاٰخِلَعُوْا اَيَا تَمِيْہِمْ مَعْلُوْمٌ یعنی جنہوں نے اللہ تعالیٰ سے معاہدہ کیا تھا کہ وہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں

دقیقہ حاضر صفحہ گزشتہ، مال کی کثرت اگر پیادے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کے مطابق خرچ نہ ہو سکے تو تباہی کا موجب ہے۔ اور یہ بھی ثابت ہوا کہ

محمد بن عبد اللہ گنگار حق را

(دعائی رحمہ اللہ)

وہ حق نہ بخشد خطائے محمد

خرچ کریں گے اور بیک ہوں گے۔ یہ استفہام تقریری ہے یعنی انہیں معلوم ہے۔ اِنَّ اللّٰهَ يَفْكَرُ سِرَّهُمْ بَيْكَاتِ اللّٰهِ تَعَالٰی جانتا ہے جو کچھ وہ اپنے دلوں میں چھپاتے ہیں۔ یعنی ان کے دلوں میں پختہ ارادہ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے احکام کی خلاف ورزی کریں گے لیکن اسے بیان نہیں کرتے وَ نَجُوْا لِحُكْمِ اللّٰهِ اور ان کی ان سرگوشیوں کو ہانتے ہیں جو آپس میں ایک دوسرے سے مشورہ وغیرہ کرتے رہتے ہیں اور کہتے ہیں کہ زکوٰۃ چلتی ہے۔ اور ایسی اور غلط باتیں جو اسلام کے سراسر خلاف ہیں۔
ف و النہاجی بمنہ ایک دوسرے سے راز کی بات کرنا مثلاً کہا جاتا ہے نجاہ نجوی و ناجاہ مناجات بمعنی سارہ، یعنی فلاں سے فلاں کی راز کی بات کی۔ اور النجوی بمنہ راز کی بات۔ اسی طرح النہجی۔

وَ اَنَّ اللّٰهَ عَلَّامُ الْغُیُوْبِ ۝ اور بے شک اللہ تعالیٰ غیب کو جانتا ہے یعنی اس سے کوئی چیز مخفی نہیں۔ پھر منافقت کی باتوں کو دل میں رکھ کر کیے سمجھتے ہیں کہ اس سے کسی کو خبر نہ ہوگی۔ س

محکم اندیشہ رعایاں چومی دانی کر می داند

میلنی در رستے این و آن چو میدانی کر می بیند

ترجمہ: جب تمہیں یقین ہے کہ وہ تیرے ہر عمل کو دیکھ رہا ہے تو پھر گنہہ نہ کر بلکہ اس سے تائب ہو جا۔

مسئلہ: کسی نے صرف اللہ تعالیٰ کی قربت کی طلب میں منت مانی، مثلاً کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ نے مجھے مسائل فقہیہ ہزار درہم عنایت فرمایا تو میں پانچ سو درہم اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کروں گا تو اس پر لازم ہے کہ وہ پانچ سو روپیہ اللہ تعالیٰ کے لیے خرچ کرے۔

مسئلہ: کسی نے قربت کے لیے نہیں بلکہ ویسے ہی منت مانی۔ مثلاً کہا کہ میں فلاں دار میں مزدور داخل ہوں گا۔ یا کسی گناہ کی منت مانی۔ مثلاً کہا میں فلاں کو قتل کروں گا۔ اس پر لازم ہے کہ صورت اولیٰ میں حانت ہونے پر کفارہ ادا کرے، اور قتل کی صورت میں مثلاً اس پر لازم ہے کہ قتل نہ کرے بلکہ کفارہ ادا کرے۔

قسم کا کفارہ: یہ ہے کہ غلام آزاد کرے یا دس مسکینوں کو طعام کھلائے یا دس مسکینوں کو کپڑا دے، یعنی قسم کا کفارہ۔ ان تینوں میں سے ایک کا ہونا ضروری ہے۔ اگر ان تینوں مذکورہ بالا امور میں سے کسی کی طاقت نہیں تو تین دن مسلسل روزے رکھے۔

مسئلہ: اگر کسی شرط کے ساتھ مشروط منت مانی مثلاً کسی شے کے ہونے سے فعل کو مشروط کیا جیسے کہا کہ اگر فلاں سفر سے بخیریت واپس آیا یا میں سفر سے بخیریت واپس آیا یا اگر اللہ تعالیٰ نے میرے فلاں مریض کو شفا بخشی یا اللہ تعالیٰ نے میرا قرض آدا دیا تو میرے اوپر روزہ ہے یا صدقہ۔ یا مثلاً کہا کہ اگر میں غلام کا مالک ہو گیا یا فلاں مخصوص غلام میرے قبضہ میں آ گیا تو مجھ پر لازم ہے کہ میں اسے آزاد کروں۔ ان صورتوں میں اسے شرط کے پورے ہونے پر منت کا پورا کرنا لازم ہے، اس لیے کہ ایسے الفاظ میں مقررہ کے مسائل مرتب ہوتے ہیں اس لیے کہ ان الفاظ میں یقین کا معنی نہیں ہے۔

مسئلہ: ایسی صورت میں کسی شے کا وجود مقصود نہیں یعنی منت کو مشروط بالشروط کتابہ کین اس میں کسی شے کا وجود مطلوب نہیں مثلاً اگر میں نے فلاں سے بات کی یا میں دار میں داخل ہوا تو مجھ پر ایک سال کا روزہ ہے ایسی صورت میں خلاف کرنے پر کفارہ عین کافی ہے۔

مسئلہ: ایسی شے کی منت ماننے جو اس کے فرائض میں شامل ہے۔ مثلاً روزہ، نماز، صدقہ، اعتکاف ایسی صورتوں میں اس پر ان کی ادائیگی منت ماننے والے پر لازم ہے۔

مسئلہ: اگر منت والے پر وہ امور فرائض سے نہیں مثلاً عیادت مریض یا جنازہ کی شمولیت و دخول مسجد، پہل کا بنانا، رباط تیار کرنا، سقائے، قرأت قرآن وغیرہ وغیرہ۔ ایسی صورتوں میں اس پر کوئی شے لازم نہیں۔

قاعدہ: جو انشاء اللہ تعالیٰ کی طرف سے واجب ہیں وہ افعال بندہ اپنے اوپر واجب کر سکتا ہے درنہ، تاکہ نذر سے معلق کرنے سے اس کی مصلحت اسے نصیب ہو۔

مسئلہ: نذر غیر معلق کسی زمان و مکان کی محتاج نہیں جب اور جہاں ادا کرے جائز ہے۔ اسی طرح دراہم و دانیر اور جنس گندم وغیرہ بھی اس میں ضروری نہیں جو چاہے جیسے چاہے ادا کرے بخلاف معلق کے کہ اس میں شرائط ضروری ہیں۔ مثلاً کسی نے کہا کہ میں منت مانتا ہوں کہ یہ درہم آج کے دن اسی فلاں فقیر پر خرچ کر دوں گا اگر اس نے آج کے بجائے کل اور کسی غیر معین فقیر پر کوئی درہم خرچ کیا تو جائز ہے۔ یہ اخلاف کے ہلکا اند کے نزدیک ہے۔ مثلاً فلاں زفر رحمہ اللہ تعالیٰ۔

فائدہ: حقیقی مساجد تین ہیں:

○ مسجد حرام

○ مسجد نبوی

○ مسجد اقصیٰ

اس لیے کہ یہ انبیاء علیہم السلام کی تیار کردہ ہیں انبیاء علیہم السلام کی وجہ سے فصیلت حاصل ہے اگر کسی نے منت مانی کہ میں ان میں کسی ایک مسجد میں نماز پڑھوں گا تو اس پر اسی معین مسجد میں نماز پڑھنا ضروری ہے بخلاف دوسری کسی مسجد کے کہ ان میں کسی خاص مسجد کی منت مانی تو اسے ضروری نہیں کہ وہ اسی مسجد میں جا کر نماز پڑھے بلکہ جس مسجد میں پڑھے اس کے لیے جائز ہے۔

مسئلہ: کذب، خلاف وعدہ اور امانت میں خیانت کا نام منافقت ہے۔

فائدہ: یہ اس کے لیے منافقت کی علامت ہیں جو ان امور کا عادی بن جائے۔

مسئلہ: صدق اور طاعت پر ندامت ایمان کی علامت ہے۔

حکمت: اللہ تعالیٰ نے صدق کو پیدا فرمایا تو اس کا نکل ایمان ہوا۔ اور کذب کو پیدا فرمایا تو اس سے کفر و منافقت کا ظہار ہوا۔

حدیث شریف: تین ایسی خصلتیں ہیں جس میں پائی جائیں وہ خالص منافق ہے،

○ کذب

○ وعدہ خلافی

○ امانت میں خیانت

اگرچہ وہ نماز پڑھے، روزہ رکھے اور اپنے آپ کو مسلم بتائے یعنی جو عداً جھوٹ بولے اور خلافات کرنے کے لیے وعدہ کرے۔ اور امانت کا انتظار صرف خیانت کے لیے رکھے۔

مسئلہ: ہر اس شخص کے لیے ہے جو ان امور کا عادی ہو ورنہ کبھی کبھار یا غفلت سے غلطی ہو جائے تو اگرچہ بہت بڑا گناہ کیا لیکن اس کا شمار منافقین میں سے نہ ہوگا۔ یہی بخاری اور بعض علماء کا مذہب ہے اور جوہر کا مذہب یہ ہے کہ یہی منافقین کی نشانیں ہیں جس میں پائی گئیں اگرچہ وہ منافق نہ ہوں تب بھی علامات تو اس میں ہیں اس لیے اسے شبہہ بالمنافق کہا جائے گا۔ بطور تفسیر اسے منافق کہا جائے گا جو گالیجیہ اللہ تعالیٰ نے بطور تفسیر بیان فرمایا ہے۔

قادہ: صاحب تحفہ نے لکھا کہ ضروری نہیں کہ منافقین کا صرف یہ تین علامات ہوں بلکہ جس کا ظاہر باطن کے خلاف ہو۔ وہ منافق ہے۔

قادہ: منافق دو قسم ہیں:

۱۔ ابتداء اسلام کا اعلان کرتے ہیں مگر اپنے دل سے متفرق رہتے ایسے لوگوں پر منافقت کی صفات کا غلبہ اور ان کے نفوس میں منافقت چھپ چکی تھی۔

۲۔ اسلام کا اعلان کرتے، دل سے اس سے متفرق رہتے لیکن منافقت کی صفات کا ان پر غلبہ نہیں تھا بلکہ ایسی صفات ان کے نفوس میں پوشیدہ تھیں کہ گاہ بگاہ ظاہر ہو جاتیں اور ان میں یہ صفات ابتداء کفر و تہذیب سے جڑیں جن میں منافقت بڑھتی گئی ان کی وہ صفات قوت پکڑتی گئیں یہاں تک کہ اسلام کے متعلق ان کے قلوب میں شکوک مضبوط اور پختہ ہو گئے۔ ایسے لوگ اپنی منافقت سے غافل ہوتے ہیں اسی لیے وہ دوسرے بھی رکھتے اور نماز بھی پڑھتے ہیں اور وہ اپنے لیے مسلمان ہونے کے مدعی ہوتے ہیں۔

حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

حجاج بن یوسف کی مذمت عالم دنیا یعنی تمام انبیاء علیہم السلام کی امتوں کی منافقتیں حجاج بن یوسف کے مقابلہ میں لائی جائیں تو ان سب پر حجاج کی منافقت بڑھ جائے گی۔

صاحبِ روح البیان کے دور کے وزراء اور مشیرانِ کار عبدالعزیز قدس سرہ نے اپنے زمانہ کے حقائق کو دیکھ کر فرمایا، اگر ہمارے دور عثمانیہ کے وزراء اور مشیرانِ کار کو دیکھ لیتے تو فرماتے کہ حقائق ان کے مقابلہ میں کچھ نہیں۔ فقیر ایسی فہرست اگر صاحبِ روح البیان رحمہ اللہ تعالیٰ ہمارے دور کے وزراء اور مشیرانِ کار کو دیکھتے تو بے ساختہ کہہ اٹھتے کہ یہ صاحبان اپنی نظر آپ ہیں اس لیے کہ وہ ملت صاحبِ روح البیان نے بنائی۔ وہ ہمارے دور کے وزراء و مشیرانِ کار میں بہترین طریق سے پائی جاتی ہیں مثلاً صاحبِ روح البیان رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ ہمارے دور کے وزراء کفار سے رشتہ لیتے ہیں تاکہ ان سے جنگِ جدال میں چشم پوشی کریں، اللہ تعالیٰ انہیں ذلیل و خوار کرے۔

ہمارے دور کے وزراء کا حال عوام سے مخفی نہیں کہ وہ اہل اسلام سے نہ صرف رشتہ کھاتے ہیں بلکہ ان میں ایسی خرابیاں پائی جاتی ہیں جنہیں دیکھ کر اور مسکن کھار و خرم والے انسان کو ڈوب مرنے کو جی پاتا ہے۔ مسئلہ آیت میں بخیل اور حرص علی الدنیا کی مذمت ہے۔ حدیث شریف، تین ایسے شخص ہیں جو اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ناپسند ہیں بلکہ وہ اللہ تعالیٰ اور تمام لوگوں اور جمیع ملائکہ کی لعنت میں ہیں،

○ بخیل

○ حکیر

○ بسیار خور

حدیث شریف: خرابی بک سخت پریشانی ہوگی قیامت میں اغنیاء کو غرباء و فقرائے سب فقراء اغنیاء کے خلاف اللہ تعالیٰ کے حضور میں عرض کریں گے کہ یا اللہ! اغنیاء سے ہیں اپنے اموال سے حقوق نہ دے کر ہمارے اوپر ظلم کیا حالانکہ ان پر ہماری خدمت فرض تھی۔ اللہ تعالیٰ فرمائے گا، مجھے اپنے جلال و عزت کی قسم میں اغنیاء کو اپنے سے دور کر کے تم فقراد کو اپنا قرب عطا کرتا ہوں۔

حضرت حافظ شیرازی قدس سرہ نے فرمایا: ہ

گنج قارون کہ فرد میر و داؤتہ ہنوز

خواہد باشی کہ ہم از غیرت درویشانست

ترجمہ: قارون کا خزانہ جو قبر الہی سے تاحال زمین میں دھنسا جا رہا ہے تم نے پڑھا ہے تو یاد رکھ دو درویشوں کی

غیرت کا قیوم ہے۔

حدیث شریف: ولی اللہ کی تخلیق ہی سخاوت پر ہوئی ہے یعنی ولی اللہ فطری طور پر سخاوت سے بڑا سخی اللہ تعالیٰ

نکاح سے نوازا، وہ فوت ہوئیں، ان کی فتیدگی غزوہ بدر کی، دانگی کے وقت ہوئی، تو پھر جب حضور علیہ السلام غزوہ بدر سے فرأت
پاکر لوٹے تو حضرت عثمان کو اپنی صاحبزادی ام کلثوم رضی اللہ عنہا کے نکاح سے نوازا۔ اس بنا پر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا لقب
نور النورین ہے۔ جب بی بی ام کلثوم رضی اللہ عنہا کا وصال ہوا تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا،
لو کان عندی ثالثة لزوجتکما۔ یعنی اسے عثمان! اگر میری تیسری صاحبزادی ہوتی تو میں تیرا نکاح اس سے
کر دیتا۔

ان کے بعد حضرت عبدالرحمن بن عوف چار ہزار درہم لائے اور عرض کیا، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! میرا کل مال آٹھ ہزار
درہم تھا، چار ہزار تو یہ راوند میں حاضر ہے اور چار ہزار میں نے مردانوں کے لیے روک لیے ہیں۔ حضور نبی کریم علیہ وسلم نے فرمایا، جو
تم نے دیا اللہ اس میں بھی برکت فرمائے اور جو روک لیا اس میں بھی۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کا یہ اثر ہوا کہ ان کا مال بہت
بڑھ گیا، یہاں تک کہ جب ان کی وفات ہوئی تو انہوں نے چار پیدیاں چھوڑیں، انہیں آٹھواں حصہ ملا جس کی مقدار ایک لاکھ ساٹھ ہزار
درہم تھی۔ ایک روایت میں اسی ہزار اور کئی درہم بھی وارد ہوا ہے۔ اور ان کا کل مال تین لاکھ بیس ہزار درہم تھا یعنی کل جائیداد کا آٹھواں
حصہ نہ کرو مال تھا۔ ایک روایت میں سونے کے چالیس ادقیہ بھی وارد ہوا ہے۔ اس لیے روایات میں آتا ہے کہ حضرت عثمان اور
حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو اللہ تعالیٰ کے خزانے "کہا جاتا کہ وہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرتے لیکن مال میں
ان کا برکت ہی برکت ہوتی۔

ان کے بعد حضرت عباس رضی اللہ عنہ بھی بہت سامان لاتے۔

اسی طرح حضرت طلحہ بن جحش بھی، اور حضرت عاصم بن عدی نے کچھ روں کا ایک دستہ پیش کیا اور ایک دستہ نبوی ساٹھ صاع
کے برابر تھا اور نبوی صاع چار مکا تھا۔ ایک مد امام ابو یوسف و امام شافعی کے نزدیک بغدادی ایک رطل اور تہانی رطل کے
مساوی تھا اور ایک رطل ایک سو تیس درہم کا ہوتا ہے۔ اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک مد دو رطل کا ہوتا ہے۔
اسی طرح عورتوں نے حسب استعداد اپنے زیورات پیش کیے۔

ان کے بعد ابو عقیل انصاری حاضر ہوئے اور عرض کی، ایک سو سیر میری کجوریں بھی قبول فرمائیے، اور میری وہ مزدوری
کہ ساری رات کتا رہا مجھے حرمت دو صاع کجوریں ملیں، ایک صاع میں نے بچوں کے لیے دیکھ چھوڑی ہیں اور ایک صاع حاضر
کر دی ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اسے صدقہ کے ذخیر میں ڈال دے۔

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی اس قربانی کو منافقین نے دیکھا تو مسرت پر محمول کرتے ہوئے کہا کہ عبدالرحمن نے تو زیادہ اور
شہرت کے لیے مال خرچ کیا ہے، اور ابو عقیل بھی اسی لیے مال لایا ہے کہ اس کا بھی نام یاد کیا جاسکے اور بتنا لایا ہے اس سے
زیادہ اسے ملے ورنہ اللہ تعالیٰ کو ایک صاع کجوروں کی کیا ضرورت ہے۔ منافقین کی اس طعن و تشنیع پر یہ آیت نازل ہوئی:
وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَكُمْ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَكُمْ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَكُمْ

عنست المملوعین پر ہے یعنی منافقین ان کے سداق دینے پر عیب لگاتے ہیں جو اپنی محنت سے صدقہ دیتے ہیں۔

فت ہمدادی نے فرمایا کہ منافقین نے زیادہ خرچ کرنے والوں کو زیادہ سزا اور تھوڑا خرچ کرنے والوں کو تھوڑا سزا دینا شروع کرنے کا طعنہ دیا۔

اصل لغات : الجہد اگر بالفق ہو تو مجھے مشقت۔ اگر بالفہم ہو تو مجھے طاقت ہوگا۔ بعض کہتے ہیں پہلا مجھے الجہد فی العمل اور دوسرا الجہد فی القوت میں مستقل ہے۔

فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ پس وہ ان سے ہنستے ہیں۔ اس کا عطف یمنون پر ہے یعنی منافقین اہل ایمان کے ساتھ شتمہ نچول کر رہے ہیں۔ ہاں اہل ایمان سے دوسرا گروہ یعنی ختمہ خرچ کرنے والے۔ جیسے حضرت ابو عقیل رضی اللہ عنہ وغیرہ مراد ہیں۔ يَسْخَرُ اللَّهُ مِنْهُمْ ذَا اللّٰہ تعالیٰ انہیں ان کی جیسی کی سزا دے گا۔

فت : مسخری کا جواب لفظ مسخری سے صرف لفظی مشاکلت سے دیا گیا ہے ورنہ اللہ تعالیٰ کی ذات پر اس لفظ کا اطلاق ناجائز ہے اور اس سے مراد سزا ہے۔

وَلَيَسْمَعَنَّ اذان منافقین کے لیے ثابت ہے عَذَابُ الْيَوْمِ ۝ دردناک عذاب یعنی ان کے کفر و نفاق کی

سے

وجہ سے۔

ایک دارد نفاق اندر دل غار یادش غلیو اندر حتی

ہر کہ سازد نفاق پیشہ خویش غار گردد بنزد خالق و خالق

ترجمہ : وہ جو دل میں منافقت رکھتا ہے خدا کرے اس کے حتیٰ میں گناہ پیچھے چمنا فتنہ کی عادت کرتا ہے وہ خالق و مخلوق ہر دونوں کے نزدیک خوار و ذلیل ہوتا ہے۔

ربط : ہمدادی نے فرمایا کہ جب یہ آیت اتری تو منافقین حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کی کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ! ہمارے لیے بخشش کی دعا مانگیے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی عادت کہ نہ تھی سر آپ کلہ گو لوگوں کے لیے بخشش کی دعا مانگتے تھے مگر ان کے ظاہری طور اسلام کی وجہ سے قطع نظر اس کے کہ وہ منافق ہے یا نہیں۔ اور آپ کو اس کے اندرونی معاملات کی طرف توجہ کی ضرورت نہ تھی اور نہ اس طرف متوجہ ہوتے اس وجہ سے منافقوں کا جو شخص بھی فوت ہوتا تو اس کے دربار حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں حاضر ہو کر اس کی مغفرت کی دعا کے لیے عرض کرتے تو آپ اس کے لیے دعا فرماتے صرف اس لحاظ سے کہ وہ کلمہ اسلام پڑھتا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو توبہ دلائی کہ یہ لوگ منافق ہیں ان کے لیے استغفار کا کوئی فائدہ نہیں۔

کہا قال لا تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ اَوْ لَا تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ ان کے لیے دعا مانگیں یا نہ مانگیں۔ مینہ امر میں شر کا معنی ہے

یہ عبادت و اصل یوں تھی ان شئت استغفر لیہم و ان شئت لا تستغفر لیہم یعنی ان کے لیے بخشش مانگنا نہ مانگنا

برابر ہے اس لیے کہ انہیں دعا کے مغفرت کوئی فائدہ نہ ملے گا۔ اِنْ تَسْتَغْفِرْ لِّكَ سَبْعِينَ مَرَّةً اُرَانَ كے لیے
 ستر بار مغفرت کی دعا مانگو۔ مَرَّةً مَنُوعٌ مطلق ہونے کے وجہ سے منسوب سب سے زیادہ دراصل سب سے پہلے ستر بار مَرَّةً مَنُوعٌ
 و مَنُوعٌ فیہا بختے وقت ہے یعنی سب سے پہلے ستر بار مَرَّةً مَنُوعٌ مَرَّةً مَنُوعٌ کے لیے مغفرت کی تاکید مطلوب ہے
 اس لیے کہ اہل عرب کا قاعدہ ہے کہ جب انہیں کسی نئے کے وصف میں مبالغہ مطلوب ہوتا ہے تو اسے سبع (سات)
 یا سبعون (ستر) سے مزین کرتے ہیں۔ مثلاً کہا جاتا ہے۔ لَوْ سَأَلْتُنِي حَاجَتَكَ سَبْعِينَ مَرَّةً لَعَرَفْتَنِي، تم اگر مجھ سے
 اپنی حاجت ستر بار مانگو تب بھی میں میری حاجت پوری نہیں کروں گا۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ اگر سائل ستر سے زیادہ بار
 طلب کرے تو اس کی حاجت پوری کر دے گا ہر حال اس سے تحدید مطلوب نہیں بلکہ بیشتر مقصود ہے۔ فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ
 لَهُمْ اُنہیں اللہ تعالیٰ بزرگ نہیں بخشے گا۔ ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ كَفَرُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ ۗ و اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم کے منکر ہیں۔

اس آیت سے وہا پر استدلال کرتے ہیں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی دعا قبول نہیں ہوتی اور
 رد و یا نیز دیوبندیہ اور نہ ہی آپ کی قسم کا اختیار ہے اس کا محذور و صاحب رُوح البیان رحمہ اللہ تعالیٰ یوں
 فرمائیے کہ:

ای امتناع المغفرة لهم ولو بعد العالقة	یعنی ان کے لیے مغفرت کا امتناع اگرچہ ان کے لیے استغفار
فی الاستغفار ليس لعدم الاعتداد	میں مبالغہ کیا جائے یہ اس لیے نہیں کہ آپ کی
باعتقاده بل بانهم بسبب انهم	استغفار میں قربت نہیں بلکہ اس لیے کہ وہ اللہ تعالیٰ
كفروا بالله ورسوله	اور اس کے رسول علیہ السلام کے منکر ہیں۔

(د ص ۹۲۸ تحت آیت ہذا مطبع قدیم)

یعنی ان کے کفر کی وجہ سے، اس لیے کہ وہ کفر میں حد سے تجاوز ہو چکے ہیں تجاوز عن الحد کی تہہ ہم نے وَاللَّهُ لَا
 يَهْدِي الْقَوْمَ الضَّالِّينَ ○ سے سمجھی اس لیے کہ فسق ہر شے میں تہہ اور تجاوز عن الحد کو کہا جاتا ہے۔ یعنی
 اللہ تعالیٰ فاسق قوم کو ہدایت نہیں کرتا کہ جس سے وہ اپنے مقصد میں کامیاب ہو جائیں اس لیے کہ ان کی ہدایت حکمتِ الٰہی
 کے تقاضوں کے خلاف ہے اور ظاہر ہے کہ احکام تشریع و مکیوں حکمت کے تقاضوں پر دائر و دساڑ ہیں۔
 و ہدایت یعنی ایصال الی المطلوب ہے وہ اگرچہ ان کو نصیب ہو جاتی لیکن انہوں نے اپنے بُرے اختیار سے اسے
 قبول نہ کیا جس سے انہیں وہی نصیب ہوا جو ان کے مقدر میں تھا۔

جس طرح آیت ہذا وہا پر دیوبندیہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے
 کمیونسٹ کا رد اور وہا پر دیوبندیہ کا دوبارہ رد عدم اختیار کے لیے پیش کرتے ہیں۔ ایسے ہی اس سے کمیونسٹ

استدلال کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ (معاذ اللہ) بخیل ہے۔ ان دونوں پارہوں کے رویوں صاحبِ روح البیان رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

وفيه اشارة الى ان استغفار النبي عليه السلام لاحد من غير استغفاره لنفسه لا ينفعه فاليأس من المغفرة وعدم قبول استغفاره ليس لبخل من الله ولا لقصور في النبي عليه السلام بل لعدم قابليتهم لببب الكفر الصادق عنها -

اس میں اشارہ ہے کہ حضور علیہ السلام کی استغفار کسی کو نفع نہیں دیتی یہ اس لیے نہیں کہ (معاذ اللہ) اللہ تعالیٰ بخیل ہے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی استغفار قبول نہیں ہوتی اور نہ ہی ان کے اختیار کی کوئی کمی ہے بلکہ اس لیے کہ منافقین سے اہلیت ختم ہے کہ جس سے انہیں بخشش حاصل ہو۔

روح البیان ج ۱، ص ۲۸ طبع قدیم تحت آیت ہزل

وہابی دیوبندی کذب باری تعالیٰ کے نہ صرف امکان کے قائل ہیں بلکہ وقوع کا قول بھی رشید احمد رد امکنان کذب گنگوہی سے منقول ہے حالانکہ اسلاف ساجدین متفق ہیں کہ کذب باری تعالیٰ محال ہے چنانچہ کیونستروں کے مذکورہ بالا قول کا حوالہ دے کر بڑے صاحبِ روح البیان قدس سرہ نے لکھا کہ:

كما قال العوني جلال الدين في شرح الهياكل مرانا جلال الدين نے شرح الهياكل میں لکھا کہ محال تھا الدحال لا يدخل تحت قدرة قادر ولا ينزع من ذلك النقص في المقادر بل النقص في الدحال حيث لا يصلح لمعلق القدرة -

کی قدرت کے تحت نہیں اور اس میں اس کی تنقیص بھی نہیں اس لیے کہ نقص فی المحال قدرت سے ہی تعلق نہیں رکھتا۔

روح البیان ج ۱، ص ۲۸ تحت آیت ہزل

مسیحی دہ ہے کہ ایسے اقوال کے تائید کو سابقہ دور میں بھی برائے تھے چنانچہ عرفی شیرازی ذیل کے شعر پر تشنیع کی گئی ہے۔ چنانچہ صاحبِ روح البیان رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ:

ومنہ يعرف معنی قول النعري الشيرازي،

ذات تو قادرست بايجاد ہر محال
الا بافریدن چوں تو بیگانه

لے اس سے دیوبندیوں وہابیوں کے اس خطا کارہ بھی ہو گیا کہ اگر اللہ تعالیٰ کے لیے امکان کذب زمانا جائے تو علیٰ کل شیء قیود کے خلاف ہوتا ہے اور یہ اس کے لیے نقص ہے اور اللہ تعالیٰ ہر نقص سے پاک ہے۔ اس کی مزید تحقیق فقیر کی تفسیر اویسی میں دیکھیے۔

ترجمہ: تیری ذات کو ہر محال کی تخلیق کی قدرت ہے لیکن تو اپنے جیسے کو نہیں پیدا کرتا اس لیے کہ تو بے مثل ہے۔

وفی عبارتہ سید ادب کما لایخفی۔ ایسی باتیں ۷۰ اول میں شامل ہیں انہیں بیان نہ

روح البیان ص ۱۲۸) کرنا لازم ہے۔

مسئلہ: صدقات پر طرز کی وجہ سے کافر و فاسق ہوئے ورنہ اگر انہیں ایمان یا صلاحیت ہوتی تو اہل ایمان مخلصین کی طرح خیر کرنے میں جہد و جہد کرتے۔

تلاویحات عجیبہ میں ہے کہ انسان کا قلب ایمان سے منور اور اس کی ردت حق تعالیٰ کی طرف متوجہ ہے تفسیر صوفیانہ حق تعالیٰ روح کی نظر عنایت اور توفیق عبودیت سے تالیف کرتا ہے جس کی برکت سے ردت نور روحانی بنائید نور ربانی چمک اٹھتا ہے اس سے وہ خواطر و جانہ ابھرتے ہیں جو بندے کو اعمال موجبہ و مقرب کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کے داعی بنتے ہیں اعمال موجبہ سے فرائض و نوافل مراد ہیں۔ یہ اعمال جزئیہ بھی ہیں جیسے روزہ، نماز اور مایہ جی جیسے زکوٰۃ، صدقات، صدقہ زکوٰۃ کے علاوہ مراد ہے۔

حدیث شریف: نوافل بندہ کے وہ تحائف ہیں جو اپنے رب تعالیٰ کے حضور میں پیش کرتا ہے اس لیے بندے کو چاہیے کہ اپنے تحفہ و ہدیہ کو اچھا کر کے پیش کرے اور اس میں حتی الامکان خلوص کرے، منافق کا دل عنفات نفس کی تارکیوں سے تار یک ہوتا ہے اس لیے کہ وہ نور ایمان سے محروم ہے اور اس کا دنیا کی طرف متوجہ ہوتا ہے اور وہ دنیا کے نقش و نگار میں مبتلا رہتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ وہ نفس نامہ کی ابتلاء کی نحوست سے نہایت ذلت و خواری سے بارگاہ حق سے مطرود و مطروح ہوتا ہے کیونکہ اس کا ساختی شیعان ہے اسی ذلت و خواری اور شیطان کی دوستی کی وجہ سے نفس سے ظلمت نفسانیہ اجمہرتی ہے جو اس کے قلب کو دعوت اسلام سے سرفراز نہیں ہونے دیتی۔ اس وجہ سے وہ ابتلاء رسل سے محروم رہتا ہے اور نہ ہی اولم و فوہا کی کو صدق دل سے ادا کر سکتا ہے اور اس سے خواطر ظلمانیہ صادر ہوتے ہیں جن کی وجہ سے وہ ادائیگی فرائض و نوافل سے باز رہتا ہے بلکہ ان کے عاملین سے تشتمل و غفلت کرتا ہے (جیسے دور حاضر میں نئی روشنی کے ماڈرن مسلم اسلام پسند اور اسلامی شعار کے عاملین سے تشتمل ہوتے ہیں)۔

مردی ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے عرض کی: یا ارحم الراحمین! مجھے داؤد علیہ السلام کا قصہ میزان کا اصلی ڈیمانچہ دکھائیے۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں میزان کی اصل صورت خواب میں دکھائی جس کی عظمت دیکھ کر داؤد علیہ السلام ہیروش ہو گئے جب ہیروش میں آئے اللہ تعالیٰ سے عرض کی: یا ارحم الراحمین! وہ کون خوش بخت انسان ہوگا جو اسے نیکیوں سے ہمسرے گا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اے داؤد علیہ السلام! جس بندے سے میں راضی ہوتا ہوں اس کے ایک کھجور کے دانہ صدقہ کرنے سے اس کا پلڑا بھر دیتا ہوں۔ (باقی بر صفحہ ۳۰۳)

فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعِدِهِمْ خِلْفَ رَسُولِ اللَّهِ وَرَهِقُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَالنَّفْسِ بِمَنْ
 فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ ⑤
 فَلَمَّا سَكَنُوا الْقَيْلَاءَ وَبَيَّنُّوا أَكْثَرَ جَزَاءٍ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ⑥ فَإِنْ تَرَبَّعَكَ اللَّهُ إِلَى بَلَدٍ نَفِثَ
 مِنْهُمُ نَاسًا نَوَكُ لِلْخُرُوبِ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُفَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ
 بِالْمَقْعَدِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَانْعَدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ ⑦ وَلَا تَسْلُ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا
 تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ تَقَرُّوا بِاللهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَسُخُونَ ⑧ وَلَا تَعِجْكَ أَمْرُ الْبَيْتِ
 وَأُولَادُهُمْ إِنَّمَا رِيْدَ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِمَا فِي الدُّنْيَا وَتَزَكَّى أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ يَكْفُرُونَ ⑨
 وَإِذَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ أَنْ أَمْرُوا بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذِنَكَ أُولُوا الطَّلَاقِ مِنْهُ
 وَقَالُوا ادْرَأْنَا كُنْ مَعَ الْفَعِيدِينَ ⑩ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ
 فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ⑪ لَيْسَ مِنَ الرُّسُولِ وَالَّذِينَ أُمْنُوا مَعَهُ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَالنَّفْسِ بِمَنْ
 وَأُولَئِكَ لَيْسَ لَهُمُ الْخِيَرَاتُ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِسُونَ ⑫ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَذَبٍ تَجْرِي مِنْ
 تَحْتِهِ الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ⑬ وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ
 لِيُؤْذَنَ لَهُمْ وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ
 عَذَابٌ أَلِيمٌ ⑭ لَيْسَ عَلَى الشُّعْفَاءِ وَلَا عَلَى الْمُرْسَلِ وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَمْلِكُونَ مَا
 يُنْفِقُونَ حَرَجًا إِذْ النَّحَرُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَاللَّهُ غَفُورٌ
 رَحِيمٌ ⑮ وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِمْ
 تَوَلَّوْا أَعْيُنُهُمْ تَفِيضٌ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ ⑯ إِنَّهَا السَّبِيلُ عَلَى
 الَّذِينَ يَنْتَازِمُونَكَ وَهُمْ أَغْنِيَاءُ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطُبِعَ
 عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ⑰

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جنگ پر چلے جانے کے بعد پیچھے بیٹھے والے خوش ہو گئے کہ وہ جنگ
 سے گھر میں بیٹھے رہے اور انہیں ناگوار نہ ہو کہ اللہ تعالیٰ کی راویں اپنے مالوں اور جانوں سے جہاد کریں اور دوسروں کو
 کہا کہ گرمی میں جنگ پر مت نکلو اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم! فرمائیے کہ جہنم کی آگ سب سے سخت گرم ہے۔
 کیا ترس، تھکاؤ نہ سمجھتے۔ تو انہیں چاہیے کہ تھوڑا بیس اور زیادہ روئیں۔ بدلہ لے ان کا جو وہ عمل کرتے ہیں پس
 اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم! اگر آپ کو اللہ تعالیٰ ان کے کسی گروہ کی طرف واپس لے جائے اور وہ آپ سے

جہاد پر چلنے کی اجازت مانگیں تو آپ انہیں فرمانا کہ تم میرے ساتھ کبھی جنگ پہ نہ چلو گے اور نہ ہی میرے ساتھ ہو کر کسی دشمن سے لڑو گے بیشک تم نے پہلی دفعہ جنگ سے گھر میں بیٹھنا پسند کیا تو پیچھے رہ جانے والوں کے ساتھ بیٹھ رہو ان میں کوئی مرجائے تو آپ ان کی کہیں نماز جنازہ نہ پڑھنا اور نہ ہی اس کی قبر پر کھڑے ہونا بلکہ وہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے منکر ہوئے اور وہ فاسق ہو کر ہی مرے اور آپ کو ان کے مال و اولاد عیب نہ دیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارادہ ہے کہ انہیں دنیا میں ان کی وجہ سے عذاب میں گرفتار کرے اور حالت کفر میں ہی ان کا دم بکلی جاتے اور جب کوئی سورۃ کا مضمون نازل ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ پر ایمان لاؤ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مل کر جہاد کرو تو ان کے طاقت و قوت والے آپ سے رخصت مانگتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہمیں جنگ سے گھر میں بیٹھنے والوں کے ساتھ چھوڑ دیجیے اور وہ لوگ جنگ سے پیچھے رہنے والی عورتوں کے ساتھ گھر میں بیٹھنے پر راضی ہوئے اور ان کے دلوں پر ہر کر دی گئی تو وہ کچھ سمجھتے ہی نہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے ساتھی مسلمانوں نے اپنے مالوں اور جانوں سے جہاد کیا اور انہی کے لیے تمام بھلائیاں ہیں اور یہی لوگ فلاح پانے والے ہیں اللہ تعالیٰ نے ان کے لیے ایسے باغات تیار کر رکھے ہیں جن کے نیچے نہریں رواں دواں ہیں وہ ان میں ہمیشہ رہیں گے یہی بڑی کامیابی ہے۔ اور کچھ یہاں سازگنوار گئے تاکہ انہیں جنگ پہ نہ جانے کی رخصت دی جائے اور جنہوں نے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے جھوٹ بولا تھا وہ جنگ سے بیٹھ گئے محقر یہی ان میں سے کافروں کو دردناک عذاب پہنچنے کا جتنیوں پر اور بیمار بن رہے اور وہ لوگ جو جنگ پہ جانے کی استطاعت نہیں رکھتے پر کوئی گناہ جبکہ وہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے خیر خواہ ہیں نیکی والوں پر کسی قسم کا الزام نہیں اور اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے اور ان پر بھی کوئی گناہ نہیں جو آپ کی خدمت میں اس لیے حاضر ہوتے ہیں کہ آپ انہیں سواری عطا فرمائیں اور آپ فرمائیں گے کہ میرے پاس کوئی سواری نہیں کہ جو میں تمہیں عطا کروں وہ واپسی پر تم سے آکر میرا ہوتا ہے جوے جائیں یہ کہ انہیں جنگ پہ جانے کی استطاعت نہیں ہاں ان پر مواخذہ ہے جو ان میں سے دولت مند ہو کر آپ سے جنگ پہ نہ جانے کی رخصت طلب کرتے ہیں اور انہیں خوشی ہے کہ وہ جنگ پہ نہ جانے والی عورتوں کے ساتھ گھر میں بیٹھ رہیں اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں پر مہر کر دی تو وہ کچھ جانتے ہی نہیں۔

حضرت حسن رضی اللہ عنہ کا ایک خاص سے جزر ہوا اس کے ہاں ایک لوہڑی نہایت حسین و جمیل تھی آپ نے اس سے فرمایا اسے ایک دو درہم کے بیچے پر ٹوڑنا مند ہو جائے گا۔ اس نے کہا: نہیں۔ آپ نے فرمایا کہ اس سے زیادہ حسین و جمیل حوریں اللہ تعالیٰ اپنے بندے کو یہ دے دو پیسے خرچ کرنے پر عطا فرمائے گا۔ حضرت شیخ قدس سرہ نے فرمایا: یہ بدینا تو انی کہ حقیقی خسری

بخربان من درز حسرت خوری (باقی برصنہ آئندہ)

ترجمہ: دنیا سے آخرت خریدی جاسکتی ہے، اسے عزیز! ابھی خرید لو ورنہ حسرت کھاؤ گے۔
فت و فرائض کی ادائیگی کے بعد ہی نوافل بارگاہِ حق میں قبول ہوتے ہیں۔ اور یہی اہلِ نبی کی علامت ہے۔

فِرْحَ الْمَخْلُوقُونَ مخلف ہر اس شخص کو کہا جاتا ہے جو اپنے پیچھے کچھ چھوڑ جائے اور مخلف وہ جو خود کسی کام میں نہ جائے اور مخلفوں سے وہ منافق مراد ہیں جنہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے پیچھے چھوڑ گئے اور وہ حضور علیہ السلام کے ساتھ جنگ پہنچا جس کے انہوں نے حضور علیہ السلام سے غزوہ تبوک پہنچانے کی رخصت طلب کی اور وہ مدینہ طیبہ میں رہ گئے بِمَقْعِدِهِمْ مقعد مصدر یہی ہے بمعنی تَعَوَّذَ فِرْحَ کے متعلق ہے یعنی منافق جنگ پہنچانے سے خوش ہوئے بِخَلْفِ رَسُولِ اللَّهِ یہ مصدر کا ظرف ہے بمعنی خلف یعنی حضور علیہ السلام جنگ پہ تشریف لے گئے اور وہ نہ جانے کہاں پر خلف بنے خلف ہے جیسے قول باری تعالیٰ وَإِذَا لَیْلَتُونَ خِلَافَكَ الْأَقْلِيَاءِ میں خلف بمعنی خلف ہے۔ مثلاً اہلِ عرب کہتے ہیں "اقام غزید خلات القوم" یہ اس وقت بولتے ہیں جب زید قوم کے چلے جانے کے بعد کہیں رہ جائے یا خلافت بمعنی مخالفت ہے۔ اس معنی پر اس کا منصوب ہونا فرح کی علت کی وجہ سے ہے یعنی خلافت، فرح کا منقول لڑ ہے۔ اب معنی ہوں ہو کہ منافقین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مخالفت کرنے خوش ہوئے کہ آپ جنگ پہ تشریف لے گئے اور وہ گھر پر آرام سے رہ گئے وَكَرَهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ اور اللہ تعالیٰ کی راہ میں اموال و نفوس کو جہاد میں خرچ کرنے سے کراہت کی۔ یعنی انہوں نے راحت و آرام کو طاعتِ الہی پر ترجیح دی جانا کہ ان کے دل میں کفر و منافقت تھی۔

نکتہ: فرح کے بعد کراہت کا ذکر اس لیے ہے تاکہ دلالت ہو کہ اہلِ ایمان نے اموال و نفوس خرچ کر کے اللہ تعالیٰ کی رضا کے طالب ہوئے۔ کچھ لوگ فرح سے متاثر ہو کر اس لیے کہ فرح قلبِ محبت کے ثمرات سے ہے۔

وَقَالُوا اور آپس میں انہوں نے کہا تاکہ جنگ پہنچانے سے تسلی ہو یا جنگ پہنچانے اور شر و فساد پھیلانے کیلئے آپس میں ایک دوسرے کو وصیت کے طور پر کہا یا اہلِ ایمان کے دل کمزور کرنے کے لیے کہا تاکہ اہلِ ایمان جہاد سے محروم ہوں گے یا اہلِ ایمان کو نیکی سے روکنے کے طور پر کہا۔

فت و منافقین کی تین عادتیں بیان کی گئی ہیں جو کہ ان کی یہی ان کے کفر و گمراہی کی علامات ہیں:

○ جنگ پہنچانے کی فرحت

○ جہاد سے کراہت

○ دوسروں کو جہاد سے روکنا۔

لَا تَنْفَرُوا فِي الْحَرِّ گرمی میں، اس لیے کہ گرمی کی شدت تم سے برداشت نہ ہوگی اور غزوہ تبوک کا موقع سخت گرمیوں میں تھا اور کج رہیں خوب پک چکی تھیں۔ یہی سنت گرمی کا موسم ہوتا ہے۔

سوال: حضرت عروہ بن زبیر نے کہا کہ حضور علیہ السلام موسمِ خلیف میں غزوہ تبوک پر تشریف لے گئے۔ یہ قول آیت کے خلاف ہے۔
جواب: قول مذکور خلاف نہیں اس لیے کہ گرمیِ تشریف کے ادائل سے شروع ہوتی ہے کیونکہ خلیف کے ادائل میں سورجِ برفراز
میزان میں ہوتا ہے اور یہ موسمِ گرما کے آغاز میں ہوتا ہے۔

حضور سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم جب غزوہ تبوک کے لیے تشریف لے گئے تو ابوخیثمہ رضی اللہ عنہ
ابوخیثمہ کا عجیب واقعہ جنگ کے لیے ساتھ جاسکے۔ اسی ایام میں ابوخیثمہ سنتِ گرمی میں اپنے مگر تشریف لائے تو
ان کی دو عورتیں تھیں انہوں نے اپنے اپنے علیحدہ کھجور کے بہترین بانسجہار کے ٹٹے اور ٹھنڈے پانی کی صحیحی بھر لائیں اور بہترین
مکلف طعام پکا کر ابوخیثمہ کو پیش کیا۔ جو نبی حضرت ابوخیثمہ نے ٹھنڈی ہوا اور ٹھنڈا پانی اور بہتر طعام اور اپنی عورتوں کو دیکھا تو کہا
کہ افسوس ہے کہ رسولِ خدا صلی اللہ علیہ وسلم گرمیوں میں تشریف فرما ہوں گے اور ابوخیثمہ ٹھنڈے پانی پئے اور مکلف طعام
کھائے اور درختوں کے سایہ میں اپنی عورتوں کے ساتھ بیٹھے، یہ اس کے لائق نہیں۔ یہ تمام اشیاء وہیں دھری روگئیں
ابوخیثمہ نے عورتوں سے فرمایا کہ نجد اکہ جس گھر میں داخل ہونا حرام سمجھتا ہوں یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دیدار نہ کروں۔
یہ کہہ کر اونٹنی تیار کی اور توار اور تیراٹھا کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تلاش میں نکلے اور غزوہ تبوک میں شامل ہو گئے۔
حضرت حافظِ قدس سرہ نے فرمایا: ۱۰

مول از ہر ہاں بودن طریق کار دانی نیت
کبش دشواری منزل بیاد عمد آسانی
ترجمہ: اپنے ساتھیوں سے ناامیدی اچھی نہیں، آسانی کی امید پر منزل کی سختی کو سر پر اٹھالے۔

اور فرمایا: ۱۱

مقام عیش میسر نمیشود بے رنج
بلے بکمل بلا بستہ اند حکم الست
ترجمہ: مقامِ عیش آسانی سے حاصل نہیں ہو سکتا اس لیے کہ ہر شے الست والے کے حکم کی پابند ہے۔

پھر فرمایا: ۱۲

من از دیار جلیلم نہ از دیار غریب
میسنا بعزیزاں خود رساں باشم
ترجمہ: میں تو نہ حبیب کے دیار کا ہوں اور نہ غریب دیار سے۔ اے اللہ! مجھے اپنے یاروں کے ہاں

پہنچا دے۔

قل اے ہر بے کریم صلی اللہ علیہ وسلم! انہیں ان کا رد کرتے ہوئے ان کی جہالت کے ظور پر فرمائیے: نَاذِر

جہنم آشدُ حَرًّا جہنم کی آگ کی گرمی زیادہ سخت ہے بہ نسبت اس دنیوی گرمی کے جتہ تم پسند کر رہے ہو تمہیں تو اسی جہنم کی گرمی سے ڈرنا چاہیے لَوْ كَانُوا يَعْقِلُونَ ○ اگر وہ جانتے اور سمجھتے کہ واقعی جہنم کی گرمی سنتِ زہرے تو ہرگز مخالفت نہ کرتے۔

حدیث شریف : حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دنیوی آگ جہنم کی آگ کا سترہاں جز ہے۔
 شرح الحدیث : اگر دنیا کی تمام کڑیاں جلائی جائیں تو ان تمام کڑیوں کی آگ ایک جز ہے، جہنم کی آگ کے سترہاں اجزاء ہوں گے۔
 حدیث شریف : جب آدم علیہ السلام زمین پر تشریف لائے تو جبریل علیہ السلام ہاک نار (فرشتہ نار) کے ہاں تشریف لے گئے اور ان سے ایک چنگاری لی تاکہ اس سے آدم علیہ السلام کھانا پکائے۔ جب یہ چنگاری اٹھا کر آدم علیہ السلام کو دی گئی تو آدم علیہ السلام کے ہاتھ جلنے لگے۔ آپ نے جبریل علیہ السلام سے پوچھا : یہ کیا ہے؟ انہوں نے فرمایا کہ جہنم کی ایک چنگاری ہے جسے میں نے ستر بار پانی سے دھویا ہے اس کے بعد آپ کے ہاں لایا ہوں اس پر کڑیاں ڈال کر کھانا پکائیے اور کھانا کھائیے۔
 آدم علیہ السلام آگ کی گرمی کو دیکھ کر روئے اور فرمایا کہ اس سے میری اولاد کیسے بچ سکے گی؟ حضرت جبریل علیہ السلام نے فرمایا کہ آپ کی نیک اولاد سے اس آگ کو کسی قسم کا تعلق نہیں جیسا کہ وار د ہے کہ جہنم مومن سے کھے گی، جز یا مومن فقد اخطا نورک لہ بھی۔ اسے مومن! مجھ سے جلدی کر دو، اس لیے کہ تیرے نور سے میرے شعلوں کو بجھا دیا ہے۔

ف : ہر اللہ تعالیٰ کی رحمت میں ہر اس کو آگ نہیں جلائے گی جیسا کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم یلئے المعراج کڑ نار سے آسانی سے گزر گئے اس سے آپ کے بال کو بھی آگ نے مس نہ کیا اسی طرح ابراہیم علیہ السلام پر نار گلزار ہو گئی۔

قَلِيلٌ مِّنْ حُكْمٍ اِیسا نہیں گے قَلِيلًا بہت تھوڑا، اس سے زندگی بھر مراد ہے اس لیے کہ جب دنیا کی عمر بہت قلیل ہے پھر جو اس میں بسر کرتا ہے تو اس کے لیے تو بہت زیادہ قلیل ہے وَلَیَبْكُوكُا کثیر اطوار آخرت میں نار میں بہت روئیں گے۔ جَزَاءً لیکو کا مفعول لہ ہے یعنی ان کا جہنم کا رونا بسبب جہاد کے ہوگا کَمَا کَانُوا اِیْکِیْبُوتُ ○

ان مختلف گناہوں کے سبب سے۔

پہلی تقریر : یہ دونوں صیغے امر کے ہیں لیکن ان کا معنی مضارع کا ہے یعنی تھوڑا نہیں گے لیکن ہمیشہ روئیں گے۔
 مکتبہ : مضارع کو امر کے صیغے لانے میں اشارہ ہے کہ مخبر کا وقوع لازمی اور ضروری ہے اس لیے کہ امر مطاع کی اطاعت کا ماحول اختلاف ہرگز نہیں کرتا۔

حدیث شریف : منافق جہنم میں دنیا کی عمر کے برابر رہتا رہے گا اس دوران نہ اس کے آنسو بند ہوں گے نہ انہیں نیند آئے گی۔

حدیث شریف : اللہ تعالیٰ جہنمیوں پر گریہ مسلما کرے گی جیسا کہ ان کی آنکھوں سے آنسو ختم ہو جائیں گے پھر خون کے آنسو بہائیں گے جیسا کہ ان کے چہرے کھائی کی طرح ہو جائیں گے۔

دوسری تقریر: اس آیت کا دوسرا مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ ضحک سے فرح اور ہجاء سے غم، اور اس کی قلت سے عدم اور کثرت سے دوام مراد ہے۔ اب معنی یوں ہو گا کہ منافقین کو قیامت میں غم ہو گا فرح کے بغیر اور آپس نکالیں گے جن میں سرور نہ ہو گا۔ اس تقریر میں ہنسنا اور رونادوں کی قیامت میں ہوں گے۔

تیسری تقریر: یہ بھی ممکن ہے کہ یہ دونوں دنیا میں ہوں یعنی منافقین جو نبی حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی ترقی اور اپنا بڑا حال دیکھتے ہیں تو انہیں ہنسی بہت کم اور رونا بہت زیادہ آتا ہے جیسا کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت سے فرمایا کہ جو کچھ میں جانتا ہوں اگر تم جان لو تو بہت تمہارا ہنسنا اور بہت زیادہ رونا۔

حدیث شریف: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ سے باہر تشریف لے گئے آپ کا ایک قوم پر گزر ہوا جو باتوں باتوں میں ہنسی تھی آپ اس کے ہاں ٹھہر گئے اور السلام علیکم کے بعد فرمایا کہ عزیزو! لذات کے مٹانے والی کو بہت زیادہ یاد کیا کرو۔ انہوں نے عرض کیا: لذات کے مٹانے والی کیا مٹے ہے؟ آپ نے فرمایا: وہ موت ہے۔

حضرت صاحب علیہ الرحمۃ نے فرمایا: ہ

بر غفلت سیاہ دلاں خندہ میزند

غافل مشر ز خندہ دندان نما صبح

ترجمہ: سیاہ دلوں کی غفلت سے ہنسی آتی ہے

حضرت حسن بصری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ایک نوجوان پر گزر ہوا جو بہت ہنس رہا تھا آپ نے اس سے پوچھا کہ اے حکایت عزیز! تم کُلی صراط سے گزر چکے ہو؟ اس نے کہا: نہیں۔ پھر پوچھا کہ کیا تمہیں معلوم ہے کہ تم بہشت میں جاؤ گے یا دوزخ میں؟ اس نے کہا: نہیں۔ آپ نے فرمایا: پھر ہنسنا کیسا! جب حضرت حسن بصری سے اس نوجوان نے یہ نصیحت سنی، تو اس کے بعد تا دم زلیست کبھی نہ ہنسا۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام جب خضر علیہ السلام سے جدا ہونے لگے تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ اے ابن حکایت! عمران! اچا پلوسی اور خرمادے بچتے رہنا، بلا ضرورت کہیں نہ جانا اور نہ ہی ہنسنا، بکر اپنی خطاؤں کو یاد کر کے بہت روتے رہنا۔

لطیفہ: حضرت محمد بن واسع رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جب تم کسی کو بہشت میں روتے دیکھو تو تعجب کرو گے یا نہ؟ لوگوں نے کہا: ہاں ضرور تعجب ہو گا۔ آپ نے فرمایا: ایسے ہی جو دنیا میں رہ کر ہنسا ہے تو اس سے بھی تعجب لازمی امر ہے اس لیے کہ اسے ابھی معلوم نہیں کہ بہشت میرا جانا ہے یا دوزخ میں۔

حکایت دوں بیور کی: حضرت زکریا علیہ السلام کے صاحبزادے یحییٰ علیہ السلام گھر سے چلے گئے، تلاش لسیبا کے بعد

ایک قریرہ روتے ہوئے پائے گئے۔ حضرت زکریا علیہ السلام نے انہیں فرمایا: بیٹے! کیوں روتے ہو؟ انہوں نے جواب دیا: مجھے والدہ ماجدہ نے فرمایا ہے کہ آپ کے ہاں جبریل علیہ السلام خیر لائے ہیں کہ بہشت و دوزخ کے درمیان ایک ایسا آگ کا جنگل ہے وہ سٹے نہیں ہو سکے گا سوائے آنسو بہانے کے یہ سن کر زکریا علیہ السلام نے فرمایا: بیٹے! روتے رہو۔ حکمت: حضرت کعب الاحبار سے مروی ہے کہ بندہ خدا کو جب رونا نہیں آتا تو اللہ تعالیٰ ایک فرشتہ بھیجتا ہے جو اپنا پریشیہ کے جگر پر لگاتا ہے اس کے بعد بندے کو رونا آجاتا ہے۔

تین آنکھیں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ تین آنکھیں ایسی ہیں جنہیں آگ مس نہیں کرے گی،
○ راو خدا میں خدا نکالی گئی

○ اللہ تعالیٰ کے کسی حکم کی نگرانی کے لیے شب بھر جائے والی
○ اللہ تعالیٰ کے غم سے رونے والی۔

حدیث شریف: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے نزدیک خدا تعالیٰ کے غم سے آنسو بہانا ہزار دینار راو خدا میں لٹانے سے زیادہ مرغوب ہے۔

تورات میں ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: اے ابی آدم! رونے کے بعد اپنے آنسو آنکھ سے مت کوٹھو
تورات کا مضمون اس لیے کہ یہ آنسو میری خاص رحمت ہے انہیں اپنے ہاتھ سے تیرے چہرے سے صاف کر دیں گا۔
علاء کرام نے فرمایا کہ گریہ کس قسم کا ہے:

گریہ کی اقسام ① فرح (د خوشی) ② رحمت ③ غم جو کسی کو پہنچ چکا ④ غم جو کسی کو پہنچ چکا

⑤ مجھ نارونا جیسے بین کرنے والی عورت جو دوسرے کے غم سے مجھ نارونا روتی ہے۔

بین کرنے والی عورت: مروی ہے کہ بین کرنے والی عورت جو سنی قبر سے نکلے گی تو اجڑے ہوئے اور غبار آلودہ بالوں والی اور اس پر لعنت کی چادر لپیٹے اور ناراضی قیص پینے ہوئے سر پر ہاتھ رکھ کر کتے کی طرح بھونکتی ہوگی۔

⑥ منافقت میں رونا مثلاً ایک جماعت روتے ہوئے دیکھ کر وہ بھی رونا شروع ہو جائے حالانکہ اسے علم نہ ہو کہ وہ کیوں روتے ہیں۔

⑦ محبت اور شوق کا رونا۔

⑧ وہ درد جو اسے پہنچے اور اس کی برداشت نہ کرنے پر رونا۔

⑨ جو روضعت کا رونا۔

⑩ منافقت کا رونا، وہ بیکر آنکھیں تو آنسو بہائیں لیکن دل سخت ہو۔

ف: تباکی بخنے، تکلف رونما، یہ دو قسم ہے:

① محسوس

② مذہم

محسوس ہے جو رقت قلبی کے لیے تکلف روئے۔

مذہم زیادہ موت کے طور رونما۔ (کذا فی الانسان العیون)

سبق: طالب آخرت پر لازم ہے کہ وہ اپنے کم اور روئے بہت زیادہ اور اسے چاہیے کہ وہ موت اور آخرت کے حساب و کتاب سے غفلت نہ کرے۔ اس لیے کہ بہت سے لوگ بس رستے ہوتے ہیں حالانکہ ان کا کفن تیار کیا جا رہا ہوتا ہے جس کا اسے علم نہیں ہوتا۔

حضرت حافظ قدس سرہ نے فرمایا ہے

یہ آں ققہڑ یکب خراں حافظ

کہ ز سر بنچہ شاہین ققنا غافل بود

ترجمہ: اس یکب رفتار انسان کے ققہڑ پر تعجب ہے کہ وہ سر بنچہ شاہین ققنا سے غافل ہے۔

فَإِنْ تَرَجَعْتَ إِلَى اللَّهِ حَلَّ لُغَاتٍ: یہاں مراجعہ متعدی مراد ہے نہ لازم اس لیے کہ مراجعہ لازم ہو تفسیر عالمانہ: تو اس کا معنی ہے انصرف اگر متعدی ہو تو بمعنی صرف در وقت ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ پس اگر آپ کو اللہ تعالیٰ غزوہ تبوک سے پس لائے اِلَى طَائِفَةٍ مِّنْهُمْ ان کے ایک گروہ کی طرف۔

حل لغات: ا طائفة من الشئی بمعنی شے کا ایک ٹکڑا۔ اور منہم کی ضمیر منافقین کی طرف راجع ہے اس سے وہ منافقین مراد ہیں جو غزوہ تبوک سے یہ نہ طریقہ میں رہ گئے اس سے ملحق جنگ سے رہ جانے والے منافق غیر منافق مراد نہیں اس لیے کہ ان میں بعض اہل ایمان مخلصین بوجہ شرعی مجبوری غزوہ تبوک پر حاضر نہ ہو سکے یا یہ ضمیر ان منافقین کی طرف راجع ہے جو غزوہ تبوک کی فراغت کے بعد زندہ موجود تھے اس لیے کہ غزوہ تبوک کی روانگی اور واپسی کے درمیان میں ان میں بعض فوت ہو چکے تھے اور بعض ان دنوں شہر سے غائب ہو چکے تھے اور بعض ان میں ایسے تھے جنہوں نے اپنا قاتل تمام سمجھا تھا اور بعض نے سر سے سے اجازت بھی نہیں مانگی تھی۔

ف: حضرت تنادہ فرماتے ہیں کہ کل بارو منافق تھے جنہوں نے اجازت چاہی تھی اس پر ان کی خوب مذمت ہوئی۔

فَاسْتَأْذَنُوكَ لِخُرُوجٍ: اس میں وہ آپ سے غزوہ تبوک کے بعد کسی دوسری جنگ پہ نہ جانے کی بھی اجازت چاہیں فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ: اے آپ! انہیں فرمائیے کہ تم میرے ساتھ ہمیشہ کے لیے نہ نکلو یعنی آپ انہیں ہرگز اجازت نہ دیجئے یہ جملہ خبریہ بمعنی امر ہے باللفظ کے طور پر ایسے ہوا ہے جیسے وَلَنْ تَقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا یعنی

میرے ساتھ ہو کر کسی دشمن سے جنگ نہ کرو اِنَّكُمْ سَاٰفِقُونَ بِالْفُجُوْرِ اِس لیے کہ تم جنگ پہ نہ جانے تے ماضی ہو کہ اسے قبل بہت بڑے خوش ہوئے ہو۔ اَوَّلَ مَسْرُوعَةٍ پہلی بار اس سے غزوہ تبوک مراد ہے۔

سوال : مرقہ مرث اور اَوَّلَ اَفْعَلٍ تَفْصِيلِ مَذْكُورَاتِ تَاوُونَ کیوں ؟
جواب : اَفْعَلٍ تَفْصِيلِ کا خاصہ یہ ہے کہ وہ ہمیشہ ذکر ہو کر آتا ہے خواہ اس کا مضاف الی صیغہ مرث ہو، یہی عام اور کثیر الاستعمال ہے اس لیے کبھی احوالہ یا اولی مرقہ کبھی نہیں کہا جاتا۔

فَاعْلُوْا دُاِیَس اِس کے بعد بیٹھا دُاِیَس مَعَ الْخَالِفِیْنَ ○ پیچھے دے جانے والوں کے ساتھ یعنی ان منافقین کے ساتھ وہ جاؤ جن کو جنگ پہ نہ جانے کی عادت پڑ گئی ہے، اِس لیے کہ وہ عورتوں اور بچوں کی طرٹ جنگ پہ نہ جانے کے لائق بھی نہیں۔ الخالفین میں تغلیب الذکر علی الاناث ہے ورنہ ان میں عورتیں بھی تھیں۔

سوال : منافقین کے اعمال مثلاً کلمہ شہادت، نماز، روزہ، زکوٰۃ اور حج و زکوٰۃ وغیرہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ہاں مقبول، اگرچہ اللہ تعالیٰ کے ہاں نامقبول تھے اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام فرمایا کرتے تھے کہ ہم ظاہر پر حکم فرماتے ہیں اور انکے اندرونی معاملات اللہ تعالیٰ کے سپرد کرتے ہیں۔ حدیث کے الفاظ یہ ہیں :

نحن نحکم بالظاہر واللہ یتولئ السرائر۔ (روح البیان ج ۱ ص ۳۱۹ تحت آیت ذرا)

باوجود اِس ہر اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو کیوں حکم فرمایا کہ جنگ پہ نہ جانے والے منافقین کے اعمال مت قبول فرمائیے بلکہ سزا دے کر منافقین کو اتنا عرصہ تک کیوں ملت دی گئی۔

جواب : چونکہ منافقین بظاہر اسلام کا دم بھرتے اور حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے برابر شاگرد گرامی پر عمل کرتے اور دل میں کفر و منافقت کو پوشیدہ رکھتے اِس لیے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ان کی ظاہری باتوں کو مان کر ان کے معاملات اللہ تعالیٰ کی طرف سپرد فرماتے اِس ارادہ پر کہ شاید ان کی منافقت موافقت سے تبدیل ہو جائے اور انہیں رجوع الی اللہ کی توفیق نصیب ہو۔ (اِسی بنا پر اللہ تعالیٰ نے بھی انہیں مہلت دے رکھی تھی، لیکن جب انہوں نے اپنے اندرونی غلط معاملات کو خوب ظاہر کیا تو ان کے تمام اعمال مردود ہو گئے اور اللہ تعالیٰ نے، ایسے خبیثوں کو اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت سے دور دہسنے کا حکم فرمادیا۔

ف : علماء کرام فرماتے ہیں کہ اِس دن سے اللہ تعالیٰ نے ان کے نام مجاہدین کی فہرست سے کاٹ دیے اور حکم فرمادیا کہ آج کے بعد میرے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم سے دور رہیں۔ یہ ان کی اِس کیے کی سزا تھی جہاں انہوں نے حضور نبی کریم

لے اِس سے دبا یہ دیوبندی کے دو تمام اعترافات اُٹھائے جو آپ منافقین کے ظاہری احوال کے مطابق علی فرماتے جہیں دبا یہ دیوبندی لاعلمی اور عدم اختیار پر محمول کرتے ہیں۔ (دوسری غفرلہ)

صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جنگ پہ جانے سے دم وٹ انکار کیا بلکہ آپ کی شان میں گستاخی کی، اس سے واضح ہو کہ نبوت کی گستاخی سے دین کو تقویت ملتی ہے نہ اسلام کو کوئی فائدہ پہنچتا ہے بلکہ اللہ تعالیٰ ہوتا ہے۔ اپنے مخلص مومن کی کسی خدمت سے دین کو فائدہ پہنچتا ہے عوام وہ معمولی ہو۔ ہم اللہ تعالیٰ سے دین اور اہل دین کی صحبت کا سوال کرتے ہیں۔

مروی ہے کہ حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ کو عکاؤ کے بازار سے بی بی خدیجہ رضی اللہ عنہا نے خرید لیا۔ بی بی صاحبہ نے ہیرے کے طور پر زید کو حضور علیہ السلام کی خدمت میں پیش کر دیا اس کے بعد حضرت زید کا والد ماضر ہوا اور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے خریدنے کی استدعا کی۔ آپ نے فرمایا، اگر زید واپس جانے پر راضی ہو تو ہماری طرف سے اجازت ہے۔ حضرت نے بہت پتھاریا تو انہوں نے فرمایا کہ محبوب خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں غلامی کے ساتھ رہنا مجھے والد کے ان آزادی سے زیادہ محبوب ہے اس لیے کہ مجھ سے آپ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی جدائی برداشت نہیں ہو سکتی۔ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جب زید کو ہمارے ساتھ اتنی محبت والفت ہے تو ہم بھی انہیں غلام رکھنا نہیں چاہتے۔ یہ فرما کر انہیں آزاد کر کے انکا نکاح پیٹے بی بی ام ایمن سے کر دیا۔ پھر ان کا نکاح بی بی زینب رضی اللہ عنہا سے فرمایا۔

حضرت حافظ شیرازی قدس سرہ نے فرمایا،

گدائے در جاناں سلطنت مفروش

کے ز سایہ ایں در بافتاب رود

ترجمہ: محبوب کے در کی گدائی کو سلطنت لے کر بیچ اسی دروازے سے ہی آفتاب کا گزر ہوگا۔

سبق: چونکہ منافقین میں حضور سرور عالم کی صحبت مقدسہ کی اہلیت و صلاحیت نہیں تھی اس لیے انہیں آپ سے جدائی و مفارقت کو بہتر سمجھا آپ کے ساتھ نہ وہ سفر پر جانا چاہتے اور نہ حضور میں آپ کے ساتھ رہنا پسند کرتے۔

قائد: کدہ بجنس با بجنس پرواز۔

فائدہ: مکہ معظمہ سے ہجرت کر کے جب صحابہ کرام مدینہ طیبہ تشریف لائے تو مدینہ والوں سے فرمایا، اسے مدینہ والو! ہم نے آتے ہی تمہارے شریف اور ذیل لوگوں کو پہچان لیا۔ انہوں نے پوچھا، وہ کیسے؟ صحابہ نے جواب دیا کہ شریف لوگ شرفاء کے ساتھ نظر آتے ہیں اور ذیل و ذلیلوں کے ساتھ، اس لیے کہ طبع کی خواہش نے اپنی طبع کا ساتھی تلاش کیا۔

اذا الرجال توسلوا بوسيلة فوسيلتي حسبي لآل محمد

اے اہل اسلام خود فرمائیں کہ وہابی، یوبندی، مودودی، تبلیغی اور دیگر گمراہ فرقے کتنا ہی دین کی خدمت کا دم بھری تمام بے کار ہے جبکہ وہ شان رسالت کے گستاخ اور بے ادب ہیں۔ (ادوسی غفرلہ)

ترجمہ: لوگ دنیا میں وسیلہ و موندتے ہیں میرا وسیلہ آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت ہے اور بس۔
فائدہ: کاشفی نے لکھا کہ جنگ پر جانامرو میدان کا کام ہے، اس لیے مالائے سے یہ کام سرانجام نہیں ہوتا اور نامرد تو دیتے
سبھی اس اہم کام کے لائق ہی نہیں۔

یا برو بچوں زمانا رنگے دلوں پیش گیر
یا پورمداں اندر گئے دگوئے در میدان فلک

ترجمہ: یا گر بڑے کوروتوں کی چوڑیاں پہن لے یا مرد میدان ہو کر میدان میں آجا۔

حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا:۔

ندم ہو شمعند روشن رائے بغرومایہ کار ہائے خطیر
بوریا بات اگرچہ بافسد است بزمش بکار گاہ حیر

ترجمہ: مسجد نارواں کو بڑا کام سپرد نہیں کرتا۔ بوریا بنانے والے اگرچہ کتنا ہی کاگیر ہو مگر انہیں ریشم بنانے کا
کام نہیں دیا جائے گا۔

① لا تصلح الامور الا باولى الالباب - عقلمندوں سے ہی کام سرانجام ہوتے ہیں۔
② والامرحاء لا تدور الا على الاقطاب - چکی کیل کے گرد گھوم سکتی ہے۔
ف: الاقطاب قطب کی جگہ ہے جیسے وہ کیل جس پر چکی گھومتی ہے۔

وَلَا تُصَلِّ اے محبوب محمد صلی اللہ علیہ وسلم! نماز مت پڑھے عَلٰی اَحَدٍ مِّنْهُمْ اَنْ كَسَىٰ اَبَدًا۔
احد کی صفت ہے اور اس سے منافقین مراد ہیں۔ قاتل یہ احد کی دوسری صفت ہے اور منہم مات کی ضمیر سے حال
سبھی واقع ہو سکتا ہے۔ دکنانی تفسیر الی البقاء یعنی وہ جو مر گیا ابداً ا ہمیشہ کے لیے۔ یہ منی کا مفعول فیہ ہے یعنی لا تدع
کا ظرف ہے یعنی اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم! ان کے لیے ہمیشہ تک زندہ رکھنا۔ یہی ترکیب اظہر ہے،
بعض کے نزدیک ابد مات کا مفعول فیہ ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم! آپ ان کے کسی ایک کے لیے
نماز پڑھیے کیونکہ وہ ہمیشہ کے لیے مر گیا جبکہ اس کی موت کفریہ واقع ہوئی، اس لیے کہ جو کافر ہو کر مرتا ہے وہ حقیقی مردہ ہے اگرچہ
اسے قیامت میں زندہ کیا جائے گا تو عذاب دینے کے لیے، اور وہ اس کے لیے زندگی نہیں بلکہ موت سے بدتر۔ اس معنی پر
گویا وہ زندہ ہوا بھی نہیں۔

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کا لقب ”صاحب سر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ تھا۔ یعنی رسول اللہ صلی
صحابی رازدان اللہ علیہ وسلم کا رازدان۔ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک دن مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا کہ میں تجھے ایک راز بتاتا ہوں، وہ کسی کو نہ بتانا، وہ یہ کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے فلاں فلاں کی نماز جنازہ پڑھنے سے روکا ہے۔ آپ نے منافقین کی ایک بہت بڑی جماعت کے اسماء گنائے۔ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے دو غلاط میں جب کسی پر شک کرتے کہ وہ منافقین سے ہوگا تو حضرت مزینہ رضی اللہ عنہا کو ساتھ لے جاتے اگر حضرت مزینہ اس کی نماز کے لیے تیار ہو جاتے تو اس کی نماز جنازہ پڑھتے ورنہ صفات انکار کر دیتے۔

وَلَا تَقْرَأْ عَلَى قَبْرِهَا اور اس کی قبر پر دفن یا زیارت اور دعا کے لیے نہ ٹھہریے (اسی سے وہابیہ، دیوبندیہ کی قبروں کا اندازہ لگائیے کہ کس طرح ناقیامت ان پر فاحشہ درود پڑھنے والے نہیں ملتے بخلات اللہ والوں کے مزارات کے کہ ان پر شبہ روز خلق خدا کا جوڑ رہا ہے۔)

حدیث شریف، حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت کہ یہ قیمتی کرمیت کو دفنانے کے بعد اہل قبر کے لیے دعائے خیر فرماتے۔ رَاقِبُكُمْ فَتُؤْتُوا بِالنَّارِ بِحَبِّكُمْ انہوں نے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کفر کیا یہ ان کی قبروں پر نہ ٹھہرے اور ان کے لیے استغفار نہ کرنے کی علت ہے وہ اس لیے کہ کسی کی قبر پر ٹھہرنے کے لیے صاحب قبر کا صالح ہونا ضروری ہے اور منافقین میں صالحیت محال ہے اس لیے کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کفر کرنے پر زندگی بسر کی۔

حضرت عافق قدس سرہ نے فرمایا:۔

بَابُ ذَمِّ زَمْرَمٍ وَ كُوثَرٍ مُفِيدٍ تَتَوَّانُ كُرُو

گیلم بخت کے راکہ بافتہ سیاہ

توجہ: زمزم اور کثر کے پانی سے اس گیلیم کو سفید نہیں کیا جاسکتا جسے ابتداء ہی سیاہ تاگوں سے تیار کیا گیا ہو۔

حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا:۔

تَوَّانُ پَاکِ کَرْدَنِ تُو زِجَمِ اُمُیْنِ

ولیکن نیاید زِ سَنَکِ اُمُیْنِ

لے اس سے وہابیہ کا وہ اعتراض اٹھ گیا جو کہا کرتے ہیں کہ حضور علیہ السلام کے راز کا کوئی علم نہیں تھا بلکہ آپ کا وہی علم تھا جو شریعت نے ظاہر کیا۔ لے اس سے عشیقہ کا رد ہوا وہ یہ کہ کسی کی قبر کی فضیلت سے کلی فضیلت ثابت نہیں ہوتی۔ یہ راز دانی حضرت عذرا کی ایک فضیلت تھی جسے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مانا اسی طرح بعض جزوی فضائل حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ہیں جن سے ان کی اصحاب ثلاثہ رضی اللہ عنہم پر افضلیت ثابت نہیں ہوگی۔ وہابیہ کا وہ بھی ہو گیا جو حضرت عمر کا عقیدہ تھا کہ بعض باتیں راز کی ہیں جو راز دان جانتے ہیں۔ ۱۲

ترجمہ: بیشی سے تو رنگ اتارا جاسکتا ہے لیکن پتھر تو سیشہ نہیں ہو سکتا۔

وَمَا تَوَاوَهُمْ خَفِيقُونَ ○ اور مر گئے اور انھیں دہ فاسق تھے یعنی کفر میں مقرر اور عدو حق سے غارت تھے۔

رئیس المنا فقین عبداللہ بن ابی
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رئیس المنا فقین عبداللہ بن ابی اسلول اپنی مرض الموت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بلوا کر استغفار کا واقعہ اور تردید و ہامیر دیوبندیہ اور نماز جنازہ کی درخواست کی اور جب مرجائے تو اس کی قبر پر تشریف لائیں

آپ کو پھر کھلوا بھیجا کہ اپنا قیص مبارک عنایت فرمائیں تاکہ اسی قیص میں اسے کننا یا جائے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کی آپ اس لیک کو اپنا پاک اور مبارک قیص کیوں عنایت فرماتے ہیں۔ آپ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو فرمایا:

انا قیصی لا یغنی عنہ من اللہ شیئا وادجوا میرا قیص تو اسے عذاب الہی سے نہیں بچائے گا۔

من اللہ تعالیٰ ان یدخل فیہ بد العن فی الاسلام۔ البتہ اس سے ہزاروں کو دولت اسلام نصیب ہوگی۔

روح البیان ج ۱ ص ۹۳۱ مطبوعہ قدیم تحت آیت ہذا

ف: اس سے دیوبندیہ کے دو اعتراض دفع ہو گئے۔ پہلا یہ کہ حضور علیہ السلام کو (معاذ اللہ) علم ہونا کہ وہ بے ایمان بنے تو اسے قیص کیوں دیتے۔ دوسرا یہ کہ حضور علیہ السلام کا قیص تبرک تھا تو منافق کو کیوں فائدہ نہ دیا۔ حضور علیہ السلام نے دونوں کے جواب دے دیے یہی نہیں بلکہ اسنے والے حالات بتا دیے کہ قیص دینا ملنی برکت ہے۔ اول تو قیص سے نفقہ کی قوت طلب کر لی گئی ہے، دوسرے اس سے ہزاروں بدقسمتوں کو دولت اسلام نصیب ہوگی۔

وہ منافقین جرابی بن سلول کے ساتھ ہر وقت رہتے تھے اور اسے جانتے تھے کہ یہ نبی علیہ السلام کا اندرونی طور پر سخت دشمن ہے پھر بھی حضور علیہ السلام سے موت کے وقت تبرک کے طور پر قیص اور دعا نے مغفرت کی درخواست کر رہا ہے اور امید رکھ رہا ہے کہ حضور علیہ السلام کی قیص اور ان کی دعا عذاب الہی سے بچا دیں گے اور رحمت الہی کا سبب بنیں گے اس خراج کے ہزاروں لوگ مسلمان ہو گئے۔

دیوبندی دیوبندی چیخ کر عوام کہتے ہیں کہ حضور علیہ السلام کے مہوسات و ہامیر دیوبندیہ کے ایک سوال کا جواب و متعلقات و تبرکات سے کوئی فائدہ ہوتا تو عبداللہ بن ابی کو حضور علیہ السلام کے قیص نے کیوں فائدہ نہ بخشا۔ اس کا جواب بیکڑوں سال پہلے صاحب روح البیان نے لکھا کہ:

وانما قال علیہ السلام ان قیصی لا یغنی

لعدم الاماس الذی هو اذیما و مثله

انما یؤثر عند صلاح المحل۔

روح البیان ج ۱ ص ۹۳۲ تحت آیت ہذا

ہو تا ہے جو محل بھی اثر پذیر ہو۔

یہی جواب اگرچہ حدیث شریف میں تھا لیکن صاحب روح البیان نے توضیح لکھا کہ دیوبندیوں واپسوں کو حدیث شریف میں غلط تاویل کا موقع ملے یہ ایسے ہے جیسے بارش میں تو مٹاؤں موجود ہیں لیکن آگے زمین ایسی ہو جس میں اثر قبول کرنے کی صلاحیت نہیں اس سے یہ کہہ کر نہیں کہ گھر بارش میں مٹاؤں نہیں بکھریں گے گھر زمین غراب ہے۔ ایسے دہا دیوبندیہ کو سمجھانے کے لیے کہا جائے کہ قیص مبارک کے منافع میں شک نہ کرو بکریوں کو کہ مٹاؤں میں ان مٹاؤں کی صلاحیت و اہلیت نہیں تھی۔

تبرکات کے فوائد کے دلائل اگرچہ صاحب روح البیان کے دور میں دہا دیوبندی مودودی قسم کے لوگ نہیں تھے لیکن ابن تیمیہ جو مذکورہ پارٹیوں کا گروہ ہے اس کے تاثرات موجود تھے اس لیے صاحب روح البیان کو تبرکات کے فوائد پر چند دلائل دینے پڑے چنانچہ فرمایا:

دلیل اول: ویدل علیہ قولہ علیہ السلام اذ فئا موتا کھر
 ووسط قوم صالحین فان المیت یتاذی بجار
 حضرة علیہ السلام کا ارشاد اگر اسی کھجین کے درمیان
 مردگان کو دفن کرے اس لیے کہ میت بڑے ہمایہ سے
 ایذا پاتا ہے جیسے زندہ انسان زندہ ہمایہ سے۔

فت: اس حدیث شریف سے صاحب روح البیان کا مقصد یہ ہے کہ مردہ کتنا ہی بڑا داکیموں نہ ہو لیکن اسے نیک نیت لوگوں کے قرب سے فائدہ حاصل ہوتا ہے۔ ایسے ہی تبرکات کی برکات کا حال ہے۔

سوال: از دہا دیوبندیہ: یہاں ایک اعتراض پیدا کر کے صاحب روح البیان نے گویا دہا دیوبندیہ کی طرف سے لکھا کہ: وہ جو مروی ہے کہ ارض مقدسہ کسی کو مقدس نہیں بنا دیتی بلکہ بندے کو اپنے اعمال مقدس بناتے ہیں۔

جواب: اس روایت میں اعمال صالحہ کی ترغیب مقصود ہے یا تبرکات کے فوائد و منافع اور ان کے برکات کے علم سے پہلے کی روایت ہے ورنہ روایات مندرجہ ذیل غلط ہوتی ہیں حالانکہ روایات ذیل صحیح اور مستند ہیں۔

دلیل دوم اور حکایت مع روایت: مروی ہے کہ عبداللہ بن انیس رضی اللہ عنہ نے سفیان بن خالد الہذلی کو قتل کر کے حضور علیہ السلام کے سامنے ڈال دیا حضور علیہ السلام نے عبداللہ کو اپنا عطا مبارک عطا فرمایا کہ اسی کے سہارے بہشت میں جانا جب حضرت کے وصال کا وقت قریب ہوا تو انہوں نے وصیت فرمائی کہ وہی عطا مبارک اے کفن کے اندر جسم سے ملا کر تبرک کے طور پر رکھ دینا چنانچہ ایسے ہی کیا گیا۔

فت: حضور علیہ السلام سے صحیح روایات سے ثابت ہے کہ جب آپ کے سر مبارک کے بال حضرت معمر بن عبداللہ حجام نے مونڈے تو آپ نے اُدھے بال مبارک حضرت ابو طلحہ کو عنایت فرمائے اور اُدھے باقی صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو ایک ایک دو دو عنایت فرمائے۔

فت: اس روایت سے ثابت ہوا کہ تبرک سے فیوض و برکات کا عقیدہ رکھنا اور تبرکات تقسیم کرنا سنت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔

جو نبی حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بال مبارک صحابہ کرام رضی اللہ عنہم
صحابہ کرام کا عقیدہ اور تبرکات میں تقسیم فرمائے، صحابہ کرام کا معمول تھا کہ

فلکانوا یتبرکون بہا ویصنعون ہاداموالعالمین
لہما۔ (روح البیان ج ۱ ص ۹۲ تحت آیت ہذا)
حضرت علیہ السلام کے بال مبارک سے برکات حاصل کرتے
جب تک آپ ماتمرد رکھتے تھے

ولذا قال فی الاسرار المحمدیہ نو وضع
شعر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
وعصاه اوسطہ علی قبرعاص لنجبا
ذلک العاص بہرکات تلک الذخیرہ موت
العذاب۔ (ایضاً)
دلیل چہم : اور فرمایا :
وان کان فی دارالانسان ابلدہ لا یمسب
مکانہا بلایہ بہرکتہ وان لم یستعوداہ۔
(ایضاً)
جس گھر یا شہر میں بال مبارک ہوں تو وہ گھر اور شہر
بلا سے محفوظ رہیں گے اگرچہ انہیں اس کا علم ہی
نہ ہو۔
اسی قبیل سے زمزم شریف کا پانی یا اس سے کفن
کرکہ اسی طرح کبر کا غلات اور اس کا کفن بنایا یا قرآنی آیت
لکہ کر دے گئے ہاتھ میں دینا۔
بہا و کتابۃ القرآن علی القراطیس والنواضع
فی ایدی الموتی۔ (ایضاً)

جیسے ہم اہلسنت کفنی لکھتے اور عند امر وغیرہ میت کے ہاتھ میں دیتے اور قبر پر اذان دیتے اور قبر میں سورۃ ملک وغیرہ پڑھتے اور
تبرک کے قریب قرآن پڑھتے ہیں۔
صاحب روح البیان کا اپنا مشاہدہ صاحب روح البیان رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ بادشاہوں کے خزانوں بالخصوص

لہ مجہ صحابہ کرام کا عقیدہ ہم اہلسنت کو نصیب ہوا کہ ہم انبیاء علیہم السلام اور اولیائے کرام کے تبرکات میں یہی تاثیر سمجھتے ہیں، جیسے
صحابہ کرام ان بال مبارک سے زندگی بھر صرف تبرک کے طور ساتھ رکھتے، بعد ان کے وسیع جیلد سے مدد چاہتے جسے کچ دبا یہ دیوبندی نے شرک
پرعت کی رٹ لگا رکھی ہے۔ ان روایات سے معلوم ہوا کہ بال مبارک کی زیارت صحیح ہے جیسے پاکستان میں روڑھی شریف، مسکھر دندھ اور شیریں
سریگر وغیرہ وغیرہ۔ ایسی غفلت

آل عثمان کے خزانہ بعض ایسے تبرکات ہوتے ہیں جن کے فیوض و برکات سے بہت کچھ حاصل کیا جاسکتا ہے۔ مثلاً آل عثمان کے خزانہ میں حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا جبہ مبارک اور دیگر بہت بڑے تبرکات ہیں اور ہم نے اپنی آنکھوں سے دیکھا لیکن آل عثمان کے ان سے فیوض و برکات اور انہیں وسیلہ بنانے کی توفیق نصیب نہیں حالانکہ ان کے ان نبوی لواذ مبارک بھی بہت لیکن ان کے ملک میں مصائب و آفات و بلیات کی بھر مار ہے۔ صاحب روح البیان فرماتے ہیں کہ انہیں اس کی سزا ملی ہے اس لیے کہ آل عثمان نے ان تبرکات کی عزت و احترام نہ کی۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ مکہ معظمہ و مدینہ منورہ کے متعلق حسین و دایات سے ثابت ہے کہ ان میں طاعون کا داخلہ بند ہے لیکن جب ان کے ملکینوں نے غلط کاری اور جرائم و معاصی کا ارتکاب کیا تو سزا کے طور ان پر طاعون مسلط کر دیا گیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ بعض ارشاد و اہل نبوی کے خلاف ہو جانا محض سزا یا تنبیہ کے طور ہوتا ہے ورنہ اسی طرح ہونا ضروری ہے جس طرح حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم فرما گئے۔

باقی قصہ ابن اُبی بن سلول جب عبداللہ بن ابی بن سلول فوت ہو گیا تو اس کا بڑا کم حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ صحابی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے اور عرض کی کہ میرے والد کا جنازہ تیار ہے تشریف لے چلیں۔ آپ نے اس سے پوچھا تیار نام کیا ہے؟ عرض کی، الجباب بن عبداللہ۔ آپ نے فرمایا، آج کے بعد تیار نام عبداللہ بن عبداللہ ہے اس لیے کہ الجباب شیطان کا نام ہے۔ (کہانی القاموس) اس لیے تمہارے لیے یہ نام نامزد ہے۔ آپ نے اسے فرمایا کہ اس پر تم خود نماز پڑھ کر دفن کر دو۔ اس نے عرض کی، اگر آپ نے میرے والد کی نماز جنازہ نہ پڑھی تو کوئی بھی میرے والد کی نماز جنازہ نہ پڑھے گا اس طرت میری سخت زنت ہوگی اور دشمن بنیں گے۔ آپ نے اسے تسلی دلائی اور اس کے والد کی نماز جنازہ کے لیے تیار ہو گئے۔ اتنے میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ تشریف لے آئے اور آپ کے آگے کھڑے ہو گئے تاکہ آپ منافق کی نماز جنازہ نہ پڑھا سکیں اور عرض کی، کیا آپ اللہ تعالیٰ کے دشمن کی نماز جنازہ پڑھتے ہیں۔ آپ کو یاد نہیں کہ فلاں فلاں موقعہ اس نے کیسے کردار ادا کیے اور اس کی تمام غلط کاریاں ایک ایک کر کے بتائیں۔ چنانچہ یہی آیت اتری اور جبریل علیہ السلام نے آپ کے قبض مبارک کو پکڑ کر نماز پڑھانے سے روکا اور پڑھا، لَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا۔ حضور علیہ السلام نے یہ آیت سن کر منافق کی نماز نہ پڑھائی۔

اس سے واضح ہوا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ بڑے مناقب کے حامل ہیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے مناقب ان کے فناء مبارک کے مطابق نہ صرف یہی بلکہ متعدد آیات نازل ہوئیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی دین میں بہت بڑی قدر و منزلت ہے اس لیے حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ اگر میں نبی نہ رہتا تو اسے نر اتم نبی بن کر مبعوث ہوتے اور فرمایا، زمانہ سابقہ میں محدث (بالفتح و تشدید ال) ہوتے میری امت میں اگر کوئی محدث ہے تو وہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ ہیں۔

فت، الحدیث بفتح الدال المشدود، ہر وہ شخص جس کے دل میں شیر کی بات ڈالی جائے اور وہ اسی فراست سے صحیح اور حق بات کی قبل از وقت خبر دے۔ پھر جس طرح وہ خبر دے اسی طرح ہو جائے۔ گویا اس کے ساتھ علاء الاعلیٰ والے گفتگو کرتے ہیں اہل ولایت کا یہی سب سے بڑا مرتبہ ہے۔

حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا اس مضمون کو لفظ ان شریطہ (جو شک پر دلالت کرتا ہے) سے بطور تردید اور ازالہ وہم شک کے بیان نہیں فرمایا بلکہ اس میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی فضیلت پر مزید تاکید فرمائی جیسے کہا جاتا ہے کہ اگر دنیا میں میرا کوئی سچا دوست ہے تو فلاں ہے۔ اس سے اس شخص کی صداقت کی تاکید مطلوب ہوتی ہے نہ یہ کہ اس شخص کا سر سے کوئی دوست ہے بھی نہیں۔ علاوہ ازیں جب ایسے محدث دوسری امتوں میں پائے جاتے ہیں تو حضور علیہ السلام کا افضل الامم میں پایا جانا ضروری ہے۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی فضیلت میں کسی شاعر نے خوب فرمایا، اس

لہ فضائل لا تخفی علی احد
الا علی احد لا یعرف القہرا۔

ترجمہ: حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے فضائل کسی پر مخفی نہیں ہاں اس سے مخفی نہیں جو قہر کو نہیں جانتا، یعنی جس طرح قہر (چاند) کو ہر کوئی جانتا ہے

ایسے ہی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے فضائل چاند کی طرح روشن ہیں ہاں چمکا دھچکا اندک چاندنی سے اندھا ہے۔ اسی طرح شیعہ یا اعدائے اسلام حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے فضائل سے بے خبر ہیں۔ (کنزانی مشارق الانوار) سوال از دہا بیہ دیو ہمدید: اگر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو علم تھا کہ وہ کافر ہے اور کفر پر مراسے تو پھر آپ نے اس پر نماز جنازہ کیوں پڑھی اور نماز جنازہ میں دعائے مغفرت ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو کفار کی دعائے مغفرت سے روکا تھا پھر آپ نے کافر کو قیص کیوں پہنایا جو ایک بہت بڑا اعزاز ہے حالانکہ آپ کو حکم ہے کہ کفار کی امانت کریں۔

جواب: جب اس غیبت منافق ابن ابی نے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے قیص طلب کی اور نماز پڑھانے کی بھی استدعا کی تو نبی علیہ السلام نے ان قرائن سے سمجھا کہ وہ موت سے پہلے تو ہر کچھا ہو جبکہ اس کی زندگی دشمنی میں گزری لیکن اب عین موت کے وقت محبت و مخلص و کما رہا ہے اور حضور علیہ السلام خود فرماتے ہیں کہ ہم ظاہر پر عمل کرنے کے لیے مامور من اللہ ہیں۔ علاوہ ازیں اسلام کا اظہار بھی کرتا ہے اس لیے آپ اس کی نماز پڑھانے کے لیے تیار ہو گئے۔ پھر جب جبریل علیہ السلام حاضر ہوئے اور اس کے متعلق خبر دی کہ اس کی موت یقیناً کفر پر ہوئی ہے اس پر آپ نے اس کی نماز پڑھ لی۔ بعض روایات میں ہے کہ آپ اس پر نماز پڑھا چکے تھے تو بعد کو آیت مذکورہ نازل ہوئی۔ پھر بعد ازاں آپ نے زندگی بھر کی منافق پر نماز نہ پڑھی اور نہ ہی کسی منافق کی قبر پر تشریف لے گئے۔

قیص مبارک کے متعلق جوابات جواب: جب حضرت عباس رضی اللہ عنہ غزوہ بدر میں قیدی ہو کر حاضر ہوئے

توان کا قیص نہیں تھا اور آپ لیل القامت تھے کسی کا قیص آپ کے جسم پر پورا نہ آتا تھا۔ اس موقع پر اسی عبداللہ بن ابی بن سلول نے قیص دیا اب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بطور بد قیص عنایت فرمایا اس سے اعزاز و طلب نہ تھا اور اس سے اعزاز کا تصور ہو سکتا ہے۔

جواب: آپ نے اللہ تعالیٰ کے حکم کی تعمیل کی۔ چنانچہ آپ کو فرمایا: **وَامَّا السَّائِلُ فَلَا تَنْهَوْهُ**۔ اور پتے ہم نے روایت نقل کی ہے کہ اس نے حضور علیہ السلام کی قیص کے متعلق خصوصی درخواست کی تھی۔ اگر آپ اس کا سوال پورا نہ کرتے تو یہ آپ کی شانِ یکتا کے خلاف ہوتا۔ اس لیے قیص دینا اللہ تعالیٰ کے حکم سے تھا۔ دیکھو یہ اعتراض جیسے نبی علیہ السلام کے اللہ تعالیٰ پر برا بھلا ہے۔ جواب: غالباً وہی کے ذریعے آپ کو معلوم ہوا ہو گا کہ آپ منافق کو قیص عنایت فرمادیں اس طرف سے آپ کے غنیمتِ عظیم کا ظہور ہو گا اس کی برکت سے ہزاروں کو دوستِ اسلام نصیب ہو گی۔ اور یہ روایت ہم نے گزشتہ اوراق میں نقل کی ہے۔ واللہ اعلم بحقیقۃ الحال۔

سبق: ہمارے اوپر لازم ہے کہ ہم نبوت کے ہر عمل کو حکمت پر محمول کریں جو بات سمجھیں نہ اٹے اس سے ہم خاموشی اختیار کریں وہی اللہ تعالیٰ کی طریقی تحقیق کی ہدایت دینے والا ہے۔

وَلَا تَجْنُكَ (حل لغات) الا عجباً شگفتی نمودن یعنی تعجب کرنا۔ یہ خطاب حضور علیہ السلام کو۔ لیکن اس سے آپ کی امت مراد ہے یعنی تمیں تعجب میں نہ ڈالے۔ **أَهْوَا إِلَهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ** ان کے اموال و اولاد۔ چیمیر منافقین کی طرف راجع ہے۔ کاشفی میں ہے کہ یہ یقین کے سوال اگرچہ بکثرت اور ان کی اولاد باقتدار اور قوی ہے۔

نکتہ: ایسے مواقع پر اموال کی اولاد پر تقدیم بوجہ عدم یا بوجہ اس کی عام ضرورت ہے بحسب الذات و بحسب الافراد والاقوات اس لیے اموال کی ہر ایک کو ضرورت پڑتی ہے۔ اجداد و آباء و امہات و اولاد سب کو اور ہر وقت اگرچہ معزز ترین اولاد ہے لیکن جس کی اولاد اور دوسرا کتبہ بہت زیادہ ہو لیکن مال نہ ہو تو بہت تنگی اور تکلیف کا موجب ہوتے ہیں اور اولاد کی ضرورت بھی اس وقت محسوس ہوتی ہے جب اولاد کے درجہ کو پہنچے یا اس لیے کہ اموال نفوس کی بقا کا سبب ہیں اور اولاد صرف نوع کی بقا کا سبب ہے یا اس لیے کہ اولاد کے وجود سے اموال کا وجود قائم ہے اس لیے اجزاء منویہ الغذیہ سے حاصل ہوتے ہیں۔

إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ اللَّهُ تَعَالٰی انہیں اموال و اولاد سے نفع دے کر ان کے لیے ارادہ کرتا ہے۔ اَنَّ يُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الدُّنْيَا بسبب مال جمع کرنے اور اس کی نگرانی میں دنیا میں انہیں عذاب میں مبتلا کرے یعنی وہ ہمیشہ دکھ اور رنج میں رہیں اور اپنی اولاد کے احوال کی رونق میں مست ہو کر ہمیشہ محنت و مشقت کھنچیں **وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ الزَّهْقُ** بمعنی روح کا ٹکنا اور انکے **رُوحٌ یَخْلُی**، یعنی مریں۔ **وَهُمْ كُفِرُوا** ○ در انجا یکدہ کافر ہوں یعنی اموال و اولاد سے نفع اٹھانے اور ان میں مشغول ہونے اور عواقب پر تدبر اور غور کرنے سے غفلت کی وجہ سے۔

حکایت: ایک فقیر کہہ رہا تھا کہ دولت مندوں سے بڑھ کر بد بخت اور کون ہو گا کہ مال و اسباب جمع کر کے کئی طرح کی

مشتقیں اور تکلیفیں اٹھاتے اور ہر وقت گوناگوں پریشانیوں میں مبتلا رہتے ہیں اور جب مرتے ہیں تو مال و اسباب چھوڑنے کی ہزار حسرتیں قبر میں لے جاتے ہیں۔

در اول چو خواہی کنی جمع مال
بے رنج بر خویش باید گماشت
پس از بہر آن تا بماند بجائے
شب در روز می بایدت پاس داشت
و زین جلد آن حال مشکل تر است
کہ آخر بحسرت بیاید گزاشت
ترجمہ: تجھے مال جمع کرنے کا شوق ہے تو یاد رکھ کہ اس کا انجام پریشانی ہے جب تک وہ تیرے پاس ہوگا،
تجھے اس کی حفاظت کی فکر رہے گی۔ اس سے بڑھ کر یہ ہے کہ جب وہ تیرے ہاتھ سے جائے گا تو بہت
گھبراہٹ پائے گا۔

فت: اس مضمون کا تکرار محض اموال و اسباب سے نفرت دلانے کی تاکید کے لیے ہے تاکہ سامع کو اموال و اسباب کی خواہشوں سے توجہ ہٹ نہ جائے بلکہ جامع پر لازم متوجہ کہ ایسے امور کے لیے اپنے کلام کے اثناء میں اس کے متعلق یاد دہانی کرائے بالخصوص جب دو کاموں کے درمیان کافی فاصلہ ہو اس لیے کہ انسان فطری طور پر اموال و اسباب کے وقت متوجہ رہتا ہے بلکہ وہ ان کے متعلق متمنی ہوتا ہے اور اس حرص میں رہتا ہے کہ خدا کرے کہ اموال و اسباب حاصل ہوں۔

اموال و اولاد اگرچہ مومن کے لیے نعمت ہیں لیکن منافقین کے لیے عذاب الہی ہیں اس لیے کہ منافقین تفسیر صوفیانہ کے قلوب اموال و اولاد میں مشغول ہو کر اللہ تعالیٰ کے ذکر سے غافل ہو جاتے ہیں اور نہ ہی اس کی طلب کا انہیں خیال رہتا ہے اور قلوب کے لیے بہت بڑا عذاب حجاب ہے اور جن قلوب کو حجاب میں رکھا جائے تو وہ ایمان سے محروم ہو جاتے ہیں۔
کہ قال تعالیٰ وَ تَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ یعنی ایسے لوگوں کے قلوب حب اموال و اولاد کے حجابات سے محجوب ہوتے ہیں۔ (کنز فی التاویلات النجیہ)

حدیث شریف: دنیا شہوات و لذات سے پر ہے۔ فلہذا اسے خدا کے بندو! تمہیں اللہ تعالیٰ کے ذکر سے دنیا کی شہوات اور لذات غافل نہ بنادیں اس لیے کہ جسے آخرت کا نیک انجام نصیب نہیں اسے دنیا کے منافع سے کوئی فائدہ نہیں اور آخرت سے وہ نفع نہ پاسکے گا جو دنیا میں اللہ تعالیٰ کی طاعت نہیں کرتا یعنی مومن وہ ہے جو عبادات مایہ سے آخرت کا سامان تیار کرتا ہے۔

وَ إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ يَا مُحَمَّدٌ أَنْ نَبِّئِ النَّاسَ بِأَنَّهُمْ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ
تفسیر علمائے اس سے حرف جارہ مخذوف کر دیا گیا ہے دراصل ہاں اٰمِنُوا بِاللّٰہِ یعنی بایں طور کہ ایمان لاؤ اللہ تعالیٰ پر۔

وَجَاهِدْ وَا مَعَ رَسُولِہِ اور اللہ تعالیٰ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مل کر اعزاز دین اور اعلا رکھنے کے لیے جہاد کرو استاذنک اولوا القلوب منہم تو منافقین میں سے دنیا دار آپ سے اہوازت چاہتے ہیں یعنی باوجودیکہ انہیں اموال و اسباب کی وفرت و وسعت اور جہاد پر جانے کی بدنی مالی قدرت اور طاقت ہوتی ہے تب بھی جہاد پر جانے کے لیے

معتد کرتے ہیں۔

فت: مدادی نے کہا کہ طول دراصل اسی طاقت و قدرت کو کہا جاتا ہے جس سے اعلا سے متاثر کیا جاسکے اور امام رازی نے سورہ نسا میں بھی کہا کہ طول دراصل قصو کی نقیض ہے اس لیے کہ طول میں کمال زیادہ ہوتی ہے ایسے ہی تعبیر میں قصو و نقصان ہوتا ہے۔ اسی لیے غنی (دولت مند) کو طویل سے تعبیر کیا جاتا ہے بخلاف فقیر کے کہ اسے اپنے مقاصد و مطالب کے حصول میں دشواریاں درپیش ہوتی ہیں اور ظاہر ہے کہ جتنی مطالب برکری دنیا و دولت سے ہو سکتی ہے وہ نقصانات میں کہاں۔

وَقَالُوا اخْرُجْنَا اور کہتے ہیں ہمیں چھوڑ دیجئے فَكُنْ مَعَ الْخَوَالِدِينَ ○ ہم ہو جائیں ان لوگوں کے ساتھ جو جنگ سے عذر کی وجہ سے نہیں جاسکتے مَرَضُوا انا فقیر غرض میں بِأَن يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِدِينَ بایں طور کہ وہ ہوں عورتوں کے ساتھ جو جنگ پہ نہ جانے کی وجہ سے گھروں میں بیٹھی ہیں۔ "الخوالد" خالفة کی جمع ہے اور خالفة کا تائینت کی ہے کبھی الخالفة ہر اس شے کو کہا جاتا ہے جس میں کسی قسم کی خیر اور بھلائی نہ ہو۔ اس معنی پر زیادہ وضاحت سے اسبتہ کی طرف منقول ہوگی تائینت کی نہیں ہوگی اور مردوں کو خالفة سے اس لیے تعبیر کیا جاتا ہے کہ انہیں اہم امور کی طرف بلایا گیا تو وہ ان کے لیے تیار نہ ہونے اس بنا پر گویا وہ ایسے ہیں کہ ان میں کسی قسم کی بھلائی نہیں وَطِيعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ اور ان کے دلوں پر ٹھہر لگائی گئی۔

فت: مدادی نے فرمایا کہ الطبع لفظ میں شے کو طالع کی طرح کرنا۔ مثلاً کہا جاتا ہے طبع الدینار والدرہم۔ نتائج المعاد میں ہے کہ ان الفاظ کی ترکیب دلالت کرتی ہے کہ شے اپنی اعتبار کو پہنچ گئی، یہاں تک کہ اس شے کا آگے جانا ختم اسی پر انسان کی طبیعت کا قیاس کیجئے اس کی طبیعت کے لیے طبع، طباع، طبیعت جیسے الفاظ مستعمل ہیں یعنی انسان کی اصلی فطرت کہ جبر، پر اس کی تخلیق ہوئی اور دل پر ٹھہر لگانے کی تخصیص اس لیے ہے کہ دل فہم و ادراک کا محل اور مرکز ہے اس لیے فرمایا:

فَيُحَرِّدُ الْيَقِينُونَ ○ اس لیے وہ کچھ نہیں سمجھے مگر ایمان بالشر کیا ہے اور اس کے ادا کر کے اطاعت اور نواہی سے بچنا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی موافقت اور ان کے ساتھ جہاد پہ جانے کے منافع کیا ہیں۔ اور انہیں معلوم نہیں کہ امور مذکورہ بالا کے خلاف کرنے کا کتنا نقصان ہے لٰكِنَّ الرُّسُولَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے ساتھ ایمان لانے والے اللہ تعالیٰ پر اور جو احکام آپ اللہ تعالیٰ کی طرف لائے یعنی آپ کے ساتھ ایمان لانے والے، جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان رکھتے ہیں۔ اس سے اس اعتراض کا دفعہ ہو گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت میں ان کا ایمان لانا کیسا بیکہ بہت بڑے عرصہ کے بعد صابرانہ ایمان قبول کیا۔ اور مذکورہ بالا کہ یہاں مقارنت زمانی مقصود نہیں بلکہ مقارنت بمعنی موافقت ہے جیسے قرآن مجید میں یقین کے متعلق ہے "وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ"۔ یہاں بھی مقارنت زمانی نہیں بلکہ معیت بمعنی موافقت۔۔۔ یعنی اسلمت اسلام سلیمان یعنی لیے مسلمان ہوں جیسے حضرت سلیمان علیہ السلام

مسلمان ہیں۔ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی معیت میں اپنے اموال و نفس کو قربان کر کے جہاد کیا۔ فلہذا ان منافقین کے خلاف کرنے سے دین کو کمی نہیں ہوئی اور نہ ہی جہاد کے امور میں نقص ہوا جبکہ ان سے افضل ترین بندے جہاد میں شریک ہوئے جو ان سے خلوسیت میں بہتر اور اعتقادیات میں برتر ہیں وَ أُولَئِكَ سَیَرْحَمُهُمُ اللَّهُ اور یہی لوگ ہیں لَیْسَ لَکُمْ جَزَاءُ بِشَیْءٍ مِّنْ دُونِ مَا کُنتُمْ تَعْمَلُونَ ان کے لیے اَلْجَنَّاتُ دَارِیْنِ کے منافع ہیں جیسے نعمت و غنیمت دُنْیَا میں اور جنت و کرامت آخرت میں۔ اور یہ بھی جائز ہے کہ غیرات سے آخرت یعنی بہشت کی حسین و جمیل عمرتیں مراد ہوں جنہیں عربین کہا جاتا ہے مَکَاثِلُ تَعَالٰی فَمِنْ خَیْرَاتِ حَسَنٍ۔ اس معنی پر اَلْخَیْرَاتُ خَیْرٌ تَجْنِیْفٌ اٰلِیَاہِ دُکُیْجِ اور خِیَارَاتِ الْعَابِدِیْنَ سے غائبین کی وہ حسنات مراد ہیں جو ان کے اعمال سے متعلق ہیں اور خِیَارَاتِ الْعَارِفِیْنَ سے مواہب الحق مراد ہیں اور یہ ان کے احوال سے متعلق ہیں وَ اُولَئِكَ هُمُ الْغَفُورُونَ ○ اور یہ وہی ہیں جو اپنے مقاصد و مطالب پر کامیاب ہیں اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ کامیاب نہیں جو نافی نعمتیں اور دنیوی اسباب جو حظوظ نفسانیہ کا مجموعہ ہیں جمع کر لے اس لیے کہ وہ جلد تر نفا پانے والی ہیں۔ اَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ اللہ تعالیٰ نے ان کے لیے آخرت میں تیار کر رکھی ہیں۔ جَنَّاتٍ یہ جنت کی جمع ہے بمعنی وہ باغ جس میں پھلدار و رحمت ہوں تَجْوِزُیْ مِنْ تَحْتِہَا اَنْ کے نیچے جاری ہیں یعنی ان باغات کی زمیں یا ان کے دھنوں یا ان کے محلات یا بالا خانوں کے نیچے، اس سے مطلق زمین کا تحت مراد نہیں اَلَا تَنْفَرُ یہ نہر کی جمع ہے، پانی بننے کی جگہ، اس کی وسعت اور چمک کی وجہ سے اسے نہر سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

حدیث شریف: بہشت میں ایک دریا دو دریا کا، ایک پانی کا، ایک شہد کا اور ایک شراب کا ہے ان سے باقی تمام نہریں نکلتی ہیں۔ بعض کہتے ہیں کہ وہی ایک نہر ہے جس میں دو دریا، شراب، پانی اور شہد ہیں اور دو دریا ایک نہر میں سب ہیں لیکن ایک دوسرے سے ملتی نہیں ہیں بعض کے نزدیک وہ سب ایک ہیں صرف جس طرح کا ذائقہ انسان چاہے گا اسی طرح کی شکل و صورت اسی وقت پیدا ہو جائے گی۔

خُلِدِیْنَ فِیْہَا وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے یعنی انہیں جنت مذکورہ میں ان کا ہمیشہ رہنا مقدر ہو چکا ہے۔ ذٰلِکَ یہ اشارہ اس کی طرف ہے جو اللہ تعالیٰ نے وعدہ فرمایا کہ فلاں فلاں شے نیک بندوں کے لیے تیار فرمائی ہے۔ اَلْقَوْرٰتُ الْعَظِیْمٰتُ بہت بڑی کامیابی ہے کہ اس کے بالمقابل اور کوئی کامیابی نہیں یعنی وہ لوگ بہشت اور اس کی نعمتوں سے نوازے جائیں گے اور جہنم اور اس کی آگ سے نجات پائیں گے۔

حدیث شریف: جو گواہی دے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں اس پر جہنم کی آتش حرام ہے۔

حدیث شریف: جو شخص کلہ طبع لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) خلوص قلب سے پڑھتا ہے وہ بہشت میں داخل ہوگا۔

فت: غلام کی شرط اس میں ضروری ہے اور جس میں خلوص ہو گا وہ گناہوں سے بچ جائے گا۔ اگر گناہوں سے نہیں بچتا تو وہ غلام نہیں بلکہ غلام سے بڑھتا ہے اس کا عارضی ہو جانا ہوں کی شامت اور نعمت سے اس سے چھین لیا جائے اغلام قلب کے صفات سے ہے اور دو اوصاف مجیدہ سے رونق پاتا ہے لیکن اس وقت حاصل ہوتا ہے جب انسان اپنے سے رذائل دور کر کے نفس کا تزکیہ کرے۔

”ناویلات نجیہ میں ہے کہ نفس کے حجابات اور اس کے صفات سے چھٹکارا پانے کا نام الفوز العظیم (بڑی تفسیر صوفیانہ) کامیابی ہے اس لیے کہ کامیابی کی عظمت پر دان کی عظمت کے مطابق ہے اور نفس کے حجابات سے بڑھ کر اور کوئی حجاب نہیں، اس لیے جو بھی ان حجابات سے چھٹکارا پاتا ہے وہی کامیاب ترین انسان سمجھا جاتا ہے۔

شعری شریف میں ہے:۔

جملہ قرآن شرح نبیست بنگر اندر مصحف آن غیث بکاست
پن مرو اندر پے نفس چو زاغ کو بگردستان بردنے سوئے باغ
نفس اگرچہ زیر کست و خردہ دان قبلہ اش دنیا ست اور امرہ دان

ترجمہ: سارا قرآن نفس کی غیبت کا بیان ہے لیکن دیکھ کر وہ ہے کہاں، اس کھینے کوئے کے پیچھے مت جاؤ
تجے گردستان لے جائے گا نہ کہ باغ میں۔ اگرچہ نفس کتنا دانا ہو لیکن اس کا قبلہ دنیا ہے اور دنیا مڑ ہے۔

حدیث شریف مع الشرح: ”ان فی الجنة مائة درجة“ بہشت میں ایک سو درجے ہیں۔ یہاں سو سے گنتی مراد نہیں بلکہ درجات کی کثرت مراد ہے اور درجہ سے صراحت یعنی سیڑھیوں کی مختلف منزلیں مراد ہیں۔ ”اعد الله للمجاهدین فی سبیلہ“ وہ اللہ تعالیٰ نے مجاہدین فی سبیل اللہ کے لیے تیار فرمائے ہیں۔ مجاہدین فی سبیل اللہ غازی یا حجاج یا وہ لوگ مراد ہیں جو اللہ تعالیٰ کی رضا کی خاطر نفس سے جہاد کرتے ہیں۔ ”کل درجتین ما بینہما کما بین السماء و

الارض“ ان دونوں کے درمیان کا فاصلہ زمین و آسمان کے درمیان فاصلہ کے برابر ہے۔ یہ فاصلہ ظاہری طور ہے یا معنوی طور۔ اگر معنوی طور ہو تو درجہ سے مرتبہ مراد ہو گا اللہ تعالیٰ کے قریب تر ہر درجہ خوش قسمت ہو گا جس کے درجات سب سے بلند تر ہوں گے کہ اس کے بعد اور کسی کا درجہ نہ ہو گا ”فان سألتمو اللہ“ پس اگر تم اللہ تعالیٰ سے سوال کرو ”فاسئلوا الفردوس“ تو اس سے جنت الفردوس مانگو۔ الفردوس بہشت کا ایک ایسا باغ ہے جس میں بہشت کے ہر قسم کے چل وغیرہ پائے جاتے ہیں ”فانہ اوسط الجنة“ اس لیے کہ وہ تمام بہشتوں کی اوسط ہے یہاں اوسط یعنی اشرف ہے ”والاعلیٰ الجنة“ اور تمام بہشتوں سے اعلیٰ ہے اس سے بعض لوگوں نے استدلال کیا ہے کہ آسمان گیند کی طرح ہے، اس لیے کہ اوسط اعلیٰ کبھی نہیں ہو سکتا جب تک کہ اس شے کو گیند کی طرح تسلیم نہ کیا جائے، اور یہ بھی مسلم ہے کہ بہشت ساتوں آسمانوں کے اوپر اللہ تعالیٰ کے نیچے ہے۔

مکتبہ : امام طہیسی نے فرمایا کہ اوسط و اعلیٰ کے درمیان تطابق یوں ہو سکتا ہے کہ ان میں ایک سے جتنی دُور سرے سے معنوی
 معنی مراد ہوں لیکن میرے نزدیک دونوں جتنی مراد ہیں اس لیے کہ وہ ایسے جہین ترین ہیں کہ ان جیسا اور کوئی محسوس نہ ہوگا۔ "وَفِيهِ
 عَرْشُ الرَّحْمٰنِ" اور اس کے اوپر عرش الہی ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ عرش الہی تمام بہشتوں کے اوپر ہے۔ "وَمِنْهُ تَفْجُرُ"
 یہ دراصل متفجر تھا ایک تار تخفیفاً گرا دی گئی ہے یعنی اسی سے جاری ہوتی ہیں انہماں الجنة بہشت کی وہی چار نہریں
 جن کا اوپر ذکر کیا جا چکا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے بھی ان کے متعلق فرمایا : فِيْهَا اَنْهَارٌ مِنْ مَّاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَ اَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ
 لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ وَ اَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِيْنَ وَ اَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُّصَفًّى۔ اس سے بہشت کی نہروں کے
 اصول مراد ہیں۔ دکنہ انی شرح المشرق لابن ملک،

ہم اللہ تعالیٰ سے رفیق اعلیٰ کا سوال کرتے ہیں اور اس کے وجہ الہی اور جمال استثنیٰ کی زیارت کی تمنا کرتے ہیں۔
 حل لغات : وَجَعَا الْمُعَذَّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ "المُعَذَّرُونَ" عَذَّرْتَنِيْ اَلَا مَرَّسٌ ہے
 تفسیر عالمانہ : یہ اس وقت برتے ہیں جب کوئی کسی امر میں کوتاہی اور سستی کرے اور اس سے بظاہر معذرت کی
 حقیقت بھی معلوم نہ ہو کہ اور نہ ہی اس کا عذر مقبول محسوس ہو۔ اس معنی پر الْمُعَذَّرُ بَصِيغَةُ اسم فاعل از باب تفعیل ہے
 یا یہ انتقال کا باب ہے دراصل الْمُعَذَّرُونَ تھا پھر تاء کو زال میں مدغم کیا گیا ہے اور تاء کی حرکت ماقبل دی گئی ہے اس
 تقریر پر یہ صیغہ فاعل از باب انتقال ہے۔

ف : معذرت کہی جھوٹی ہے اور کبھی سچی اس لیے کہ اعتقاد یہ ہے کہ انسان اپنی معذوری کا اظہار کرے۔ وہ واقعی معذوری ہو یا
 نہ۔ "الاعراب" عرب کے بادینوں کو کہا جاتا ہے اس کا کوئی واحد نہیں اور عرب عجم کی نفیض ہے۔ شہری زندگی بسر کرنے والے
 کو عرب کہتے ہیں یا یہ لفظ عام ہے بادین نشین ہو یا شہری سب کو عرب کہیں گے البتہ اعراب خاص ہے یعنی حُرث اس
 کے لیے مستعمل ہوگا جو بادین نشین ہوگا۔ "العربۃ" شہر کے قرب کی ایک جانب کو کہتے ہیں چونکہ قریش شہر کے ایک کوزہ میں
 مقیم تھے اسی لیے اسی کی طرف غروب ہوئے اور عرب کے گھر کے دالان کو عرب کہا جاتا ہے اسی نسبت سے ان کی اولاد عرب
 سے موسوم ہوئی۔ دکنہ انی القاموس،

ف : یہ عذر کرنے والے اسد غطفان کے لوگ تھے جنہوں نے غزوہ تبوک کی تیاری کے وقت حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم
 سے جنگ نہ نہ جانے کی اجازت چاہی اور عذر پیش کیا کہ ہم میں جنگ کرنے کی طاقت نہیں ہے اس لیے کہ ہم معاشی لحاظ سے
 تنگ ہیں اور عیالدار ہیں سوا ہے۔ وغیرہ وغیرہ۔

یا معذرت کرنے والے عامر بن الطفیل کا ایک گروہ ہے جنہوں نے معذرت یوں کی کہ اگر ہم آپ کے ساتھ غزوہ تبوک
 کے لیے چلیں تو ہمارے پیچھے ہمارے اہل دیال اور گھروں پر ہمارے مخالفین یعنی طے کے اعرابی حملہ کر دیں گے وہ ہمارے
 جانور لے جائیں گے اور گھروں کو لوٹ لیں گے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے انہیں فرمایا : مجھے تمہاری ضرورت نہیں اللہ تعالیٰ

مجھ کافی ہے تم جاؤ گھر میں آرام کرو۔

فت: ایسے لوگوں کی معذرت کے متعلق اختلاف ہے۔ بعض کے ان کا عذر جبراً تھا، بعض کہتے ہیں کہ وہ واقعی معذور تھے جیسا کہ تشدید الزام المکسورہ (المعذرون) کی قزأت سے معلوم ہوتا ہے اس لیے کہ جو واقعی معذور ہوا ہے معتذر کہتے ہیں۔ قاضیوں کی تحقیق یہی ہے کہ کوئی ایسے بھی ہوتا ہے کہ ایسا ذکر کرنے والا جبراً بھی ہوتا ہے۔ صاحب روح البیان نے فرمایا کہ اس سے ان کی منافقت کا ثبوت نہیں ملتا اس لیے کہ جو شخص سستی دکاہلی سے ہلک پڑ جائے اور صرف اسی وجہ سے معذرت کر دے تب بھی وہ کافر نہیں ہو سکتا البتہ اسے فاسق کہہ سکتے ہیں اور اس کی جتنی مذمت کی جائے کم ہے۔ یہاں پر مفسرین کے اقوال کئی طرح کے ہیں ہیں تو لغظوں کو چھوڑ کر منہ کو لینا چاہیے۔

لِيُؤْذَنَ لَهُمْ وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۚ وَادْرَأْهُ
لوگ جو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو جھٹلاتے تھے وہ جنگ سے ٹیڑھ گئے اس سے وہ بادیہ نشین منافقین
مرا دیں جنہوں نے جنگ کی حاضری کی دعائی جبری اور نہ ہی کوئی عذر کیا اور نہ ہی حضور علیہ السلام سے اجازت طلب کی، یعنی
ڈھٹائی سے گھروں میں بیٹھے رہے اور جنگ پر نہ گئے۔ اس طرح سے واضح ہو کہ یہ بھی اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ
علیہ وسلم کی تکفیر کرنے والے ہیں اگرچہ بظاہر ایمان و اسلام کے لیے چورے دعوے کرتے ہیں۔ (کذا فی الانسان البیون)
فت: معذرت کرنے والوں میں سے بعض بادیہ نشین ایسے بھی تھے جو واقعی کفر کرتے اور تھے بھی معذور۔ بعض روایات میں
آیا ہے کہ وہ کل بہتر افراد تھے۔ یہ لوگ حضور علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے اور جنگ پر نہ جانے کی اجازت چاہی آپ
نے انہیں اجازت بخش دی اور وہ لوگ جبراً عذر اور سبب کے اظہار کے بغیر اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جرات کا
مظاہرہ کہتے ہوئے جنگ پر نہ گئے انہی کی طرف "وقعد الذین کذبوا اللہ ورسولہ" میں اشارہ فرمایا۔

يَذُوقُوا الْعَذَابَ ۚ الَّذِينَ كَفَرُوا وَهَتَفُوا عَن قُرْبِ بَنِي إِسْرَءِيلَ ۚ
مرجع عذر کرنے والے ہیں، ہر تقدیر میں تبیضہ ہے، بیان یہ نہیں اس لیے کہ معذرت کرنے والے یا جنگ پر نہ جانے والے
سب کے سب کافر نہیں تھے علاوہ انہی کے کہ اللہ تعالیٰ کے علم میں تھا کہ ان میں بعض اعراب وہ ہیں جو چند دنوں کے بعد پکے اور
پتے مسلمان ہو جائیں گے اور یہ بھی اللہ تعالیٰ کے علم میں تھا کہ ان میں بعض صرف سستی اور کاہلی سے اجازت طلب کر رہے ہیں۔
عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ رد و ناک عذاب دنیا میں قتل و قید سے اور آخرت میں جہنم کی آگ سے۔

رابط: تاویلات نجیہ میں ہے کہ غلّی خدا میں قسم ہے؛

۱۔ المعذرون یعنی وہ لوگ غلّی کا ارتکاب کر کے اپنی کوتاہی اور اپنے گناہوں کا اعتراف کر کے بالآخر پتے اور پکے
تائب ہو کر اللہ تعالیٰ کی رحمت و مغفرت کو حاصل کرنے کی جدوجہد کرتے ہیں۔

۲۔ انقاع دون یعنی جھوٹے کذاب وہ منافق جو اللہ تعالیٰ اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان نہیں لاتے یعنی

گھم گھلا انکار کرنے والے کافر اور دل میں کفر چھپانے والے منافق ان کی رسوائی اور مذاب الہی کے لیے جدوجہد ہوتی ہے انہیں مذاب و درناک لازماً ہوگا۔ کما قال تعالیٰ "وَقَدْ الدِّينَ" الایہ۔

۳۔ مومن مخلص بچے اور دین کے غیر غواہ ان میں سستی و کاہلی بھی نہیں لیکن واقعی وہ حقیقی معزز درپہں۔ ان کے متعلق اللہ تعالیٰ نے فرمایا،

لَيَسَّ عَلَى الضَّعَفَاءِ كَمُزْدَرٍ عَلَى الْبُزْجِ يَأْتِيهِمْ يَوْمَئِذٍ مِّنْ لَّدُنْهُمْ يَوْمَئِذٍ لَّكُلِّ شَيْءٍ عِلْمٌ

ف: الہم بکرماء یعنی کبیر السن یعنی بوڑھا "الزمی" نہ من کہ جمع ہے بمعنی "المقعد" یعنی پلٹے پھرنے سے معذور انسان۔

وَلَا عَلَى الْمَرْضَىٰ وَالْمُضْطَّاعِ وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يَنْفِقُونَ اور نہ ان لوگوں پر جو اپنے فقر و فاقہ کی وجہ سے مال و دولت نہیں رکھتے جسے خرچ کر سکیں جیسے مزید و جہیز و بی عذرہ کے دُک کو جو کوئی حرج۔ اگر وہ جنگ پر نہیں جاسکے لیکن ان کے لیے بھی ایک شرط ہے وہ جسے اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ اِذَا انْصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ سَبِّحُوا اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی خیر خواہی کریں۔ ابوالبقاؤ نے فرمایا کہ اس کا عامل کلام کا معنی ہے یعنی سب وہ جنگ پر نہیں جاسکے تو کہ اذکر ان کے دل میں اسلام کی خیر خواہی ہو۔ انتصح یعنی کھوٹ سے عمل کو نالص رکھنا، مثلاً کہا جاتا ہے نصہ۔ معنی خلص۔ اور کہتے ہیں ونصح له فی القول۔ یہ اس وقت برتتے ہیں جب کوئی کسی کے لیے جملائی کی بات کرے انتصح بمعنی انتہا۔

حدیث شریف: الدین النصیحة الدین النصیحة یعنی دین خواہی کا نام ہے تاکید کے طور حضور در عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے عین بار فرمایا۔ بعض کہتے ہیں اسی نصیحت پر اسلام کا دار۔ اس سے کہ نصیحت کا معنی ہے امداد الخیر۔ اور اس پر اسلام کا دار و مدار اس لیے ہے کہ خیر خواہی دین کا ایک درکن استوا ہے جبکہ بہت کم کچھ کا ستون عرق ہے تو گویا جگہ کا اسی پر دار و مدار ہے کہ وہ نہ ہو تو حج کی فرضیت نہ جائے گی ایسے ہر عمل میں اسلام کی خیر خواہی پر نظر ہے جو تو وہ عمل غیر قابل قبول ہے۔

ف: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب تاکید کی طور پر فرمایا کہ دین نصیحت کا نام ہے تو نصیحت بمعنی خیر خواہی ہے اس لیے صحابہ کرام کو پوچھنا پڑا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! کس کے لیے خیر خواہی۔ حضور علیہ السلام نے فرمایا اللہ۔ اللہ تعالیٰ کے لیے۔ اب اس کا معنی یہ ہو کہ دین میں اللہ تعالیٰ کے لیے خلوص اور اس پر سچے دل سے ایمان ہو اور وہ جن امور کے لیے حکم فرمائے ان پر تیرہ دل سے عمل کرے۔ اسی طرح حضور علیہ السلام نے اپنا اسم گرامی بتایا کہ: "وَلَوْ سَاقَىٰ" کے (رسول صلی اللہ علیہ وسلم) کے لیے، یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو احکام اللہ تعالیٰ سے لائے ان کی تصدیق کر سکے ان پر عمل کرنا اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر طریقہ کو زندہ رکھنا یعنی ان کی پیروی ضروری سمجھنا۔ اور فرمایا: "وَلَكِنَّا بَدَّلْنَا"

اور اللہ تعالیٰ کی کتاب کی خیر خواہی کا معنی یہ ہے کہ اس کے متعلق اعتقاد رکھنا کہ وہ واقعی اللہ تعالیٰ کا کلام ہے اس کے حکمت پر عمل کرنا اور اس کے مشابہات کو تسلیم کرنا ضروری اور لازمی ہے۔

فتویٰ نفاذ کے دراصل بندے کی طرف راجع ہیں یعنی اسے ہر ایک مذکورہ بالا کے سامنے تسلیم کرنا ضروری ہے۔ ولانکہ المسلمین۔ انہم مسلمین کی خیر خواہی کا معنی یہ ہے کہ ان کے جائز احکام کو ماننا اور ان کی غلطیوں پر انہیں متنبہ رکھنا۔ وعالمہم اور عوام اہل اسلام کی خیر خواہی کا معنی یہ ہے کہ ان سے ضرور سناں امور کو حتی الامکان و در کرنا اور حتی الامکان ان کے لیے نفع بخش امور کے حصول کی ہمدرد کرنا ذکر ان فی شرح الشارح لابن الملک، اب آیت کا معنی یہ ہوا کہ غدر کے جنگ پر نہ جانے والے مذکورہ بالا اعذار قابل قبول ہیں اور نہ ہی جنگ پہ نہ جانے کا ان پر کوئی گناہ ہے بشرطیکہ وہ اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لا کر ان کے جملہ احکام کی فرمانبرداری کا عزم رکھیں ان کے لیے اس وقت سب سے بڑا ضروری کام یہ ہو گا کہ وہ غازیوں کے متعلق اگر کوئی کمزوری سنیں تو اسے لوگوں کے سامنے بیان نہ کریں اور نہ ہی فتنہ انگیزی کریں، ہوسکے تو جنگی مجاہدین کے لیے امدادی صورتیں پیدا کریں وہ ان کی ضروریات کی اشیاء بھیجیں اور ان کے گھروں اور کی خبر گیری کریں بلکہ ان کے گھر بھوکا میں ہاتھ بٹائیں اور ان کے گھروالوں کو ان کی خیر کی خبریں سنائیں۔

مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ تَبَيُّلٍ طے جملہ مستانفہ ہے سابق مضمون کی تاکید و تقریر کے لیے واقع ہے یعنی نہیں ہے نیکی کرنے والوں پر کوئی گناہ اور نہ ہی انہیں کسی قسم کی منہاج اللہ زجر و توبیخ ہوگی۔ یہ من زیادہ ہے صرف نفی عام کرنے کے لیے لایا گیا ہے اور خیر کے بجائے المحسنین کو ظاہر کر کے لایا گیا ہے تاکہ معلوم ہو کہ یہ لوگ دین کے خیر خواہ ہیں۔

قاعدہ بعض بزرگوں نے اس سے قاعدہ بتایا ہے، یہ کہ حکم کو کسی وصف سے متعلق کرنے میں اشارہ ہوتا ہے کہ وہ وصف اسی حکم کے لیے بمنزلت ہے۔

وَاللَّهُ عَفْوٌ رَحِيمٌ ۝ اور اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے۔ اس سے اشارہ فرمایا کہ اگرچہ ایسے لوگ حقیقی عذر سے جنگ پہ نہیں جاسکتے تب بھی انہیں اللہ تعالیٰ کی مغفرت کی ضرورت لازمی امر ہے کہ اس کی مغفرت کے بغیر چارہ کار نہیں اس لیے کہ انسان تقصیر و عجز کا مکرز ہے اسے سوائے عفو و مغفرت الہی کے سوا اور کوئی پناہ نہیں۔

شعری شریف میں ہے: ۛ

شمس ہم محدہ نہیں را کرم بود	تازیں باقی جدشما را بخورد
جزو خاک کی گشت درست از شے نبات	هكذا ايدحو لاله السیات
اسے کہ من دشتم خصالم جلد زشت	چون شوم گل چون مرا از خار گشت
نوبهار حسن گل وہ خار را	زینت طاووس ده آں مار را

تقریباً سورج کا زمین پر لطف کرم ہے تاکہ زمین تمام نباتات کو کھاجائے۔ اس میں دانے ڈالو تو اس میں دانے ڈالو تو اس سے انگوری پیدا ہوتی ہے۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ بندوں کے گناہ بخشا ہے۔ میں کتنا غلط کامی یکن اس سے امید ہے کہ وہ لطف فرمائے گا اس لیے کہ وہ کانٹوں کو بہار بناتا ہے اور بڑوں کو اچھا۔
 وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذْ أَهْلًا أَنْتَ لِحِمْلِكُمْ اسنا المحسنین پر لطف ہے یعنی زمین پر کوئی گناہ وغیرہ ثابت ہے اور نہ ہی ان لوگوں پر جو آپ کے ہاں حاضر ہوئے اور عرض کی کہ آپ سواری عنایت فرمائیں یا اپنے ساتھ لے جائیں اور رو کر یہی عرض گزار رہے تھے اور یہ انصار کے سات آدمی تھے۔

① معقل بن یسار

② صخر بن الحنفاء

③ عبد اللہ بن کعب

④ سالم بن عبیدہ

⑤ ثعلبہ بن غنمہ

⑥ عبد اللہ بن منقل

⑦ علیہ بن زید

مروی ہے کہ یہی حضرات حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! ہم نے مقت مانی تھی کہ ہم آپ کے ساتھ غزوہ تبوک پر چلیں گے فلذا آپ میں شاندار کجاووں پر اور بہترین سواریوں پر بیٹھائے تاکہ ہم آپ کے ساتھ جنگ چلیں۔ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہمارے ہاں تمہاری مطلوبہ سواریاں نہیں ہیں۔ یہ سن کر وہ حضرات روتے ہوئے لوٹے۔

فت: بعض کہتے ہیں ان سے ہر مقررین بروزن محدث کے ساتھ بھائی مراد ہیں اور کہ سب کے سب حضور علیہ السلام کے صحابی تھے ایسا شرف سوائے ان کے اور کسی کو نصیب نہ تھا کہ وہ سات بھائی بیک وقت صحابی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہوں۔ (کنزانی تفسیر القرطبی)

قُلْتُ لَا أَحَدٌ مَّا أَحْمَدُكُمْ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتواك في غير كات خطاب سے حال ہے یہاں قد مذکور ہے یعنی وہ لوگ جب آپ کے ہاں حاضر ہوتے تو آپ کا سال یہ ہے کہ آپ انہیں فرماتے ہیں لاجد الخ۔ ما احملکم میں ما عام جو ان کے سوال کردہ سواری کو بھی مشتمل ہے اور دیگر ان غزویات کو بھی جو جنگ کے لیے نفقہ کے لیے ضروری ہوتی ہیں۔

مکتبہ: یس عندی کے بجائے لاجد فرماتے ہیں لطافت ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے ایسے لطف بھرے کلام سے نوازا کہ جس سے ان کا دل ٹھنڈا ہو گیا۔ گویا حضور علیہ السلام نے انہیں فرمایا کہ تمہاری سوالات کردہ شے

اب موجود نہیں کیونکہ جو نہی موجود ہوئی اور تم نے سوال کیا تو فوراً دے دی جائے گی۔

تَوَكَّلْ اِذَا كُنَّا بِكَ جَوَابَ سَبْعٍ لِّغَنِيٍّ اُپ سے لوٹے، وَاعْيُنُهُمْ تَفِيضُ اور ان کی آنکھیں بہناقی تھیں بہت زیادہ
بہشت شدت کے ساتھ مَن الدَّمْعِ اُنسو سے۔ یعنی ان کی آنکھوں سے آنسو جاری تھے جب آپ سے مایوس ہو کر گھر کو لوٹے۔
عبارت کے تبدیل میں مبالغہ ہے کہ گویا ان کی آنکھیں تمام تر آنسو بہ رہی تھیں۔ اس معنی پر آنسو بہنا کا اسناد اعین
(آنکھوں کی طرف) مجازی ہوگا جیسے کہا جاتا ہے سال العذاب، یعنی پرناہ بہہ پڑا۔ یہ اس لیے مجاز ہے کہ پرناہ تو نہیں بہتا
بکریا پی بہتا ہے ایسے ہی آنسو بہ رہے تھے ذکر آنکھیں۔ اصل عبارت تَفِيضُ الدَّمْعِ مِنْ اَعْيُنِهِمْ، مجازاً تَفِيضُ
اعینہم الخ پڑھا گیا ہے۔ حَزَنًا مفعول لہ اس کا عامل تَفِيض ہے۔

سوال: مفعول لہ کا قاعدہ ہے کہ مفعول لہ اور فعل مذکور کا قائل ایک ہو یہاں یہ بات نہیں اس لیے کہ تَفِيض کا فاعل اعین
ہے اور حزن آنکھوں کو نہیں ہوتا بلکہ قلب کو ہوتا ہے۔ اس اعتبار سے حَزَنًا کو مفعول لہ بنانا صحیح نہ ہوا۔
جواب: جیسے تَفِيضُ اعینہم میں اسناد مجازی ہے ایسے ہی حَزَنًا کو مفعول لہ بنانا صحیح ہے، مثلاً
کہا جاتا ہے عین حزنۃ وعین مسرورة، آنکھیں غمگین یا مسرورہ۔

اَلَّذِي جَدُّا یہ ان مصدر ہے اس سے پہلے لام مقدر ہے جو حَزَنًا کے متعلق ہے۔ دراصل لَمَّا جَدُّا ہے
اس لیے کہ وہ نہیں پائیں گے مَا يَنْفِقُونَ ۝ وہ جو خرچ کریں اس لیے کہ انہیں یقین ہے کہ جب ہیں در رسول مصلی اللہ
علیہ وسلم سے کچھ نہیں ملا تو پھر اور کہاں سے ملے گا۔

ف، کاشفی نے لکھا کہ ان حضرات کو حضرت ابن عمر اور حضرت عباس رضی اللہ عنہم نے زاد راہ اور جنگی سامان اور سواری
وغیرہ دی۔ اس طرح سے وہ حضرات بھی جنگ میں شریک ہوئے۔

اَلَمَّا السَّيْلُ بَيشك زہر و تویرخ کی راہ علی الذین یستأذَنُ فَوَدَّكَ ان لوگوں پر ہے جو آپ سے جنگ پر
نہ جانے کی اجازت مانگتے ہیں وَهُمْ اَغْنِيَا ۝ آج حالانکہ وہ دولت مند ہیں اور ان کے ہاں جنگی سامان مکمل طور پر موجود ہیں اور
وہ تندرست بھی ہیں۔ سَأَصُو ا یہ جملہ مستانفہ ہے سابقہ جملہ کی علت کے لیے ہے اور سوال مقدر کا جواب ہے گویا کسی نے
پوچھا کہ جو دولت مند اور تندرست ہونے کے باوجود بھی جنگ پر نہ جانے کی اجازت چاہتے تھے ان کا کیا حال تھا۔ تو اس کا
جواب ملا کہ وہ خوش تھے۔ يٰۤاَن يَّكُوْا مَعَكُمْ اَلْخَوَالِفُ ۝ باہمی طور کہ وہ گھر میں بیٹھے والی عورتوں کے ساتھ گھر میں بیٹھے
رہیں۔ گویا وہ اپنی شفقت اور دولت پر راضی ہیں اور وہ اسے خود پسند کر رہے ہیں۔ وَطَبَعَ اللّٰهُ عَلٰی قُلُوْبِهِمْ ۝ اور
اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں پر پھر لگا ٹی ہے یعنی انہیں ذلیل و خوار بنایا یہاں تک کہ وہ اپنے انجام سے بالکل غافل ہو گئے۔
فَيُحَرِّمُوْا عَلٰی عِلْمِهِمْ ۝ پڑن ہمیشہ اپنے انجام سے بے خبر رہیں گے اس لیے کہ انہوں نے اپنی خستہ طبع سے محبت
والے امر کو پسند کیا حالانکہ انہیں آخرت کے بہتر امر کو پسند کرتے اگرچہ اس کے لیے دیر کا معاملہ تھا۔

نکتہ: ارسطو نے کچھ اعلیٰ منازل کی طرف ترقی کرنا مشکل اور بہت دیر سے بہرہ ور ہی نصیب ہوتی ہے بخلاف خاست و رذالت کی طرف جھکنے کے کردہ آسان بھی اور جلد تر بھی ہے۔

حکایت حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے پوچھا گیا کہ برگزیدہ انسان کون ہے؟ آپ نے مٹی کی دو مٹییاں سہریں اور پوچھا: ان میں سے کون سی مٹی برگزیدہ ہے؟ اس کے بعد انہیں زمین پر پھینک دیا: فرمایا: تمام انسان مٹی سے پیدا کیے گئے ہیں ان میں برگزیدہ کسی کو نہیں۔ ہاں اللہ تعالیٰ کے ہاں وہی برگزیدہ ہے جو متقی اور پرہیزگار ہے۔

سبق: بلند ی اور بزرگی تقویٰ و طہارت میں ہے۔ ہمیں چاہیے کہ ہم راحت کو مجاہدہ پر اور خوشی کو روتنے پر اور سرور کو غم پر قربان کریں۔

حدیث شریف: قیامت میں اللہ تعالیٰ کے زیادہ قریب وہ انسان ہوگا جس نے دنیا میں حزن سے زندگی بسر کی اور مجھو کا پیاسا لڑ۔
فائدہ کسی دانائے کہا ہے: الدنیا سوق الآخرة دنیا آخرت کا بازار ہے۔ والعقل قائد الخیر عقل غیر و بھلائی کی قائد ہے۔ والعمال سواد التکبر اور مال تکبر کی چادر ہے۔ والہوی مرکب المعاصی خواہشات نفسانی معاصی و جرائم کی سواری ہیں۔ والجزن مقدحة السرد اور حزن و لال سرور کا مقدمہ اور تمہید ہے۔

حضرت صاحب رحمہ اللہ نے فرمایا: **بے**

ہر محنتی معتمد راسخ بود

شد ہنر زبان حق چو زبان کلیم سوخت

ترجمہ: ہر محنت راحت کا مقدمہ ہوتی ہے۔ جب کلیم کی زبان جل گئی تو اس کا ہم کلام خود اللہ تعالیٰ ہوا۔
ف: اللہ تعالیٰ نے منافقین کی خدمت فرح و استہلاک کی وجہ سے ہے اور اہل اخلاص کی مدح حزن و بکا سے فرمائی ہے۔
منافقوں کو شک نے بکا، شکر کی طرف اور اہل اخلاص کو حزن و بکا، شک و فیر کی طرف لے گئے۔

شعری شریف میں ہے: **بے**

تا نگہد ابر کے خند و آسین

ہر کجا آب روان سبز بود

پاش چوں دلاب نالان چشم تر

تا نگہد طفل کے چو شد لب

ہر کجا اشک رواں رحمت بود

تا ز صحن جان بر دید خستہ

ترجمہ: جب تک بادل نہ روتے چمن نہیں کھلتا، جب تک بچہ نہ روئے ماں کے پیشان دودھ نہیں دیتے۔ جہاں پانی چلتا ہے وہاں سبزہ اگتا ہے جہاں آنسو بہتے ہیں وہاں رحمت برستی ہے۔ اس لیے تم بھی بہت گریہ کرو تاکہ رحمت الہی نصیب ہو۔

ف: انسان کو جس امر سے روکا جائے اس کی طرف اس کا شوق مزید بڑھتا ہے۔ مثلاً حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے

جب سالوں سے کہا کہ میرے ہاں تمہارے لیے سواری نہیں تو وہ حضرات ازراہ شوق روئے اور غم برداشتے۔ اسی طرح موسیٰ علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے دیدار سے روکا تو ابس میں بھی یہی راز تھا کہ اس میں موسیٰ علیہ السلام کے شوق و دیدار میں اضافہ ہو۔ پھر تافوق قدرت ہے کہ شوق کے انجام پر مقصد و مطلب میں کامیابی بخشتا ہے جیسے سائلین صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے متعلق اسجی گزار کہ بالاخر غزوہ تبوک پر جانے کے لیے انہیں اسباب میسر ہو گئے۔

جیسے عالم صورت کے کوائف آپ نے پڑھے ایسے ہی عالم معنی کا معاملہ ہے۔ جیسے عالم صورت میں صوفیانہ تقریر پر بندہ نہیں اڑ سکتا جب تک کہ اس کے پر نہ ہوں حالانکہ اس کے پر چند بال ہیں ایسے ہی عاشق حق کا حال ہے کہ وہ بھی عالم معنی کی طرف نہیں اڑ سکتا جب تک اس کے پر نہ ہوں اور عاشق حق کے پر علم و عمل اور شوق الی اللہ اور توجہ الی المحضرت العلیا ہیں۔

حدیث شریف: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے حضرت جعفر بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ وہ بہشت میں دو پروں سے اڑ رہے ہیں جہاں چاہتے ہیں انہی پروں سے اڑ کر تشریف لے جاتے ہیں اور ان کے پاؤں کو پاؤں کو دیکھا جو خون سے رنگے ہوئے ہیں۔

ف: امام منذری نے لکھا ہے کہ حضرت جعفر رضی اللہ عنہ کے دونوں ہاتھ راجحی میں کاٹے گئے تھے اسی لیے اللہ تعالیٰ نے انہیں ان کے عوض دو پر عطا فرمائے۔ اسی لیے ان کا لقب ”ذوالجنین“ ہے اور آپ کو جعفر طیار بھی اسی لیے کہا جاتا ہے۔ حضرت سہیل نے لکھا کہ اس سے یہ سمجھنا حماقت ہے کہ ان کے دو پر ہیں تو ان کی شکل و صورت بھی پرندوں کی ازالہ و ہم طرح ہوگی اس لیے کہ انسانی شکل اشرف الاشکال ہے بلکہ یہی اکمل العصور ہے۔ چنانچہ حدیث شریف میں ہے: ”ان اللہ خلق آدم علی صورتہ“ اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو اپنی صورت پر بنایا۔ اس روایت سے آدمی کی صورت اور شکل کی بزرگی واضح ہے بلکہ اس کی شرافت کی عظمت سے کسی کو شک نہیں اسی لیے ماننا پڑے گا کہ حضرت جعفر کی صورت آدمیت تبدیل نہیں ہوگی صرف ہاتھوں کی طاقت کے اندر وہ قوت بھر دی گئی جو اڑنے والے ملائکہ کی ہوتی ہے۔

ازالہ و ہم: اللہ تعالیٰ صورت سے پاک ہے تو پھر آدم کو اپنی صورت پر کیسے بنایا اس کا جواب یہ ہے کہ وہاں ملکی صورت مراد ہے۔ حضرت جعفر رضی اللہ عنہ کے ہاتھوں کو پروں سے تعبیر کیا گیا ہے جیسے موسیٰ علیہ السلام سے اللہ تعالیٰ نے دوسری تقریر فرمائی کہ و اضمم یدک الی جناحک۔ اس آیت میں جناح سے بازو، مونڈے مراد ہیں۔ اسی طرح حضرت جعفر رضی اللہ عنہ کے پروں سے ان کی قوت اور طاقت ملکی مراد ہے جسے توسعہ مجازاً جناحین سے تعبیر کیا گیا ہے۔ تیسری تقریر حضرت جعفر کے پروں سے پرندوں کے پروں پر تیا س کرنے میں غلطی ہوئی ہے ورنہ ظاہر ہے کہ ملائکہ

پر ہیں لیکن اہل علم فرماتے ہیں کہ ان کے پران پرندوں جیسے پر نہیں بلکہ وہ ایک قوت معنوی ہے و صفات ملکیہ ہے جسے ہم اس وقت سمجھ سکیں گے جب انہیں دیکھیں گے۔ ان حضرات نے اس آیت سے استدلال کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ملائکہ کے لیے فرمایا، اُولٰٓئِکَ اَجْنَحَتٌ مِّثْنٰی وَثَلٰثٌ وَرَبٰعٌ۔ جب فرشتوں کے تین تین چار چار پر ہیں تو وہ کون سا پرندہ ہے جس کے تین یا چار پر ہوں پھر چھ سو پر وں والوں کا کیا حال ہوگا جبکہ حدیث شریف میں ہے کہ جبریل علیہ السلام کے چھ سو پر ہیں۔ اس سے ثابت ہوا کہ ان پر وں کی کیفیت غیر معلوم ہے۔ اور نہ ہی ان کے لیے کوئی خبر وارد ہوئی ہے۔ ہمارے لیے واجب ہے کہ ہم ان پر وں کے متعلق ایمان لائیں لیکن ان کے متعلق غور و فکر نہ کریں، ہاں بر موت کے اس کا مشاہدہ ہوگا جیسا کہ قرآن مجید میں ہے کہ موت کے وقت فرشتے اہل ایمان کے ہاں تشریف لا کر فرمائیں گے: اِن لَا تَخٰوٰا وَلَا تَحْزَنُوْا وَ الْبَشْرَ وَا بِالْجَنَّةِ الَّتِیْ کُنْتُمْ تُوعَدُوْنَ، خوف نہ کھاؤ اور نہ غم بکھو کہ تمہیں اس بہشت کی خوشخبری ہو جس کے لیے تمہیں وعدہ دیا گیا ہے، بعض کے سامنے اپنے پر وں کو کھول کر انہیں کہیں گے آج اپنے رُوح نکالو آج کا دن وہی ہے جس میں تمہیں سخت عذاب میں مبتلا کیا جائے گا۔ وَ کَذٰلٰکِیْ فَتَحَ الْقَرِیْبَ) وَاللّٰہُ یَهْدِیْ کُلَّ مَرْتَبٍ۔

دوسری پارہ کی تفسیر صاحب رُوح البیان نے ۲ ذوالحجہ ۱۴۱۱ھ کو اپنے دولت کردہ شہر بروہہ میں ختم کی اور فقیر اویسی غفرلہ نے اس کا ترجمہ و حجب ۱۳۹۶ھ شب اتوار بعد نماز عشاء اپنی مسجد سیرانی بہاولپور میں ختم کیا۔ وَالْحَمْدُ

لِلّٰہِ عَلٰی ذٰلِکَ۔ فَصَلِّی اللّٰہُ عَلٰی جِیْمِہِ الْکَرِیْمِ وَعَلٰی اٰلِہٖ وَاَصْحَابِہٖ اٰجْمَعِیْنَ۔

فہرست مضامین پارہ نمبر ۱۰

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۶۲۰	شان نزول آیت تکوا متناختم	۲۸	تفسیر بیان آیت ہذا	۲	تفسیر مالاز آیت اولیٰ وعلو اشد
۶۳	کمال آدم است آدم	۳۲	عالم ہدایت کی مثال	۴	حضرت علیؓ کے نسب نامہ الاقر کا وقت
۶۵	تفسیر مالاز آیت یا ایھا النبی کل لھن	۳۳	حکایت حضرت سلیمان علیہ السلام	۴	تشریح کلام اللہ تعالیٰ
۶۵	شان نزول و علم فی رسول لی طریقہ علم	۳۳	تفسیر مالاز آیت ان شر الوداد	۸	حضرت نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم واقعہ حبس
۶۸	تفسیر بیان آیت یا ایھا النبی قل لھن	۳۴	پیر صاحب مدہ کوڑ	۱۰	چلنے کی صورت بے آل انشا کاظم کا جائے
۶۹	تفسیر مالاز آیت اتا الذین امنوا والذین	۳۴	تفسیر مالاز آیت ولا یحب الھن	۱۰	حکایت ابیس
۶۹	حاجد وا	۳۴	حکایت حضرت مرثیٰ علی بن موسیٰ	۱۰	تفسیر مالاز آیت لا انتھم بالعدۃ الدنیا
۷۲	جبرئیلؑ کی صحبت	۳۰	بیزاری کی گفتگو	۱۲	ادیان کریم کے طاق اور اعزاء
۷۳	شہد پاکستان کی خدمت جبرئیلؑ کا پروگرام	۴۲	حاجد و گروہ کے گفتگو	۱۳	تفسیر مالاز آیت یا ایھا الذین امنوا اذا القیتم
۷۳	مشق کی برکت	۴۲	حکایت حضرت موسیٰ و خضر علیہما السلام	۱۳	منافقہ کرنے کا ایک گز
۷۳	عنونی کی برکت کا مطلب	۴۲	تفسیر مالاز آیت وان جنحتوا	۱۵	روایت بی حکایت
۷۳	حضرت شریف اور حکایت	۴۵	گناہ کے تفسیر کر کے کہ اس کی مثال	۱۵	شعر حضرت قاسمی سے عشق کی آزاد کرد
۷۷	حکایت دوبارہ حضرت عمر بن عبدالعزیز	۴۶	ادیان کریم کی خدمت سے احترام	۱۶	روایت و حکایت
۷۸	تفسیر مالاز آیت ان الذین امنوا	۴۶	نور و نورانی آپس میں بحث کرنا	۱۶	فرشتوں کی فصل ہے یا بل
۷۸	حکایت حضرت خواجہ حسن بھری رحمت علیہ	۴۷	مدینہ شریف و دیار آپس میں بحث کرنا	۱۶	نسبت روحانی
۷۹	تفسیر مالاز آیت اعدوا للھ من انوار	۴۷	نور و نورانی	۱۶	حکایت
۸۰	شان نزول سورۃ قمر	۴۷	نور و نورانی	۱۷	حکایت سکندر بدوی
۸۰	شیخ ابوالحسن علی بن محمد بن احمد شاہ دکنی	۴۸	وزارت کیس	۱۷	تفسیر بیان آیت یا ایھا الذین امنوا اذا القیتم
۸۱	تفسیر مالاز آیت براۃ من اللہ ورسولہ	۴۸	شان نزول آیت یا ایھا النبی جلد اللہ	۱۷	تفسیر مالاز آیت واطیعوا اللہ واطیعوا الرسول
۸۳	شیخ سرکار	۴۹	ابوبکرؓ کی ایک تقریر	۱۸	سورہ نبویؐ کی شان علیہ وسلم
۹۳	صرفیات نامہ	۴۹	حضرت عروسی اللہ تعالیٰ عنہ کے مسلمان ہو جانے کا قصہ	۱۸	واقعہ کانپور
۸۹	تفسیر بیان آیت براۃ من اللہ ورسولہ	۵۰	حضرت عروسی اللہ تعالیٰ عنہ کے ایمان لانے کے بعد اسلام کا حال	۱۹	حکایت
۸۷	تفسیر مالاز آیت واذ ان من اللہ ورسولہ	۵۰	فائق کی تجزیہ	۲۰	حکایت وردائیت
۸۹	ادنان سلطان علیؒ کی شان	۵۰	امجد آباد حکایت و افغانی مشاعر	۲۱	ابیس بیان بدیش
۹۰	مشق کی نشانیاں	۵۱	فضائل فاروقی علیہ السلام	۲۱	ترکیب آیت وقال لا غالب لھ
۹۰	سرکاری کالج اور مرات	۵۲	تفسیر مالاز آیت یا ایھا النبی جلد اللہ	۲۲	حکایت
۹۱	صاحب روح البیان کی تحقیق	۵۳	حکایت فضائل حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ	۲۲	فضائل فاروقی علیہ السلام
۹۱	مبارکباد	۵۶	تفسیر رجب و دیگر	۲۳	جمعیہ کافی
۹۲	تفسیر مالاز آیت فاذا انسلمتم	۵۷	تفسیر بیان آیت یا ایھا النبی جلد اللہ	۲۳	اذان دوم
۹۳	جہاں کی انعام	۵۸	حکایت و روایات	۲۴	حکایت
۹۷	تفسیر بیان آیت فاذا انسلمتم	۵۸	شان نزول آیت ماکان للنبی	۲۴	طالع روحانی
۹۷	حکایت	۵۹	اور اس بیان پر کار و فائدہ	۲۵	تفسیر مالاز آیت اذ بقول الشفقون
۱۰۰	تفسیر مالاز آیت کعب وان یتظھروا	۶۰	تفسیر بیان آیت ماکان للنبی	۲۶	حجاج بن یوسف فاروقی اور ایک مبارک رباعی
۱۰۲	مدرسہ دارالعلوم اسلامیہ و علم کے محاسن اخلاق	۶۱	مدینہ شریف و فلسطین حضرت عروسی اللہ تعالیٰ عنہ	۲۷	تفسیر بیان آیت اذ بقول الشفقون
				۲۷	تفسیر مالاز آیت ذلک باطل اللہ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۸۰	دوسری تقریر صوفیانہ	۱۳۲	زبانت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اور آیات مجیدہ	۱۰۳	احلیتہ اسلام میں اہل بیت کی مخالفت
۱۸۱	سہ فیاد کتب سیر	۱۳۶	تفسیر مالانہ از آیت قل لکم انما نعبد الله	۱۰۵	میسائیل کی تردید
۱۸۲	حضرت امیر المؤمنین ولید علیہ السلام کی کرامت	۱۳۶	طرزہ معین کا تفسیر واقعہ	۱۰۶	وہی مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر امام ایک کا نفی
۱۸۵	دل کا شہادت کی شہادت	۱۳۷	طرزہ معین کا مہربب	۱۰۹	حکایت دہائی کش
۱۸۵	وہ کہ جس کو کتب شہادت	۱۳۸	طرزہ معین کی تیاری	۱۱۰	تفسیر صوفیہ از آیت کین واداعلموا
۱۸۶	حکایت	۱۳۸	حکایت	۱۱۱	تفسیر مالانہ از آیت قاتلوہم یحذہم اللہ
۱۸۷	ازالہ اہمات	۱۳۸	مسلمانوں کی شکست کے بعد کیا ہوا	۱۱۲	تفسیر مالانہ از آیت ما حکم
۱۸۸	بالی مالہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا تاج اور بیباک شوال میں	۱۳۹	دائید و کیا	۱۱۵	تفسیر مالانہ از آیت ما حکم
۱۸۹	تفسیر مالانہ از آیت یا ایہ الذین امنوا	۱۳۹	معین کا عمری واقعہ	۱۱۶	للمشرکین
۱۹۲	جہاد کی بیعت کا نام کا قول	۱۴۰	مہربب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم	۱۱۶	حق تعالیٰ
۱۹۲	حدیث شریف سے مستخرج	۱۴۱	معین کی فتح کے بعد	۱۲۰	حدیث صدقہ
۱۹۲	حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول	۱۴۲	تفسیر مالانہ از آیت اور طرہ معین	۱۲۰	نفیست تفسیر
۱۹۲	تفسیر صوفیہ از آیت یا ایہ الذین امنوا	۱۴۲	انصار کا اعتراض یکین حق و کین کے بعد	۱۲۱	طوفان حضرت علی علیہ السلام
۱۹۳	شہادت علیہ السلام کے فضائل	۱۴۳	معین کے اہل اسلام ہو گئے	۱۲۱	مسیح کی صفات
۱۹۴	مہربب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم	۱۴۳	ایک بن حوث کا سلمان ہونا	۱۲۱	امیر زمانہ
۱۹۴	حضرت امیر المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ	۱۴۵	نبوت کا شہادہ واجب القتل ہے	۱۲۲	چند تفسیر
۱۹۴	کی خدمت کا ستارہ بلند	۱۴۸	شان نزول از آیت و یا ایہ الذین امنوا	۱۲۲	امیر بیت المقدس
۱۹۸	ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہاں شہادت کے لئے گئے	۱۴۹	حکایت	۱۲۳	حکایت از فضیلت مسیح
۱۹۹	اور اسباب کا دست مبارک	۱۵۰	تفسیر صوفیہ از آیت و یا ایہ الذین امنوا	۱۲۳	حضرت علی نے حضرت عمر کو دعا دی
۱۹۹	عجیب شہادت کا تفسیر	۱۵۲	تفسیر صوفیہ از آیت و یا ایہ الذین امنوا	۱۲۴	چند تفسیر اور ادبیات کا نام کے
۱۹۹	حضرت امیر المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ	۱۵۵	تفسیر مالانہ از آیت و یا ایہ الذین امنوا	۱۲۴	قبیلات و قریب کا شہادت
۲۰۰	اور ان کا رد و ناک واقعہ	۱۵۵	تفسیر صوفیہ از آیت و یا ایہ الذین امنوا	۱۲۵	صوفیہ از آیت و یا ایہ الذین امنوا
۲۰۰	عزلی کے فضائل	۱۶۱	تفسیر مالانہ از آیت و یا ایہ الذین امنوا	۱۲۶	تفسیر مالانہ از آیت و یا ایہ الذین امنوا
۲۰۱	زعمون کا خطاب	۱۶۱	تفسیر مالانہ از آیت و یا ایہ الذین امنوا	۱۲۶	شان نزول از آیت و یا ایہ الذین امنوا
۲۰۱	بناؤ کا خطاب	۱۶۲	تفسیر مالانہ از آیت و یا ایہ الذین امنوا	۱۲۶	شان نزول از آیت و یا ایہ الذین امنوا
۲۰۲	بکرتی کے افسانے	۱۶۲	تفسیر مالانہ از آیت و یا ایہ الذین امنوا	۱۲۶	نام و مقام کا فرق
۲۰۳	ہجرت کے واقعہ کا بیان	۱۶۲	تفسیر مالانہ از آیت و یا ایہ الذین امنوا	۱۲۶	کہا گیا ہے
۲۰۳	حضرت مسیح علیہ السلام کی شہادت	۱۶۲	تفسیر مالانہ از آیت و یا ایہ الذین امنوا	۱۳۰	ایک روحانی مرض اور اس کا علاج
۲۰۳	وہ مشہور	۱۶۲	تفسیر مالانہ از آیت و یا ایہ الذین امنوا	۱۳۰	حکایت
۲۰۵	مہربب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم	۱۶۲	تفسیر مالانہ از آیت و یا ایہ الذین امنوا	۱۳۱	تفسیر مالانہ از آیت و یا ایہ الذین امنوا
۲۰۵	دوسرا مہربب اور اس کے ذکر کا رد و مالانہ	۱۶۲	تفسیر مالانہ از آیت و یا ایہ الذین امنوا	۱۳۱	الذین امنوا لا تتخذوا
۲۰۵	ابو بکر و انور حضرت سے شہادت کے فضائل	۱۶۲	تفسیر مالانہ از آیت و یا ایہ الذین امنوا	۱۳۱	شان نزول از آیت و یا ایہ الذین امنوا
۲۰۵	لغائی معین رضی اللہ تعالیٰ عنہ	۱۶۲	تفسیر مالانہ از آیت و یا ایہ الذین امنوا	۱۳۲	نبی علیہ السلام سے محبت کی علامات کا بیان
۲۰۵	اور دوسرے زعمون	۱۶۲	تفسیر مالانہ از آیت و یا ایہ الذین امنوا	۱۳۲	حکایت
		۱۸۰	تفسیر صوفیہ از آیت و یا ایہ الذین امنوا	۱۳۲	تفسیر مالانہ از آیت و یا ایہ الذین امنوا

[illegible]